مَنْ يُّرِدِ اللّٰهُ بِهٖ خَيْرًا يُّفَقِّهْهُ فِي الدِّيْنِ الحدیث

المختصر للقدوری

لأبی الحسین أحمد بن محمد البغدادی القدوری

مع حله المسمّی

التوضیح الضروری

للعلامة مولانا محمد اعزاز علی نور الله مرقده

MAKTABA-E-REHMANIA

مکتبہ رحمانیہ

اِقرأ سنٹر۔ غزنی سٹریٹ۔ اُردو بازار۔ لاہور
فون: 042-7224228-7221395

مَنْ يُّرِدِ اللّٰهُ بِهٖ خَيْرًا يُّفَقِّهْهُ فِي الدِّيْنِ

الحديث

المختصر للقدوري

لأبي الحسين أحمد بن محمد البغدادي القدوري

مع حله المسمّى

التوضيح الضروري

للعلامة مولانا محمد اعزاز علي نوّر الله مرقده

مكتبه رحمانيه

اقرا سنٹر۔ غزنی سٹریٹ۔ اردو بازار۔ لاہور

marfat.com

فہرس ما فی القدوری

اس کتاب کی کتابت کے جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

کتاب الطہارۃ	۳	باب صدقۃ الغنم	۵۶	کتاب الاجارۃ	۱۲۳	کتاب العتاق	۲۱۹
باب التیمم	۱۲	باب زکوٰۃ الخیل	۵۷	کتاب الشفعۃ	۱۳۰	باب التدبیر	۲۲۲
باب المسح علی الخفین	۱۴	باب زکوٰۃ الفضۃ	۵۸	کتاب الشرکۃ	۱۳۵	باب الاستیلاد	۲۲۳
باب الحیض	۱۶	باب زکوٰۃ الذہب	۵۹	کتاب المضاربۃ	۱۳۹	کتاب المکاتب	۲۲۵
باب الانجاس	۱۹	باب زکوٰۃ العروض	″	کتاب الوکالۃ	۱۴۲	کتاب الولاء	۲۲۸
کتاب الصلوٰۃ	۲۱	باب زکوٰۃ الزروع والثمار	۶۰	کتاب الکفالۃ	۱۴۷	کتاب الجنایات	۲۳۰
باب الاذان	۲۲	باب من یجوز دفع الصدقۃ	۶۱	کتاب الحوالۃ	۱۵۰	کتاب الدیات	۲۳۳
باب شروط الصلوٰۃ التی تتقدمہا	۲۳	الیہ ومن لا یجوز	″	کتاب الصلح	۱۵۱	باب القسامۃ	۲۳۹
باب صفۃ الصلوٰۃ	″	باب صدقۃ الفطر	۶۴	کتاب الہبۃ	۱۵۵	کتاب المعاقل	۲۴۱
باب الجماعۃ	۲۵	کتاب الصوم	۶۵	کتاب الوقف	۱۵۸	کتاب الحدود	۲۴۲
باب قضاء الفوائت	۲۹	باب الاعتکاف	۶۹	کتاب الغصب	۱۶۱	باب حد الشرب	۲۴۵
باب الاوقات التی تکرہ فیہا الصلوٰۃ	۳۲	کتاب الحج	۷۰	کتاب الودیعۃ	۱۶۴	باب حد القذف	۲۴۶
باب النوافل	۳۳	باب القران	۷۸	کتاب العاریۃ	۱۶۵	کتاب السرقۃ وقطاع الطریق	۲۴۸
باب سجود السہو	″	باب التمتع	۷۹	کتاب اللقیط	۱۶۷	کتاب الاشربۃ	۲۵۱
باب صلوٰۃ المریض	۳۴	باب الجنایات	۸۱	کتاب اللقطۃ	۱۶۸	کتاب الصید والذبائح	۲۵۲
باب سجود التلاوۃ	۳۵	باب الاحصار	۸۸	کتاب الخنثیٰ	۱۶۹	کتاب الاضحیۃ	۲۵۶
باب صلوٰۃ المسافر	۳۷	باب الفوات	۸۹	کتاب المفقود	۱۷۰	کتاب الایمان	۲۵۷
باب صلوٰۃ الجمعۃ	۳۸	باب الہدی	″	کتاب الاباق	۱۷۱	کتاب الدعوی	۲۶۵
باب صلوٰۃ العیدین	۳۹	کتاب البیوع	۹۱	کتاب احیاء الموات	۱۷۲	کتاب الشہادۃ	۲۷۴
باب صلوٰۃ الکسوف	۴۲	باب خیار الشرط	۹۵	کتاب الماذون	۱۷۳	باب الرجوع عن الشہادۃ	۲۷۹
باب صلوٰۃ الاستسقاء	۴۴	باب خیار الرویۃ	۹۶	کتاب المزارعۃ	۱۷۵	کتاب آداب القاضی	۲۸۱
باب قیام شہر رمضان	۴۶	باب خیار العیب	۹۷	کتاب المساقات	۱۷۷	کتاب القسمۃ	۲۸۴
باب صلوٰۃ الخوف	″	باب البیع الفاسد	۹۹	کتاب النکاح	۱۷۸	کتاب الاکراہ	۲۸۸
باب الجنائز	۴۷	باب الاقالۃ	۱۰۱	کتاب الرضاع	۱۸۹	کتاب السیر	۲۹۰
باب الشہید	۴۸	باب المرابحۃ والتولیۃ	۱۰۲	کتاب الطلاق	۱۹۲	کتاب الحظر والاباحۃ	۳۰۱
باب الصلوٰۃ فی الکعبۃ	۵۲	باب الربوٰ	۱۰۴	باب الرجعۃ	۲۰۰	کتاب الوصایا	۳۰۴
کتاب الزکوٰۃ	″	باب السلم	۱۰۶	کتاب الایلاء	۲۰۲	کتاب الفرائض	۳۱۰
باب زکوٰۃ الابل	۵۳	باب الصرف	۱۰۸	کتاب الخلع	۲۰۳	باب العصبات	۳۱۱
باب صدقۃ البقر	۵۴	کتاب الرہن	۱۱۰	کتاب الظہار	۲۰۵	باب الحجب باب الرد	۳۱۲
	۵۵	کتاب الحجر	۱۱۵	کتاب اللعان	۲۰۸	باب ذوی الارحام	۳۱۳
		کتاب الاقرار	۱۱۸	کتاب العدۃ	۲۱۰	باب حساب الفرائض	۳۱۴
				کتاب النفقات	۲۱۴		

marfat.com

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ط

الحمد[۱] لله رب العلمين[۲] والعاقبة للمتقين والصلوٰة[۳] والسلام
متعلق بمحذوف ای کائناً علی الحمد ۱۲ — ای حسن العاقبة ۱۲ — معناه الامان ۱۲ مختصر الشافی
علی رسوله[۴] محمد واله[۵] واصحابه اجمعين قال[۶] الشيخ الامام الاجل الزاهد
بدل من رسوله او عطف بيان لانعت له لان العلم ينعت ولا ينعت به ۱۲ مختصر الشافی
ابو الحسن بن احمد بن محمد بن جعفر البغدادی المعروف بالقدوری

كتاب[۶] الطهارة

قال الله تعالیٰ يٰاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِذَا قُمْتُمْ اِلَى الصَّلٰوةِ فَاغْسِلُوْا وُجُوْهَكُمْ
ابتدا بالآیة تیمناً وتبرکاً ۱۲ عز — قیل معناه اردتم القیام الی الصلوٰة ۱۲ عز
وَاَيْدِيَكُمْ اِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوْا بِرُءُوْسِكُمْ وَاَرْجُلَكُمْ اِلَى الْكَعْبَيْنِ فرض
بالنص المتلو ۱۲

---

۱ قوله الحمد، الحمد هو الثناء على الرجل بما فيه من الحسن تقول "حمدت الرجل" اذا اثنيت عليه بكرم او حسب او شجاعة واشباه ذلك والشكر الثناء عليه بمعروف وقد يوضع الحمد موضع الشكر فيقال "حمدته على معروفه عندی" كما يقال "شكرت له" ولا يوضع الشكر موضع الحمد فلا يقال شكرته على شجاعته واما الفرق بين الحمد والمدح فان المدح للحی وللغير الحی كاللؤلؤ والياقوت والحمد للحی فقط والمدح قد يكون قبل الاحسان وبعده والحمد انما يكون بعد الاحسان والمدح زيادة على الرضا وقد يرضى المرء عن الشئ وان لم يمدحه واللام فيه للعهد فان العهد مقدم على الاستغراق ۱۲ فوائد وعز ۲ قوله العالمين، قال الامام الرازی فی تفسير قوله تعالیٰ "ليكون للعالمين نذيرا" انه يتناول الانس والجن والملائكة ۱۲ فوائد ۳ قوله والصلوٰة، قيل انهما من قبيل المشترک المعنوی وقيل من قبيل المشترک اللفظی والاول ما اتحد وضعه ومعناه الذی تحته افراد المشترک فيه والثانی ما تعدد وضعه ومعناه والاول كالحيوان والثانی كالعين وعليه فمعناه التعظيم والرحمة والاستغفار والدعاء افراد الصلوٰة فقط ما يقال ان فی قوله تعالیٰ "ان الله وملائكته يصلون على النبی" استعمال المشترک فی معنييه استعمالا واحدا ۱۲ كشف ومختصر الشافی ۱۲. ۴ قوله رسوله الرسول اسم بمعنی الرسالة واصله مصدر وفعله مات والمرسل قيل الرسول اخص من النبی فكل رسول نبی من غير عكس وقيل الرسول من بعثه الله بشريعة جديدة يدعو الناس اليها والنبی من بعثه ليقرر شريعة سابقة كانبياء بنی اسرائيل، قال الجرجانی فالرسول افضل بالوحی الخاص فوق وحی النبوة وقيل الرسول الذی معه كتاب والنبی الذی ينبئ عن الله وان لم يكن معه كتاب، قال فی الكشف النبی انسان حر ذكر اوحی اليه بشرع امر بتبليغه اولا والرسول انسان حر ذكر اوحی اليه بشرع امر بتبليغه وقد يطلق الرسول على ما قال الله تعالیٰ "الله يصطفی من الملائكة رسلا ومن الناس" ولا يطلق عليه النبی وعلى هذا فالعموم والخصوص من وجه ۱۲ كشف وفوائد ۵ قوله وآله الخ الانسب ههنا ان يراد به جميع امة الاجابة ای كل من آمن به عليه السلام لان المقام مقام الدعاء فيلائمه التعميم بخلاف مقام تحريم الصدقة وهو اسم جمع لا واحد له من لفظه وفی اضافة المصنف له ای الضمير اشارة الى جواز له خلافا لمن منعها كما يجوز اضافة اهل اليه بالاتفاق ۱۲ كشف ومختصر الشافی ۶ قوله كتاب، الكتاب هو الجامع لمسائل متحدة فی الجنس مختلفة النوع والطهارة النظافة لغة والنظافة عن النجاسة حقيقية كانت او حكمية ۱۲

ع ہذا من الحاقات بعض تلامیذ الشیخ رحمہ اللہ ۱۲۔

marfat.com

الطهارة غسل الاعضاء الثلثة ومسح الرأس والمرفقان والكعبان
الوجه واليد والرجل ۱۲ عز
تدخلان فی فرض الغسل عند علمائنا الثلثة خلافا زفر رح والمفروض
بعض اصبا بنا بثلاث اصابع اليد ۱۲ قدره ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد ۱۲ عز
فی مسح الرأس مقدار الناصية وهو ربع الراس لما روى المغيرة بن شعبة
واشترط مالك الاستيعاب وقدره الشافعی بثلاث شعرات ۱۲ ک
ان النبی صلی الله علیه وسلم اتی سباطة قوم فبال وتوضأ ومسح علی الناصية
(موضع القاء الكناسة ۱۲ نهاية) (الی ههنا رواه ابن ماجه مرفوعا والباقی رواه عنه مسلم مرفوعا ایضا جمع الشیخ بینهما ۵ حدیثیه ۱۲)
وخفيه وسنن الطهارة غسل اليدين ثلاثا قبل ادخالهما الاناء اذا
(جمع سنة ۱۲) (الاولی ۱۲) (الی رسغیه ۱۲) (مصدر اضیف الی مفعوله ۱۲ عز)
استيقظ المتوضئ من نومه وتسمية الله تعالیٰ فی ابتداء الوضوء والسواك
(الثانیة ۱۲) (قید لغسل الیدین والتسمیة علیهما ۱۲ عز) (المواظبة ۱۲) (الرابعة ۱۲)
والمضمضة والاستنشاق ومسح الاذنين وتخليل اللحية والاصابع
(المواظبة صلی الله علیه وسلم علیهما ۱۲) (السادسة ۱۲)

---

۱ قوله غسل، الغسل هو الاسالة مع التقاطر فی قول الطرفين رحمهما الله ولو قطرة وعن ابی یوسف انه مجرد البل ولو لم یسل والمسح الاصابة وهو لغة امرار الید علی الشئ واصطلاحا اصابة الید المبتلة العضو ولو ببلل بعد غسل لا بعد مسح ۱۲ کشف ۲ قوله خلافا الخ فانه یقول الغایة لا تدخل تحت المغیا کاللیل فی باب الصوم وکذا المرفقان والکعبان فی باب الغسل ولنا قول بالموجب ای سلمنا ان الغایة لا تدخل تحت المغیا لکن المغیا ههنا الاسقاط اذ لولاها لاستوعبت الوظیفة کل الید فلا بد من خروج المرفق من الاسقاط ومن ضرورته الدخول فی الغسل ۱۲ کشف ۳ قوله لما والکتاب مجمل فالتحق الحدیث بیانا له فهو حجة علی الشافعی ومالک رحمهما الله فان قیل لا نسلم انه مجمل بل مطلق فیتأدی الفرض بادنی ما یطلق علیه اسم المسح قلنا انه قصد بعضا مقدرا لا المطلق لان المطلق یحصل بغسل الوجه فلا حاجة الی ایجابه مستقلا اولان وظیفة سائر الاعضاء مقدرة فکذا هذا ۱۲ ک ۴ قوله وسنن استظهر صاحب البحر انها ما واظب علیها النبی صلی الله علیه وسلم لکن ان کانت لا مع الترک فهی دلیل السنة المؤکدة وان کانت مع الترک احیانا فهی دلیل غیر المؤکدة وان کانت اقترنت بالانکار علی من لم یفعله فهی دلیل الوجوب ۱۲ ۵ قوله اذا لقوله علیه الصلوة والسلام اذا استیقظ احدکم من منامه فلا یغمسن یده فی الاناء حتی یغسلها ثلاثا فانه لا یدری این باتت یده رواه فی الصحیحین بلا تنوین وفی مسند البزار بها. قید الشیخ سنیة بالاستیقاظ لما فی الحدیث والاطلاق اولی لان من حکی وضوءه علیه الصلوة والسلام قد مر وانما کان یحکی ما کان دابه صلی الله علیه وسلم وعادته لا خصوص وضوئه عن النوم ۱۲ ک ۶ قوله وتسمیة. لقوله علیه الصلوة والسلام لا وضوء لمن لم یسم والمراد نفی الفضیلة کیلا یلزم زیادة خبر الواحد علی الکتاب لانه یفید الاجزاء بغسل الثلاثة والمسح والحدیث رواه ابوداؤد وضعف بالانقطاع وهو عندنا کالارسال ۱۲ ک ۷ قوله وتخلیل لان النبی صلی الله علیه وسلم امره جبریل علیه السلام بذلک رواه ابن ابی شیبة عن انس رضی الله عنه مرفوعا وسکت عنه وهو معلول بالهیثم بن جماز وله طرق متکثرة عن اکثر من عشرة من الصحابة رضی الله عنهم ۱۲ ۸ قوله اللحیة وتخلیلها تفریق شعرها من جهة الاسفل الی فوق وقیده فی السراج الوهاج بکونه بماء متقاطر فی الاصابع لا فی اللحیة ۱۲ ۹ قوله والاصابع لقوله صلی الله علیه وسلم علی ما فی الدارقطنی خللوا اصابعکم لا یخللها الله النار یوم القیامة وهو ضعیف بیحیی بن التمار نعم المصرح فیه بالوعید ما فی الطبرانی من لم یخلل اصابعه بالماء یخللها الله بالنار یوم القیمة وصارف الامر عن الوجوب هو تعلیم الاعرابی. ومحل تخلیل الاصابع بعد التثلیث ثم قیل الاولی فی الیدین التشبیک وصفته فی الرجلین الابتداء بخنصر الیمنی والختم بخنصر الیسری ویقوم الادخال فی الماء مقامه ۱۲

marfat.com

وتکرار الغسل الی الثلث ویستحب للمتوضئ ان ینوی الطهارة ویستوعب راسه بالمسح ویرتب الوضوء فیبتدأ بما بدأ الله تعالیٰ بذکره وبالیامن والتوالی ومسح الرقبة والمعانی الناقضة للوضوء کل ماخرج من السبیلین والدم والقیح والصدید اذا خرج من البدن فتجاوز الی موضع یلحقه حکم التطهیر والقیئ اذا کان ملأ الفم والنوم مضطجعا او

قیدبالغسل احترازاعن تکرار المسح فانه لایسن ۱۲ عز — الثانی ۱۲ وترکه دائما — الثالث ۱۲ — تفسیر للترتیب المستحب ۱۲ عز — الرابع ۱۲ لمواظبته صلی الله علیه وسلم ۱۲ کشف — الخامس ۱۲ — ای الاسباب التی ینتقض الوضوء بها ۱۲ عز — کل واحد منهما ۱۲ — ماء الجرح الرقیق المختلط بالدم قیل ان تغلظ المدة وقیل هو المختلط بالدم ۱۲ ق — فی الغسل او الوضوء ۱۲ — هو مالا یمکن ضبطه الا بتکلف ۱۲ ک — شروع فی النواقض الحکمیة بعد الفراغ عن الحقیقیة ۱۲ عز

۱ قوله وتکرار. لان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ مرة مرة وقال هذا وضوء لا یقبل الله تعالی الصلوة الا به وتوضأ مرتین مرتین وقال هذا وضوء من یضاعف الله له الاجر مرتین وتوضأ ثلاثا ثلاثا وقال هذا وضوئی و وضوء الانبیاء قبلی فمن زاد علی هذا او نقص فقد تعدی وظلم والوعید لعدم رؤیته سنة کذا فی الهدایة ملخصا وصدر الحدیث رواه الدارقطنی عن ابن عمر رضی الله عنهما یرفعه وابن ماجة عن ابی بن کعب یرفعه وعجزه رواه ابن ماجة عن عمرو بن شعیب فجمع فی الهدایة بین الالفاظ المرویة ولا ضیر لانه لم ینسبه الی صحابی معین والحدیث مسوق لنفی الفضیلة لا لنفی الاجزاء لان الزیادة علی الثلاث لاتنفی الاجزاء کما لایخفی ۱۲ ...

۲ قوله ویستحب لافرق بین المستحب والمندوب عند الاصولیین فما فعله النبی صلی الله علیه وسلم ولم یواظب علیه مندوب ومستحب وکذا ما رغب فیه ولم یفعله کذا فی التحریر وحکمه الثواب بالفعل وعدم اللوم علی الترک ۱۲ ۳ قوله ینوی. وقال الشافعی فرض لقوله علیه الصلوة والسلام الاعمال بالنیات ولانه عبادة فلا یصح بدون النیة کالتیمم ولنا انه علیه السلام لم یعلم الاعرابی النیة حین علمه الوضوء مع جهله ولو کان فرضا لعلمه ولانه شرط الصلوة فلا یفتقر الی النیة کسائر شروطها بخلاف التیمم لان النیة مامور بها فیه بقوله تعالیٰ فتیمموا صعیدا طیبا ای فاقصدوا ۱۲ زیلعی ۴ قوله الطهارة المذهب ان ینوی مالا یصلح الا بالطهارة من العبادات او رفع الحدث فلو نوی الصوم مثلا لایجزئه عن الصلوة ۱۲ زیلعی وشلبی ۵ قوله بالمسح. وتکلموا فی کیفیة المسح والاظهر انه یضع کفیه واصابعه علی مقدم راسه ویمدهما الی قفاه علی وجه یستوعب جمیع الراس ثم یمسح اذنیه باصبعیه ولایکون الماء مستعملا بهذا لان الاستیعاب بماء واحد لایکون الا بهذه الطریقة ۱۲ زیلعی ۶ قوله ویرتب. الترتیب عند الشافعی فرض لان الفاء فی فاغسلوا للتعقیب ولنا ان الواو لمطلق الجمع فمفاد الفاء ترتیب جملة الاعضاء علی القیام لاترتیب بعضها علی بعض واما قوله صلی الله علیه وسلم لایقبل الله صلوة امرئ حتی یضع الطهور مواضعه فیغسل یدیه ثم یغسل وجهه ثم ذراعیه (الحدیث) وثم للترتیب فمتروک الظاهر لانه یوجب البدایة بالیدین والتراخی ولم یقل احد بشئ منهما فهی بمعنی الواو ۱۲ کشف ۷ قوله وبالمیامن لحدیث ان الله یحب التیامن فی کل شئ حتی التنعل والترجل وهذا معنی ما رواه الستة عن عائشة رضی الله عنها مرفوعا ۱۲ کشف ۸ قوله والتوالی. وهو ان یغسل العضو الثانی قبل جفاف الاول وقیل ان لایشتغل بینهما بعمل اخر غیر الوضوء ۱۲ زیلعی ۹ قوله والمعانی. لما فرغ من فرائض الوضوء وغیرها شرع فی بیان ما ینقضه. والنقض متی اضیف الی غیر الاجسام یراد به اخراجه عما هو المطلوب منه والمتوضئ ههنا کان قادرا علی الصلوة والمس فلما بطل ذلک بالحدث انتقضت صفته وخرج عما کان علیه ۱۲ ۱۰ قوله کل من داب الشیخ ان یبدأ بالمتفق علیه ثم بالمختلف فیه والخارج من السبیلین متفق فیه علی انه ینقض الوضوء فقدمه لذلک ثم عقبه بالمختلف فیه ۱۲ ۱۱ قوله ملأ الفم. لان هذا القئ لایکون الا من قعر المعدة فالظاهر انه مستصحب للنجاسة بخلاف القلیل لانه من اعلی المعدة فلا یستصحبها فعاة النقض استصحاب النجاسة لکنه خفی فاقیم ملأ الفم مقامه وکانهم ادعوا ان هذه العلة مفهومة لاهل اللغة والعلل المفهومة لهم کالنصوص فتصلح مخصصة للنصوص کما فی "وذروا البیع" لجواز تبایع الماشیین الی الجمعة لفقد العلة المفهومة لهم وهی الشغل عن السعی الی الجمعة فلایقال

marfat.com

متکئا او مستندا الی شیء لو ازیل لسقط عنه[1] والغلبة[2] علی العقل بالاغماء
علی احدی ورکیه ۱۲ کالجدار ۱۲ نعت لما قبله ۱۲ عز ... النائم ۱۲ ... احتراز عن قهقهة لیست فی الصلوة عز ۱۲ هو ما یصیر العقل به مغلوبا
والجنون والقهقهة[2] فی کل صلوة ذات رکوع وسجود وفرض الغسل
۱۲ زیلعی ما یصیر العقل به مسلوبا ۱۲ لا فرق بین ان یقهقه عامدا او ناسیا فالکل ناقض ۱۲ زیلعی بخلاف صلوة الجنازة ۱۲ ای مغرزه ۱۲ شلبی
المضمضة[3] والاستنشاق وغسل سائر البدن وسنة الغسل ان یبدأ
المغتسل بغسل یدیه وفرجه[4] ویزیل النجاسة ان کانت علی بدنه ثم
یتوضأ[5] وضوءه للصلوة الا رجلیه ثم یفیض الماء علی راسه[6] وعلی سائر
مرح به لیدخل فیه مسح الرأس ۱۲ عز ای یفرغ ۱۲ ۵ کتبوه کلهم ۱۵ ۲ کتبوه کلهم ۱۵
بدنه ثلثا ثم یتنحی[7] عن ذلک المکان فیغسل رجلیه ولیس[8] علی المرأة
لقوله صلی الله علیه وسلم لام سلمة یکفیک اذا بلغ الماء ۱۲ منه
ان تنقض ضفائرها فی الغسل اذا بلغ الماء اصول الشعر والمعانی الموجبة
فی الهندیة ینبغی ۱۲ ولیس علیها بل ذوائبها هو الصحیح للحرج ۱۲ ک هندیة ۱۲ لما فرغ عن بیان فرض الغسل وسننه شرع فی بیان

---

[1] قوله والغلبة الغلبة والجنون حدث فی الاحوال کلها لانها فوق النوم مضطجعا لان النائم اذا نبه انتبه بخلاف من قامت به هذه الاشیاء ۱۲ ک [2] قوله والقهقهة والقیاس عدم النقض وهو قول الشافعی رح لانه لیس بخارج نجس ولذا لم یکن حدثا خارج الصلوة وفی سجدة التلاوة وصلوة الجنازة ولنا قوله صلی الله علیه وسلم الا من ضحک منکم قهقهة فلیعد الوضوء والصلوة جمیعا وبمثله یترک القیاس والحدیث روی مرسلا ومسندا واعترف اهل الحدیث بصحته مرسلا واسلم طرق المسانید طریق حدیث ابن عمر رضی الله عنهما ثم اعلم ان القهقهة ما یکون مسموعا له ولجیرانه بدت اسنانه اولا والضحک ما یکون مسموعا له دون جیرانه وهو مبطل للصلوة دون الوضوء والتبسم لا صوت فیه ولا تاثیر له فی واحد منهما ۱۲ ک وزیلعی [3] قوله المضمضة. وعند الشافعی هما سنتان لقوله صلی الله علیه وسلم عشر من الفطرة ای من السنة وذکر منها المضمضة والاستنشاق ولذا کانا سنتین فی الوضوء ولنا قوله تعالی "وان کنتم جنبا فاطهروا امر بالاطهار وهو تطهیر جمیع البدن الا ان ما تعذر ایصال الماء الیه خارج اما الوضوء فالواجب فیه غسل الوجه ولا مواجهة فیهما وکونهما من الفطرة لا ینافی الوجوب لانها الدین وهو اعم منه قال الترمذی المراد بالفطرة اعلی الواجبات ۱۲ [4] قوله یتوضأ اختلفوا فی مسح الرأس روی الحسن عن ابی حنیفة انه لا یمسح لانه لزمه غسل رأسه ووجود المسح لا یظهر مع وجود الغسل اولانه لا بد له من غسل رأسه بعد ذلک فلا یفید المسح بخلاف غسل الوجه والذراعین وفی ظاهر الروایة یمسح برأسه وهو الصحیح لانه روی فی بعض الروایات انه علیه السلام توضأ وضوءه للصلوة وهو اسم للغسل والمسح ۱۲ زیلعی [5] قوله ولیس. فان قیل قوله تعالی فاطهروا یتناول الجمیع قلنا یتناول جمیع البدن ولیس الشعر من البدن من کل وجه بل هو متصل به نظرا الی اصوله ومنفصل عنه نظرا الی اطرافه فعملنا باصله فی حق من لا یلحقه الحرج وبطرفه فی حق من یلحقه الحرج ۱۲ زیلعی . . .

[6] ای یغسل فرجه ویغسل النجاسة لو کانت علی بدنه لئلا تشیع النجاسة وکان یغنیه ان یقول النجاسة عن قوله وفرجه لان الفرج انما یغسل لاجل النجاسة ۱۲ زیلعی [7] لا یؤخر غسل الرجل الا ذا کان فی مستنقع الماء ۱۲ زیلعی [8] کذا حکت میمونة رض اغتسال رسول الله صلی الله علیه وسلم ۱۲ ک.

marfat.com

للغسل انزال المنی علی وجه الدفق[۱] والشهوة[۲] من الرجل والمرأة والتقاء[۳] الختانین من غیر انزال والحیض[۴] والنفاس وسن[۵] رسول الله صلی الله علیه وسلم الغسل للجمعة والعیدین والاحرام[۶] وعرفة ولیس فی المذی[۷] والودی غسل وفیهما الوضوء والطهارة[۸] من الاحداث جائزة بماء السماء والاودیة والعیون والآبار وماء[۹] البحار ولا تجوز الطهارة بماء اعتصر من

خبر ۱۲ ای عند خروج منی الی ظاهر الفرج لانه لا یجب مالم یخرج الی ظاهره ۱۲ زیلعی
ای ولو کان من غیر انزال وان کان من انزال فبالاولی ۱۲ لآیة حتی یطهرن ۱۲
بالاجماع ۱۲ کشف
لانها بمنزلة الجمعة فی الاجتماع فیستحب دفع التاذی بالرائحة ۱۲ ک
للاجماع ۱۲ ک
بسکون الدال المهملة ۱۲ شلبی
قال الطهارة ولم یقل الوضوء لیشتمل الاغتسال من الجنابة وغیره ۱۲
بقوله تعالی وینزل علیکم
لانه لیس بماء مطلق ۱۲ ک

۱ قوله الدفق قال البیضاوی "ماء دافق" یعنی ذا دفق وهو صب فیه رفع وعلی هذا فکل من الدفق والشهوة یستلزم الآخر واشتراط الدفق عند ابی یوسف رحمه الله اعتبارا للخروج بالانفصال لتعلق الغسل بهما لا عندهما لانه لما وجب من وجه فالاحتیاط فی الایجاب ۱۲ شلبی و کشف ۲ قوله والشهوة عند الشافعی خروج المنی کیفما کان یوجب الغسل لقوله صلی الله علیه وسلم الماء من الماء ای الغسل من المنی ولنا ان الامر بالتطهیر یتناول الجنب فالنص ساکت عن غیر الجنب والجنابة فی اللغة خروج المنی علی وجه الشهوة یقال اجنب الرجل اذا قضی حاجته من المرأة وحدیث الماء الخ محمول علی الخروج عن شهوة لان اللام للعهد الذهنی ای الماء الذی لهم به عهد وهو الخارج عن شهوة کیف وربما یأتی علی اکثر الناس جمیع عمره ولا یری هذا الماء المجرد والحدیث رواه مسلم وقول الماتن والشهوة الواو لمطلق الجمع فالمعنی عندمنی ذی شهوة عند انفصاله وذی دفق فکان الشیخ اختار قول ابی یوسف رحمه الله واحترز بالدفق عن قولهما وبالشهوة عن قول الشافعی رحمه الله وانما ذکرهما مع ان الدفق مغن عن الشهوة عند الانفصال لاستلزامه ایاها لان التنبیه علی خلاف الشافعی رحمه الله لا یتم الا بقوله وشهوة الخ ولا علی خلافهما الا بذکر الدفق ۱۲ کشف ۳ قوله والتقاء۔ لحدیث اذا التقی الختانان وغابت الحشفة وجب الغسل انزل اولم ینزل ومعنی الحدیث ثابت فی الصحیح والسنن ولفظه فی مسند عبد الله بن وهیب قال الشیخ والتقاء الخ اقتداءً بقوله صلی الله علیه وسلم وقال بعضهم وتواری حشفة لان التقاء الختانین لا یتصور عند الایلاج فی الدبر وکذا فی القبل فی الحقیقة بل یتحاذیان لان ختان المرأة فوق رحمها ۱۲ کشف زیلعی شلبی ۴ قوله والحیض۔ ای یجب الغسل عند خروج دم حیض ونفاس بوصوله الی فرجها الخارج والا فلیس بخارج فلا یکون حیضا ۱۲ زیلعی ۵ وسن قال مالک رحمه الله یجب للجمعة وقیل هذه الاربعة مستحبة وهو النظر لحدیث من توضأ یوم الجمعة فبها ونعمت ومن اغتسل فهو افضل روی ابوداؤد والترمذی والنسائی بلفظ وبهذا یحمل حدیث من اتی الجمعة فلیغتسل (رواه الترمذی وابن ماجة بلفظ) علی الاستحباب او النسخ لانه محکم والامر یحتمل الندب ۱۲ کشف ۶ قوله والاحرام۔ لحدیث زید بن ثابت رضی الله عنه۔ انه صلی الله علیه وسلم اغتسل لاهلاله وحدیث عبد الرحمن بن عقبة رضی الله عنه ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یغتسل یوم عرفة ویوم النحر ویوم الفطر ۱۲ ک ۷ قوله العیون لان اصل الماء من السماء لآیة الم تر ان الله انزل من السماء ماء فسلکه ینابیع فی الارض۔ لا یقال قد جعل ماء العین قسیما لماء السماء وکذا البحر جعله قسیما له ولیس کذلک بل الجمیع ماء السماء کما تلونا لانا نقول انما قسمها باعتبار ما یشاهد عادة ومثل هذا لا ینکر ۱۲ کشف ۸ قوله وماء۔ لقوله صلی الله علیه وسلم فی البحر هو الطهور ماؤه والحل میتته رواه اصحاب السنن الاربعة ۱۲ کشف ..
۹ قوله اعتصر بذکر العصر خرج ما یسیل من نحو الکرم وصرح فی الهدایة بجواز الوضوء لکن المصرح به فی کثیر من الکتب عدم الجواز وفی شرح منیة المصلی الاوجه عدم الجواز ۱۲ ک۔

۱۰ المذی رقیق یضرب الی البیاض یمتد وخروجه عند الملاعبة مع اهله بالشهوة ویقابله من المرأة القذی والودی بول غلیظ وقیل ما یخرج بعد الاغتسال فی الجماع وبعد البول ۱۲ زیلعی ۱۱ لما فرغ عن بیان الطهارتین شرع فی بیان آلة التطهیر وهی المیاه باقسامها ۱۲ شلبی۔

marfat.com

الشجر والثمر ولا بماء غلب عليه غيره فاخرجه عن طبع الماء كالاشربة
والخل والمرق وماء الباقلاء وماء الورد وماء الزرد ج وتجوز الطهارة بماء
خالطه شئ طاهر فغيره احد اوصافه كماء المد والماء الذي يختلط به
الاشنان والصابون والزعفران وكل ماء دائم اذا وقعت فيه نجاسة لم يجز
الوضوء به قليلا كان او كثيرا لان النبي صلى الله عليه وسلم امر بحفظ الماء من
النجاسة فقال لا يبولن احدكم في الماء الدائم ولا يغتسلن فيه من الجنابة
وقال عليه السلام اذا استيقظ احدكم من منامه فلا يغمسن يده في الاناء
حتى يغسلها ثلاثا فانه لا يدري اين باتت يده وأما الماء الجاري اذا وقعت
فيه نجاسة جاز الوضوء منه اذا لم ير لها اثر لانها لا تستقر مع جريان الماء
والغدير العظيم الذي لا يتحرك احد طرفيه بتحريك الطرف الآخر اذا وقعت
في احد جانبيه نجاسة جاز الوضوء من الجانب الآخر لان الظاهر ان النجاسة

---

١ قوله ولا حاصل المقام ان الماء ان كان باقيا على اصل خلقته من الرقة والسيلان ولم يزل اسمه توضأ به وان زال وصار مقيدا لم يتوضأ به والتقييد اما بكمال الامتزاج او بغلبة الممتزج والاول اما بالطبخ او بتشرب النبات والثاني اما بالجامد فبان يخرج عن الرقة والسيلان ولا عبرة بزوال الاوصاف او بالمائع فاما ان يكون موافقا للماء في الاوصاف كالماء المستعمل او يكون مخالفا فغلبة الاول بالاجزاء والثاني اما ذو ثلاثة اوصاف كالخل او ذو صفتين كاللبن (وقيل ان اللبن ذو ثلاثة اوصاف) او وصف كماء الورد فالمقطع الرائحة فغلبة الاول بتغيير وصفيه وغلبة الآخرين بتغيير وصف واحد ١٢ ٢ قوله لا يبولن. قال في المجتبى واما البول فيه فكره قليلا كان او كثيرا دائما او جاريا وسمى ابو حنيفة رضي الله عنه من يبول في الماء الجاري جاهلا ١٢ شلبي ٣ قوله وقال. الاستدلال بهذا الحديث انما يظهر في المناظرة مع مالك رحمه الله فانه يقول يجوز الوضوء بماء دائم فيه نجس ان لم يغير النجس احد اوصافه ١٢ كشف ٤ قوله فلا و النهي عن الغمس لاحتمال النجاسة فحقيقة النجاسة اولى ان يكون متنجسا ١٢ عنايه ٥ قوله الماء الجاري اختلفوا في بيانه فقيل يفوض الى رأي المبتلى به ولا يقدر فيه شئ معين وقيل يقدر اما بالتحريك او المساحة او تغير اللون على اختلاف الآراء ١٢ شلبي ٦ قوله بتحريك. اعلم ان من اعتبر بالتحريك فمنهم من اعتبر بالاغتسال رواه ابو يوسف عن ابي حنيفة وروى محمد عنه بالتوضوء وروى عن ابي يوسف انه يعتبر باليد من غير اغتسال ولا توضوء وروى عن محمد انه يعتبر بغمس الرجل ١٢ زيلعي ٧ الاصح ان موضع الوقوع فيه لا يتنجس ولا فرق بين المرئية وغيرها ١٢ شلبي ٨ وهو ان يرتفع وينخفض من ساعة لا بعد للكث ولا يعتبر اصل الحركة لان الماء لا يخلو عنه لانه متحرك بطبعه ١٢ زيلعي

marfat.com

لا تصل اليه وموت ما ليس له نفس سائلة في الماء لا يفسد الماء كالبق والذباب والزنابير والعقارب وموت ما يعيش في الماء لا يفسد الماء كالسمك والضفدع والسرطان والماء المستعمل لا يجوز استعماله في طهارة الاحداث والماء المستعمل كل ماء ازيل به حدث او استعمل في البدن على وجه القربة وكل اهاب دبغ فقد طهر جازت الصلوة فيه والوضوء منه الا جلد الخنزير والآدمي وشعر الميتة وعظمها طاهر واذا وقعت في البير نجاسة نزحت و

١ قوله في الماء هذا اللفظ وقع اتفاقا لانه لا فرق في الصحيح بين ان يموت في الماء او خارج الماء ثم يلقى فيه ١٢ زيلعي ٢ قوله لا. لحديث سعيد بن المسيب عن سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه يا سلمان كل طعام وشراب وقعت فيه دابة ليس لها دم فماتت فيه فهو حلال اكله وشربه والوضوء منه ١٢ زيلعي . . . ٣ قوله المستعمل انما انيط الاستعمال باحد الامرين (القربة ورفع الحدث) لان الاستعمال بالانتقال نجاسة الانام اليه (لان الاثم قدر قال صلى الله عليه وسلم من اصاب من هذه القاذورات فليستتر ليستتر الله الا ان هذه النجاسة لا تظهر ما دام على البدن لمعارضة الايمان) وانها تزال بالقربة ولا سقاط الفرض تاثير ايضا فصدقة النفل جائزة لبني هاشم مع وجود القربة لا الزكوة لانضمام اسقاط الفرض الى القربة فثبت الفساد بكل منهما ١٢ كشف ٤ قوله جازت وقال مالك لا تجوز الصلوة على جلد الميتة ولا الانتفاع به في غير الجامد وقال الشافعي لا يطهر جلد الكلب ولنا قوله صلى الله عليه وسلم ايما اهاب دبغ فقد طهر رواه الترمذي وصححه ومسلم بلفظ آخر هو بعمومه حجة على مالك في جلد الميتة ولا يعارض بالنهي الوارد عن الانتفاع من الميتة وهو قوله عليه الصلوة والسلام لا تنتفعوا من الميتة باهاب رواه اصحاب السنن الاربعة لانه اسم لغير المدبوغ وحجة على الشافعي في جلد الكلب وليس الكلب نجس العين الا ترى انه ينتفع به اصطيادا او حراسة بخلاف الخنزير ١٢ اك . ٥ قوله الا. فان قيل الحديث متروك الظاهر لانه يتناول جلد الخنزير والآدمي ولا يطهران بالدباغ قلنا جلد الخنزير لا يندبغ فلا يطهر لان شعره غليظ نبت من لحمه ولانه نجس العين اذ الهاء في اية فانه رجس منصرف اليه لقربه وجلد الآدمي ان احتمل الدباغ طهر لكن لا يحل دبغه وسلخه، وابتذاله احتراما له فخرج عما رويناه ١٢ كشف وشلبي ٦ قوله طاهر. وقال الشافعي نجس لانه من اجزاء الميتة ولنا انه لا حيوة فيها ولذا لا يتألم بقطعها فلا يحلها الموت اذ الموت زوال الحيوة واذا لم يحلها بقي الحكم ببقاء الوصف الشرعي المعهود لعدم واخرج الدارقطني عن ابن عباس رضي الله عنهما انما حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم من الميتة لحمها واما الجلد والشعر والصوف فلا باس به واعله بعبد الجبار بن مسلم وهو ممنوع فقد ذكره ابن حبان في الثقات فلا ينزل الحديث عن الحسن ١٢ ٧ قوله واذا اعلم ان مسائل البئر مبنية على الآثار دون القياس والا فالقياس ان لا يطهر ابدا لاختلاط النجاسة بالاوحال والجدران كما قاله بشر اولا ينجس اصلا كالماء الجاري كلما يؤخذ من اعلاه ينبع من اسفله كحوض الحمام يصب ما فيه من جانب ويؤخذ من جانب كما نقل عن محمد ١٢ نهاية

٨ حيوان من خلق الماء ذو فكين ومخاليب واظفار حاد يمشي على جنب واحد ١٢ ٩ اراد به اهاب الميتة. لان اهاب المذكاة طاهر فلا يحتاج الى الدباغة ١٢ شلبي

کان نزح ما فیها من الماء طهارة لها فان ماتت فیها فارة[ع] او عصفورة[ع] او صعوة او سودانیة او سام ابرص نزح[۱] منها ما بین عشرین دلوا الی ثلثین بحسب کبر الدلو وصغرها وان ماتت فیها حمامة او دجاجة او سنور نزح[۳] منها ما بین اربعین دلوا الی خمسین وان مات فیها کلب او شاة او آدمی نزح[۲] جمیع ما فیها من الماء وان انتفخ الحیوان فیها او تفسخ نزح جمیع ما فیها صغر الحیوان او کبر وعدد الدلاء یعتبر بالدلو الوسط[۴] المستعمل للابار فی البلدان فان نزح منها بدلو عظیم قدر ما یسع من الدلاء الوسط احتسب[۳] به وان کان البیر معینا لا ینزح[۴] ووجب نزح ما فیها اخرجوا مقدار ما فیها من الماء وعن محمد بن الحسن رحمه الله تعالی انه قال ینزح منها مائتا دلو الی ثلثمائة واذا وجد فی البیر فارة میتة او غیرها ولا یدرون متی وقعت ولم تنتفخ ولم تنفسخ اعاد واصلوٰة یوم ولیلة اذا کانوا توضأوا

---

[۱] قوله نزح - لما روی عن انس رضی الله عنه انه قال ینزح فی الفارة عشرون دلوا والعصفورة ونحوها تعادل الفارة فی الجثة فاخذت حکمها هذا فیما اذا مات الحیوان فیها فاما اذا خرج حیا فقد اختلفوا فیه فالصحیح انه ان لم یکن نجس العین ولم یکن فی بدنه نجاسة ولم یدخل فاه فی الماء لم ینجس الماء وان ادخل فاه فی الماء فمعتبر بسؤره فان کان سؤره طاهرا فالماء طاهر وان کان نجسا فالماء نجس فینزح کله وان کان مشکوکا فالماء مشکوک فینزح جمیعه وان کان مکروها فمکروه فیستحب نزحها وان کان نجس العین کالخنزیر فانه ینجس الماء وان لم یدخل فاه وفی الکلب روایتان بناءً علی انه نجس العین اولا والصحیح انه لا یفسد مالم یدخل فاه لانه لیس بنجس العین ۱۲ زیلعی [۲] قوله جمیع - لان ابن عباس وابن الزبیر رضی الله عنهما افتیا بنزح الماء کله حین مات زنجی فی بئر زمزم - اما فتوی ابن عباس رضی الله عنهما فرواه ابن سیرین مرسلا لانه لم یر ابن عباس ورواها ایضا ابن ابی شیبة بسند صحیح وفتوی ابن الزبیر رواها الطحاوی وهذا ایضا صحیح باعتراف الشیخ به فی الامام ۱۲ ک ..

[۳] قوله احتسب حتی لو کان دلو عظیم یسع عشرین دلوا وسطا مثلا ونزح بمرة واحدة فیما اذا وقع فیها فارة حکم بطهارة البئر صرح به فی الخلاصة ۱۲ [۴] قوله اخرجوا وذکر عن ابی یوسف فیه وجهان احدهما ان یحفر حفیرة عمقها ودورها مثل موضع الماء منها وتجصص ویصب فیها فاذا امتلأت فقد نزح ماؤها والثانی ان یرسل قصبة فی الماء ویجعل علامة لمبلغ الماء ثم ینزح عشر دلاء مثلا ثم تعاد القصبة فینظر کم انتقص فان انتقص العشر فهو مائة ولکن هذا لا یستقیم الا اذا کان دور البئر من اول حد الماء الی قعر البئر متساویا والا لا یلزم اذا انتقص شبر بنزح عشرة من اعلی الماء ان ینقص شبر بنزح مثله من اسفله ۱۲ زیلعی

[ع] اعلم ان ما کان فوق الفارة دون الحمامة یلحق بالفارة وما کان فوق الدجاجة دون الشاة یلحق بالدجاجة ۱۲ زیلعی ..

marfat.com

منها وغسلوا کل شئ اصابه ماؤها وان انتفخت او تفسخت اعادوا صلوٰة
ثلثة ایام ولیالیها فی قول ابی حنیفة رحمه الله تعالیٰ وقال ابو یوسف
ومحمد رحمهما الله تعالیٰ لیس علیهم اعادة شئ حتی یتحققوا متی وقعت
وسؤر الآدمی وما یوکل لحمه طاهر وسؤر الکلب والخنزیر وسباع البهائم
نجس وسؤر الهرة والدجاجة المخلاة وسباع الطیور وما یسکن فی البیوت
مثل الحیة والفارة مکروه وسؤر الحمار والبغل مشکوک فان لم یجد
الانسان غیره توضأ به وتیمم وبایهما بدأ جاز

الجملة نعت شئ ۱۲ عز
لتولد اللعاب من لحم طاهر ۱۲ ک
المرسلة ۱۲
گربہ ۱۲ عز
مار ۱۲ موش ۱۲
انما یجمع بینهما لعدم العلم بالمطهر منهما عینا ۱۲ زیلعی

---

۱ قوله نجس. وقال الشافعی رحمه الله سؤر ما سوی الکلب والخنزیر طاهر اما سؤر الکلب فلقوله علیه الصلوٰة والسلام یغسل الاناء من ولوغ الکلب ثلاثا ولسانه یلاقی الماء لا الاناء فلما تنجس الاناء فالماء اولی وهو حجة علی الشافعی رحمه الله فی اشتراط السبع والحدیث رواه الدارقطنی عن ابی هریرة مرفوعا قال تفرد به عبد الوهاب عن اسماعیل وهو متروک وموقوفا علیه بسند صحیح والامر الوارد بالسبع محمول علی ابتداء الاسلام للعلم بالتشدید فی امر الکلاب اول الاسلام حتی امر بقتلها واما الخنزیر فلانه نجس العین ولنا فی سؤر سباع البهائم ان لحمها نجس ومنه یتولد اللعاب ۱۲ ک ۲ قوله مکروه. وعن ابی یوسف رحمه الله لا یکره سؤر الهرة ولنا فی سؤر الهرة قوله علیه الصلوٰة والسلام الهرة سبع رواه الحاکم وصححه وضعفه الدارقطنی والمراد بیان الحکم لکن سقطت النجاسة بعلة الطواف قال علیه السلام انها من الطوافین علیکم رواه الاربعة وما روی انه علیه السلام کان یصغی لها الاناء فتشرب منه ثم یتوضأ منه رواه الدارقطنی بطریقین وضعفهما محمول علی ما قبل التحریم واما الدجاجة المخلاة فانها تخالط النجاسة ولو کانت محبوسة بحیث لا یصل منقاره الی ما تحت قدمیها لا یکره لوقوع الامن واما سباع الطیر فلانها تاکل المیتات فاشبهت الدجاجة واما سواکن البیوت کالفارة فلحرمة لحمها لکن سقطت النجاسة بعلة الطواف فبقیت الکراهة ۱۲ ک ۳ قوله مشکوک لتعارض الادلة فی اباحته وحرمته فانه روی انه علیه السلام نهی عن اکل الحمر الاهلیة وعن غالب ابن حرانة قال لم یبق من مالی الا حمیرات فقال علیه السلام کل من سمین مالک او اختلاف فعن ابن عمر رضی الله عنهما انه یکره التوضؤ بسؤر الحمار وعن ابن عباس رضی الله عنهما انه لا بأس بالتوضؤ ۱۲ ک
۴ قوله بایهما. ای بای الطاهرین بدأ جاز وقال زفر رحمه الله لا تجوز البداءة بالتیمم لانه لا یجوز المصیر الیه مع وجود ماء واجب الاستعمال فصار کالماء المطلق ولنا ان الماء ان کان طهورا فلا معنی للتیمم تقدم او تأخر وان لم یکن طهورا فالمطهر هو التیمم تقدم او تأخر ووجود هذا الماء وعدمه بمنزلة واحدة ۱۲ زیلعی.
۵ بالضم البقیة وهو فی الاصل بقیة الماء التی یبقیها الشارب فی الاناء او الحوض ثم استعیر لبقیة الطعام وغیره ۱۲ رق ۶ ولا فرق بین الطاهر والجنب والحائض والنفساء والصغیر والکبیر والمسلم والکافر والذکر والانثی ۱۲ زیلعی

marfat.com

باب التیمم

ثلث بہ تأسیا بکتاب اللہ تعالیٰ ۱۲ شلبی

ومن لم یجد الماء وهو مسافر او خارج المصر وبینه وبین المصر
الذی یکفیه لرفع الحدث ۱۲ عز — ای لم یقدر علی استعمال الماء ۱۲ عز — نصب علی الظرفیة ای فی خارج المصر ۱۲ — قید اتفاقی والمراد بینه وبین الماء ۱۲
نحو المیل او اکثر او کان یجد الماء الا انه مریض فخاف ان استعمل الماء
وهو اربعة آلاف خطوة ۱۲ ک — ای یقدر علی استعمال الماء ۱۲ عز
اشتد مرضه او خاف الجنب ان اغتسل بالماء یقتله البرد او یمرضه
فانه یتیمم بالصعید والتیمم ضربتان یمسح باحدهما وجهه وبالاخری
ای یتیمم الشخص لهذه الاعذار ۱۲ زیلعی — اختیار لفظ الضرب وانکان لو وضع ایمم جائزا لان الآثار جاءت بلفظ الضرب ۱۲ شلبی
یدیه الی المرفقین والتیمم فی الجنابة والحدث سواء ویجوز التیمم
عند ابی حنیفة ومحمد رحمهما الله بکل ما کان من جنس الارض کالتراب
والرمل والحجر والجص والنورة والکحل والزرنیخ وقال ابو یوسف رحمه
سنگ ۱۲ — چونہ ۱۲ — سرمہ ۱۲ — ہڑتال ۱۲

---

۱ قوله التیمم - التیمم فی اللغة القصد وفی الشرع هو علی ما قالوا استعمال جزء من الارض علی اعضاء مخصوصة علی قصد التطهیر وفیه نظر لانه لا یشترط ان یستعمل الجزء علی الاعضاء حتی یجوز بالحجر الاملس ۱۲ زیلعی ۲ قوله یتیمم اما البعد فلانه یلحقه الحرج بالذهاب الی الماء والحرج مدفوع واما المرض فمنصوص علیه وسواء خاف ازدیاد المرض او طوله باستعمال الماء کالجدری ونحوه او بالتحرک کالمشتکی من العرق المدنی والمبطون اذا لم یقدر علی استعماله بنفسه ولم یجد من یوضئه فان وجد من یوضئه ففی ظاهر المذهب لا یتیمم لانه قادر واعتبر الشافعی خوف التلف ولنا قوله تعالی وان کنتم مرضی الخ ولان الضرر فی زیادة المرض فوق الضرر فی زیادة الثمن لان المال وقایة للنفس وذلک مبیح التیمم فهذا اولی واما البرد فلان الاغتسال بالماء البارد قد یفضی الی التلف او المرض وبهذا اذا کان خارج المصر فبالاجماع بین علمائنا الثلاثة واما فی المصر فیجوز عند ابی حنیفة وقالا لا یجوز فی المصر لخوف البرد لان الغالب وجود الماء المستحق ووجود ما یستدفأ به وعدمه نادر قلنا لا نسلم ذلک فی حق الفقیر والغریب والنادر یبیح التیمم کخوف السبع علی ان الکلام عند عدم القدرة فیتیمم بالنص ۱۲ کشف وزیلعی ۳ قوله یمسح - وکیفیته ان یضرب بیدیه علی الارض یقبل بهما ویدبر ثم یرفعهما وینفضهما ویمسح بهما وجهه بحیث لا یبقی منه شئ ویمسح الوترة التی بین المنخرین ثم یضرب بیدیه علی الارض کذلک ویمسح بهما ذراعیه الی المرفقین ولا یجوز المسح باقل من ثلاث اصابع کمسح الرأس والخفین ویجب تخلیل الاصابع ان لم یدخل بینهما غبار ولا یجب فی الصحیح مسح باطن الکف لان ضربهما علی الارض یکفی ۱۲ زیلعی ۴ قوله سواء لما روی ان قوما جاءوا الی رسول الله صلی الله علیه وسلم وقالوا انا قوم نسکن هذه الرمال ولا نجد الماء شهرا او شهرین وفینا الجنب والحائض والنفساء فقال علیکم بارضکم رواه الامام احمد وضعفه احمد وابن معین ورواه ابو یعلی من حدیث ابن لهیعة وهو مضعف وله طرق اخری للطبرانی الاوسط وفیها سلیمان الاحول ۱۲ کشف ۵ قوله بکل. ثم الفاصل بین ما کان من جنس الارض وما لا یکون منه ان کل شئ یحترق بالنار ویصیر رمادا لیس من جنس الارض وکذا کل شئ ینطبع ویذوب بالنار وکل شئ تاکله الارض لیس من جنسها ۱۲ زیلعی ۶ قالوا هو القصد الی الصعید الطاهر للتطهیر والحق انه اسم لمسح الیدین عن الصعید الطاهر والقصد شرط لانه النیة ۱۲ شلبی

marfat.com

اللہ لا یجوز الا بالتراب والرمل خاصۃً ۱ والنیۃ ۱ فرضٌ فی التیمم ومستحبۃٌ فی الوضوء ویَنقضُ التیممَ کلُّ شیءٍ ینقضُ الوضوءَ ۲ وینقضہ ایضا رؤیۃ الماء اذا قدر علی استعمالہ ولا یجوز التیممُ الا بصعید طاہر ویستحب لمن لم یجد الماء وہو یرجو ان یجدہ فی آخر الوقت ان یؤخر الصلوٰۃ الی آخر الوقت فان وجد الماء توضأ وصلّی والا تیمم ویُصلّی ۳ بتیممہ ما شاء من الفرائض والنوافلِ ویجوز ۴ التیممُ للصحیح المُقیم اذا حضرت جنازۃ والولی ۵ غیرہ فخاف ان اشتغل بالطہارۃ ان تفوتہ صلوٰۃ الجنازۃ فلہ ان یتیمم ویصلی وکذلک من حضر العید فخاف ان اشتغل بالطہارۃ ان یفوتہ العید وان خاف من شہد الجمعۃ ان اشتغل بالطہارۃ ان تفوتہ الجمعۃ توضأ ۶ فان ادرک الجمعۃ صلاہا والا صلی الظہر اربعا ۷ وکذلک ان ضاق ۸

---

۱ قولہ والنیۃ وکیفیۃ النیۃ ان ینوی عبادۃ مقصودۃ لا تصح الا بالطہارۃ مثل سجدۃ التلاوۃ وصلوٰۃ الظہر ولو تیمم لدخول المسجد او الاذان او الاقامۃ لا یؤدی بہ الصلوٰۃ لانہا لیست بعبادۃ مقصودۃ وانما ہی اتباع لغیرہا ونیۃ الطہارۃ او استباحۃ الصلوٰۃ تقوم مقام ارادۃ الصلوٰۃ لان الطہارۃ شرعت للصلوٰۃ وشرعت لاباحتہا فکان نیتہا نیۃ اباحۃ الصلوٰۃ ولا یجب التمییز بین الحدث والجنابۃ حتی لو تیمم الجنب یرید بہ الوضوء جاز ۱۲ زیلعی ۲ قولہ وینقضہ۔ اعلم ان المراد بہ ظہور الحدث السابق عند القدرۃ علی الماء لان القدرۃ فی الحقیقۃ غیر ناقضۃ اذ لیست بخروج نجس لا حقیقۃ ولا حکما ولکن انتہت طہوریۃ التراب عندہا لانہ لم یجعل طہورا الا الی وجود الماء فاذا وجد کان محدثا بالحدث السابق ۱۲ زیلعی ۳ قولہ ویصلی وقال الشافعی یتیمم لکل فرض لانہ طہارۃ ضروریۃ قلنا لا تنتہی ہذہ الضرورۃ لانہا ہی حاجۃ العبد الی استکثار الخیر من فضلہ تعالی ولہذا جاز تکثیر النوافل بتیمم واحد ۱۲ کشف ۴ قولہ ویجوز ای یجوز التیمم لخوف فوت صلوۃ الجنازۃ لانہا تفوت لا الی خلف فصار الماء معدوما بالنسبۃ الیہا ۱۲ زیلعی ۵ قولہ والولی۔ قیل لا یجوز للولی فی روایۃ الحسن عن ابی حنیفۃ لانہ ینتظر ولو صلوا لہ حق الاعادۃ قال صاحب الہدایۃ ہو الصحیح وفی ظاہر الروایۃ یجوز للولی ایضا لان الانتظار فیہا مکروہ ولو لم ینتظروہ جاز لہ قال شمس الائمۃ ہو الصحیح ۱۲ زیلعی ۶ قولہ توضأ۔ ای اذا خاف فوت الجمعۃ الی ان تتوضأ لہا او خاف خروج الوقت فی سائر الاوقات الی ان یشتغل بالطہارۃ لا یجوز لہ التیمم بل یتوضأ لانہا تفوت الی بدل والفوات الی بدل کلا فوات ۱۲ ۷ قولہ اربعا۔ انما قید بقولہ اربعا وان کان الظہر لامحالۃ اربعا لازالۃ الشبہۃ اذ الجمعۃ خلف عن الظہر عندنا فترد الشبہۃ علی السامع ان یصلی رکعتین فازال الشبہۃ بقولہ اربعا ۱۲ الجوہرۃ ۸ المراد بالرجاء غلبۃ الظن ای یغلب علی ظنہ انہ یجد الماء فی آخر الوقت ۱۲ شلبی ۹ وان کان المقتدی بحیث یدرک

marfat.com

الوقت فخشی ان توضأ فاتته الوقت لم یتیمم ولکنه یتوضأ ویصلی
(ای وقت الصلوة المفروضة ۱۲ عز) (جزاء لقوله ان ضاق ۱۲ عز)
فائتته والمسافر اذا نسی الماء فی رحله فتیمم وصلی ثم ذکر الماء فی
(هو مرکب للبعیر اصغر من الفتب والمثوی والمنزل ۱۲ اق)
الوقت لم یعد صلوته عند ابی حنیفة ومحمد وقال ابو یوسف یعید ولیس
(لانه قدرة بدون العلم ۱۲ کشف) (بجب الطلب ۱۲ الجوهرة) (اسم لیس ۱۲ عز) (ای الی الصلوات ۱۲ فی الجزء)
علی المتیمم اذا لم یغلب علی ظنه ان بقربه ماء ان یطلب الماء وان غلب
علی ظنه ان هناك ماء لم یجزله ان یتیمم حتی یطلبه وان کان مع رفیقه
(لان غلبة الظن توجب العمل کالیقین ۱۲) (ای الی غلوة والغلوة مقدار رمیة سهم ۱۲ زیلعی)
ماء طلبه منه قبل ان یتیمم فان منعه منه تیمم وصلی
(لتحقق العجز ۱۲ زیلعی)

باب المسح علی الخفین

المسح علی الخفین جائز بالسنة من کل حدث موجب للوضوء اذا لبس
(احتراز عن الجنابة ۱۲ عز)
الخفین علی طهارة ثم احدث فان کان مقیما مسح یوما ولیلة وان کان
مسافرا مسح ثلثة ایام ولیالیها وابتداؤها عقیب الحدث والمسح علی
(بیان لاول وقت مدة المسح ۱۲ زیلعی) (بیان لسبب المسح ۱۲) (حجة بالله ۱۲ بالمخ ۱۲ بالمخ ۱۲ بالمخ ۱۲)
الخفین علی ظاهرهما خطوطا بالاصابع یبتدأ من الاصابع الی الساق وفرض
(لورود الحدیث بلفظ خطوطا بالاصابع ۱۲ کشف هکذا نقل فعله صلی الله علیه وسلم ۱۲ زیلعی) (ادکعبه ۱۲ زیلعی)

---

۱ قوله وقال. والخلاف فیما اذا وضعه بنفسه او وضعه غیره بامره او بغیر امره بعلمه فان کان بغیر علمه لا یعید اتفاقا ۱۲ زیلعی

۲ قوله باب. انما اخره وان کان الوجه فیه تقدیمه علی التیمم لکونه خلفا عن البعض لانه ثابت بالسنة والتیمم بالکتاب ۱۲ شلبی . .

۳ قوله جائز. لما ورد فیه من الاخبار المستفیضة حتی روی عن ابی حنیفة رحمه الله انه قال ما قلت بالمسح حتی وردت فیه آثار مثل الضوء من الشمس حتی قال من انکر المسح علی الخفین یخاف علیه الکفر ۱۲ زیلعی

۴ قوله علی اعلم ان اللبس علی طهارة لا یشترط حتی لو غسل رجلیه ولبس خفیه ثم اکمل بقیة الوضوء ثم احدث یجزیه المسح وانما الشرط ان یصادف الحدث طهارة کاملة کذا فی الجوهرة ۱۲

۵ قوله مسح. لما فی صحیح مسلم عن علی رضی الله عنه جعل رسول الله صلی الله علیه وسلم ثلثة ایام ولیالیهن للمسافر ویوما ولیلة للمقیم ۱۲ کشف

۶ قوله وابتداؤها. ای یمسح یوما ولیلة وثلاثا من وقت الحدث الی وقت الحدث لان الخف عهد مانعا فیعتبر من وقت المنع ۱۲ زیلعی

۷ قوله الحدث. حتی لو توضأ المقیم عند طلوع الفجر ولبس واحدث بعد ما صلی الظهر یمسح فی الغد الی مثل تلك الساعة ای بعد الظهر ۱۲ الامسکین

۸ قوله ظاهرهما. روی الترمذی عن مغیرة رضی الله عنه قال رایت النبی صلی الله علیه وسلم یمسح علی الخفین علی ظاهرهما وحسنه وهو معدول به عن القیاس فیراعی جمیع ما ورد به الشرع ۱۲ کشف

۹ احتراز عما اذا ذکروهو فی الصلوة فانه یقطع ویعید اجماعا ۱۲ جوهرة ۱۰ لانه مبذول عادة فکان الغالب الاعطاء ۱۲ زیلعی.

marfat.com

ذلك مقدار ثلث[1] اصابع[2] من اصابع اليد ولا يجوز المسح على خف فيه خرق
اعتبر فی المسح اصابع الید لانها آلة المسح واکثرها یقوم مقام الکل ۱۲ زیلعی
كثير يتبين منه قدر ثلث اصابع الرجل[3] وان كان اقل من ذلك جاز ولا[4]
يجوز المسح على الخفين لمن وجب[5] عليه الغسل وينقض المسح ما
لانه بعض الوضوء ۱۲ کشف
ينقض الوضوء وينقضه ايضا نزع الخف[6] ومضي المدة[7] فاذا مضت المدة
لسرایة الحدث الی القدم لزوال المانع ۱۲ کشف
نزع خفيه وغسل رجليه وصلى وليس[8] عليه اعادة بقية الوضوء ومن
لسرایة الحدث السابق الیهما ۱۲ کشف اذا کان علی وضوء ۱۲ زیلعی
ابتدأ المسح وهو مقيم فسافر قبل تمام يوم وليلة مسح[9] تمام ثلثة ايام
لانه حکم متعلق بالوقت فیعتبر آخره ۱۲ کشف فی الخف ۱۲ من ۱۲ الی الظهر
ولياليها ومن ابتدأ المسح وهو مسافر ثم اقام فان كان مسح يوما وليلة
لقوله صلی الله علیه وسلم یمسح المسافر ثلاثة ایام ولیالیها ۱۲ زیلعی
او اكثر لزمه نزع خفيه وان كان اقل منه تمم مسح يوم وليلة ومن لبس
لانه لو مسح لان رخصة السفر لا تبقی بدونه ۱۲ زیلعی ای ما ذکر من یوم ولیلة ۱۲ لان هذه مدة الاقامة ۱۲ کشف

---

[1] قوله ثلث حتی لو مسح باصبع واحدة ثلث مرات من غیران یاخذ ماءً جدیدًا لا یجوز ولو مسح باصبع واحدة ثلثا واخذ لکل مرة ماءً جدیدًا اجاز لوجود المقصود ۱۲ زیلعی

[2] قوله اصابع ویعتبر قدر ثلاث اصابع من کل رجل علی حدة حتی لو مسح علی احدی رجلیه مقدار اصبعین وعلی الاخری مقدار خمسة اصابع لا یجزیه ۱۲ زیلعی

[3] قوله الرجل ۔ ای ثلاث اصابع القدم اصغرها لان الاصل فی القدم هو الاصابع والثلاث اکثرها فیقوم مقام الکل والاعتبار بالاصغر للاحتیاط ۱۲ زیلعی

[4] قوله ولا ۔ لحدیث صفوان بن عسال انه قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یامرنا اذا کنا سفرا ان لا ننزع خفافنا ثلثة ایام ولیالیها الا عن جنابة ولکن من غائط وبول ونوم رواه الترمذی والنسائی وقال حدیث حسن صحیح ۱۲ کشف

[5] قوله وجب ، صورة ما یکون جنبا ان یلبس خفیه وهو علی وضوء ثم یجنب وهو فی مدة المسح فانه ینزع خفیه ویغسل رجلیه ۱۲ زیلعی

[6] قوله الخف ۔ ذکر لفظ الواحد ولم یقل نزع الخفین لیفید ان نزع احدهما ناقض فانه اذا نزع احدهما وجب غسل احدی الرجلین فوجب غسل الاخری اذ لا جمع بین الغسل والمسح ۱۲ شلبی

[7] قوله مضی ۔ ای وینقضه مضی المدة للاحادیث التی دلت علی التوقیت اعلم ان نزع الخف ومضی المدة غیر ناقض فی الحقیقة وانما الناقض الحدث السابق لکن الحدث یظهر عند وجودهما فاضیف النقض الیهما ۱۲ زیلعی

[8] قوله ولیس ۔ لان الحدث السابق هو الذی حل بقدمیه وقد غسل بعده سائر الاعضاء وبقیت القدمان فقط فلا یجب علیه الا غسلهما ولا معنی لغسل الاعضاء المغسولة ثانیا لان الفائت الموالاة وهو لیس بشرط فی الوضوء ۱۲ زیلعی

[9] قوله مسح ۔ هذه المسئلة علی ثلثة اوجه وجه یتحول مدته الی مدة السفر بالاتفاق وهو لو سافر قبل انتقاض الطهارة ووجه لا یتحول الیها بالاتفاق وهو لو سافر بعد استکمال مدة الاقامة ووجه اختلف فیه وهو ما لو سافر بعد الحدث قبل استکمال المدة ۱۲ شلبی لانه لا یمکن مواظبة المشی معه فصار کاللفافة ۱۲ زیلعی ۔

marfat.com

الجرموق فوق الخف مسح[1] عليه ولا يجوز المسح على الجورب بين الا[2] ان يكونا
بضم الجيم والميم ١٢ هو ما يلبس فوق الخف ١٢ شلبی — والاول على اعلاة المجلد ما وضع
مجلدين او منعلين وقالا يجوز اذا كانا ثخينين لا يشفان ولا يجوز المسح على[3]
والمنعل ما وضع على اسفله جلدة كالنعل للقدم ١٢ كشف — الثخين هو ما يتمسك على الساق من غير ان يربط بشيء ١٢ كشف
العمامة والقلنسوة[4] والبرقع والقفازين[5] ويجوز على الجبائر وان شدها
ما يلف على الراس ١٢ ق — كملاه ١٢ — على دزن هدهد ما تستر به المرأة وجهها ١٢ ق — ٣ جمع الجبيرة وهي العيدان التي تجبر بها العظام ١٢ ق
على غير وضوء فان سقطت من غير برء لم يبطل المسح وان سقطت
لقيام العذر المبيح للمسح ١٢ زيلعی
عن برء بطل
لزوال العذر ١٢

باب الحيض

هو في اللغة عبارة عن السيلان ١٢ زيلعی

هو دم ينفضه رحم امرأة سليمة عن داء وصغر ١٢ كنز

اقل الحيض ثلثة ايام وليالیها وما نقص من[1] ذلك فليس بحيض وهو
اي من اقل مدة الحيض ١٢ عز — وعند الشافعي يوم وليلة ١٢ كشف — وقال ابو يوسف يوم واكثر الثالث ١٢ كشف
استحاضة واكثره عشرة ايام وما زاد على ذلك فهو استحاضة[2] وما تراه
لان تقدير الشرع يمنع الحاق غيره به ١٢ كشف
المرأة من الحمرة[3] والصفرة والكدرة في ايام الحيض فهو حيض[4] حتى ترى
سرخی ١٢ — زردی ١٢
البياض خالصا والحيض يسقط عن الحائض الصلوة ويحرم عليها الصوم
لاجماع المسلمين على ذلك ١٢ زيلعی

---

[1] قوله مسح عليه۔ وقال الشافعي رح لا يصح ولنا ان النبي صلى الله عليه وسلم مسح على الجوربين رواه الامام احمد في مسنده و لابي داود كان يخرج فيقضي حاجته فاتيته بماء فيمسح على عمامته وموقيه۔ قال الجوهري والمطرزي الموق خف قصير يلبس فوق الخف فارسي معرب ولانه تبع للخف استعمالا وغرضا فصار كخف ذي طاقين اما الاستعمال فلدورانه حيث دار الخف مشيا وقياما وقعودا وانخفاضا وارتفاعا واما الغرض فلان كلا وقاية للرجل ١٢ كشف [2] قوله الا۔ اي يجوز المسح على الجورب اذا كان منعلا او مجلدا او ثخينا اما اذا كان مجلدا او منعلا فانه يمكن مواظبة المشي عليه والرخصة لاجله فصار كالخف واما الثخين فقال ابو حنيفة لا يجوز المسح عليه لان المامور به غسل الرجلين وعدل عنه في الخف وليس الجورب في معناه لانه لا يمكن مواظبة المشي عليه ١٢ زيلعی [3] قوله يجوز لما روى انه صلى الله عليه وسلم مسح على الجوربين وهو مذهب علي ابن ابي طالب وابن مسعود رضي الله عنهما ويروى رجوع ابي حنيفة الى قولهما قبل موته بثلثة ايام وقيل بسبعة ايام وعليه الفتوى ١٢ زيلعی
[4] قوله ولانه ثبت في الخف على خلاف القياس فلا يلحق به غيره ١٢ زيلعی [5] قوله حيض لما روى ان عائشة رضي الله عنها جعلت ما سوى البياض الخالص حيضا وهذا لا يعرف الا سماعا ١٢ كشف
[1] اذا فتحت القاف ضمت السين وان ضممت القاف كسرت السين وقلبت الواو ياء شيء من ملابس الراس معروف وفيها زيادتان الواو والنون ١٢ كشف [2] القفاز كرمان لباس الكف هو شيء يعمل لليدين يحشى بقطن ويكون له ازرار تزر على الساعدين ١٢ اق

marfat.com

وتقضی[1] الصوم ولا تقضی الصلوة ولا[2] تدخل المسجد ولا[3] تطوف بالبیت ولا
(وفی حکم الحائض الجنب ۱۲ عز) (کذا فی النفاس ۱۲ از یلعی)
یأتیها زوجها ولا[4] یجوز لحائض ولا لجنب قراءة القرآن ولا یجوز للمحدث
(ولا تکره قراءة القنوت فی ظاهر الروایة ۱۲ از یلعی لقوله تعالی لا یمسه الا المطهرون ۱۲) (والنفاس فی جمیع ما ذکر من لقوله تعم ولا تقربوهن حتی یطهرن ۱۲ کشف)
مسّ[5] المصحف الا ان یأخذه بغلافه فاذا انقطع دم الحیض لاقل من عشرة
(هو ما یکون منفصلا عنه دون ما یکون متصلا به ۱۲ از یلعی)
ایام لم یجز وطیها حتی تغتسل او یمضی علیها وقت صلوة[6] کاملة وان انقطع
(للحیض علی العشرة ۱۲ کشف)
دمها لعشرة ایام جاز وطیها قبل الغسل والطهر اذا تخلل بین الدمین فی
(لکنه لا یستحب ..... للنهی فی قراءة التشدید ۱۲ کشف)
مدة الحیض فهو کالدم الجاری واقل[7] الطهر خمسة[8] عشر یوما[9] ولا غایة لاکثره
(لانها قد لا تری حیضا اصلا ۱۲ کشف)
ودم الاستحاضة هو ما تراه المرأة اقل من ثلثة ایام او اکثر من عشرة ایام

---

[1] قوله وتقضی لما روی عن معاذة العدویة قالت سألت عائشة رضی الله عنها فقلت ما بال الحائض تقضی الصوم ولا تقضی الصلوة فقالت احروریة انت قلت لست بحروریة ولکنی اسأل قالت کان یصیبنا ذلک فنومر بقضاء الصوم ولا نومر بقضاء الصلوة اخرجاه فی الصحیحین وعلیه انعقد الاجماع ۱۲ از یلعی [2] قوله ولا قال الشافعی رحمه الله یجوز علی وجه المرور لنا قوله علیه السلام فانی لا احل المسجد لحائض ولا جنب وهو باطلاقه حجة علی الشافعی رحمه الله فی اباحة الدخول علی وجه العبور وفیه افلت عن جسرة وقالوا هو مجهول قال المنذری فیه نظر فان افلت ابن خلیفة العامری وقیل الذهلی کنیته ابو حسان حدیثه فی الکوفیین روی عنه سفیان الثوری وعبد الواحد بن زیاد وقال الدارقطنی صالح وقال العجلی جسرة بنت دجاجة تابعیة ثقة ۱۲ کشف [3] قوله ولا تطوف لان الطواف فی المسجد صلوة بکذا عللوا فیه وقال فی الغایة ولو لم یکن ثم (والعیاذ بالله) مسجد یحرم علی الحائض والجنب الطواف ولهذا وجب علیهما الجابر لدخول النقص فی الطواف لا لدخولهما المسجد ۱۲ از یلعی [4] قوله ولا یجوز. لقوله علیه السلام لا تقرأ الحائض ولا الجنب شیئا من القرآن. ولا فرق بین الآیة وما دونها فی روایة الکرخی وفی روایة الطحاوی یباح لهما قراءة ما دون الآیة. هذا اذا قرأه علی قصد التلاوة واما اذا قرأه علی قصد الذکر والثناء او علم القرآن حرفا حرفا فلا بأس بالاتفاق لاجل العذر ذکره فی المحیط ۱۲ از یلعی بحذف [5] قوله مس. قیل لا یکره مس الجلد المتصل به ومس حواشی المصحف والبیاض الذی لا کتابة علیه والصحیح منعه لانه تبع للمصحف ۱۲ از یلعی [6] قوله لم یجز. لان الدم قد یرتارة وینقطع اخری فلا بد من الغسل لیترجح جانب الانقطاع الا اذا احدثت شیئا من احکام الطاهرات وذلک بالاغتسال لجواز قراءة القرآن به او مضی الوقت لوجوب الصلوة فی ذمتها وهما من احکامهن ۱۲ از یلعی وکشف [7] قوله کالدم هذا احدی الروایات عن ابی حنیفة رحمه الله ووجهه ان استیعاب الدم مدة الحیض لیس بشرط بالاجماع فیعتبر اوله واخره کالنصاب فی باب الزکوة وعن ابی یوسف رحمه الله وهو روایة عن ابی حنیفة وقیل هو اخرا قوالهما ان الطهر اذا کان اقل من خمسة عشر یوما لا یفصل وهو کله کالدم المتوالی لانه طهر فاسد ۱۲ کشف [8] قوله الجاری قال الرازی ای الطهر فی مدة الحیض سواء کان مستوعبا للمدة او غیر مستوعب اذا کان بین الدمین فهو حیض مثال المستوعب ما اذا رأت یوما دما قبل العادة ثم عشرة طهرا ثم یوما دما فالعشرة حیض ومثال غیر المستوعب ما اذا رأت یوما دما فی العادة ثم رأت ثمانیة ایام طهرا ثم رأت یوما دما فالعشرة کلها حیض وهذا عند ابی حنیفة وابی یوسف بناء علی ان عندهما الابتداء بالطهر والختم به اذا کان بین الدمین جائز ۱۲ شلبی [9] قوله خمسة. هکذا نقل عن ابراهیم النخعی وانه لا یعرف الا توقیفا قیل واجمعت الصحابة رضی الله عنهم علیه ۱۲ کشف

marfat.com

فحکمه حکم الرعاف لا یمنع الصلوٰة ولا الصوم ولا الوطیٔ واذا زاد الدم علی العشرة (هو الدم یخرج من الانف ۱۲ ق) وللمرأة عادة معروفة ردّت الی ایام عادتها وما زاد علی ذلک فهو استحاضة وان ابتدأت مع البلوغ (الصغیرة ۱۲ ع) مستحاضة فحیضها عشرة ایام من کل شهر والباقی استحاضة والمستحاضة ومن به سلس البول (لانا عرفناه حیضا فلا یخرج عنه بالشک ۱۲ ق) والرعاف الدائم والجرح الذی لا یرقأ یتوضأون لوقت (هو عدم امساک البول ۱۲ ق ح) کل صلوة ویصلون بذلک الوضوء فی الوقت ما شاؤا من الفرائض والنوافل فاذا خرج الوقت بطل وضوءهم وکان (مع معطوفا نهایتدا ۱۲) علیهم استیناف الوضوء لصلوة اخری والنفاس (لا یسکن ولا ینقطع ۱۲ ع خبر ۱۲ ع) هو الدم الخارج عقیب الولادة والدم الذی تراه الحامل وما تراه المرأة فی حال ولادتها قبل خروج الولد استحاضة (مفعول یصلون ۱۲ ع بیان لما ۱۲ ع) واقل النفاس لا حد له واکثره

(ای وضوء المستحاضة ومن بمعناه ۱۲ ع) (ماخوذ من خروج النفس) (مبتدا ۱۲ ع خبر ۱۲)

---

۱ قوله فهو۔ لما ورد فیه من الاحادیث بان تدع الصلوٰة ایام اقرائها وتصلی فی غیرها فعلم ان الزائد علی ایام اقرائها استحاضة ۱۲ زیلعی

۲ قوله استحاضة فلو رأت الدم خمسة فی شهر ثم احد عشر فی الشهر الثانی کان خمسة حیضا فی الشهر الثانی والباقی استحاضة عند ابی یوسف وکان العشرة حیضا عند ابی حنیفة ومحمد ولو رأت الدم خمسة فی شهرین ثم احد عشر فی الشهر الثالث کان الخمسة حیضا والباقی استحاضة بالاتفاق ولو کان عادتها خمسة فرأت فی شهر ستة ثم استمر الدم فی الشهر الثانی ردت الی الخمسة عندهما والی الستة عند ابی یوسف ولو رأته ستة فی شهرین ثم استمر الدم فی الشهر الثالث ردت الی الستة وبطل عادة الخمسة بالاتفاق ۱۲ شلبی

۳ قوله لوقت وقال الشافعی تتوضأ لکل فریضة لقوله علیه الصلوٰة والسلام لفاطمة بنت ابی حبیش توضئی لکل صلوٰة ولنا قوله علیه الصلوة والسلام المستحاضة تتوضأ لوقت کل صلوٰة وهو المراد بالاول لان اللام تستعار للوقت قال الله تعالیٰ اقم الصلوة لدلوک الشمس ای لوقت دلوکها فکان الاخذ بما رویناه اولی لانه محکم وما رواه الشافعی محتمل فحملناه علی المحکم ۱۲ زیلعی ملخصا

۴ قوله وکان۔ وهذا عند ابی حنیفة ومحمد رحمهما الله وقال زفر یبطل بدخول الوقت فقط وقال ابو یوسف یبطل بکل واحد منهما لزفر ان اعتبار الطهارة مع المنافی للحاجة الی الاداء ولا حاجة قبل الوقت فلا یعتبر ولابی یوسف ان الحاجة مقصورة علی الوقت فلا تعتبر قبله ولا بعده ولهما ان دخول الوقت دلیل ثبوت الحاجة وخروجه دلیل زوالها فاضافة الانتقاض الی دلیل زوال الحاجة اولی من اضافته الی دلیل ثبوتها وثمرة الخلاف تظهر فی موضعین احدهما اذا توضأ وابعد طلوع الشمس لهم ان یصلوا به الظهر عندهما وعند ابی یوسف وزفر لیس لهم ذلک والثانی اذا توضأ واقبل طلوع الشمس انتقض طهارتهم بطلوع الشمس عندهم وعند زفر لا تنتقض ۱۲ زیلعی ملخصا

۵ قوله استحاضة۔ وقال الشافعی حیض اعتبارا بالنفاس بان ولدت ولدین فالنفاس من الاول فهی حامل بالثانی فلو لا انها تحیض لما صارت نفساء اذ کل واحد منهما دم رحم ولنا قوله علیه الصلوة والسلام فی سبایا اوطاس الا لا توطأ حامل حتی تضع ولا حائل حتی تستبرأ بحیضة فجعل علیه السلام الحیض دلیل عدم الحمل فهذا دلیل علی ان الحیض والحمل لا یجتمعان ۱۲ اکشف وزیلعی

۶ قوله لا۔ لان تقدم الولد دلیل علی انه من الرحم فلا حاجة الی امارة زائدة علیه اما الحیض فلم یتقدمه دلیل علی انه منه ودم الرحم یمتد عادة فجعل دلیلا علی انه منه ۱۲ اکشف

۷ والعادة لا تثبت الا بمرتین عند الطرفین وعند ابی یوسف تثبت بمرة واحدة ۱۲ زیلعی۔

marfat.com

اربعونَ يومًا وما زاد على ذلك فهو استحاضة وإذا تجاوز الدم على الاربعين
لعدم النقل ولا مدخل للقياس فی المقادير ١٢ زيلعی
وقد كانت هذه المرأة ولدت قبل ذلك ولها عادة فی النفاس رُدَّت
الی زاد نفاسها علی اربعين يومًا ١٢ ع
الى ايام عادتها وان لم تكن لها عادة فنفاسها اربعون يومًا ومن ولدت
ولو كان بينهما اربعون يومًا ١٢ جوهرة
ولدين فی بطن واحد فنفاسها ما خرج من الدم عقيب الولد الاول عند
والشرط ان يكون بين الولدين اقل من ستة اشهر ١٢ زيلعی
فان النفاس هو الدم الخارج عقب الولادة ١٢ زيلعی
ابی حنيفة وابی يوسف رحمهما الله تعالى وقال محمد وزفر رحمهما الله
لانها حامل به فلا يكون دمها من الرحم ١٢ زيلعی
تعالى من الولد الثانی

باب الانجاس

جمع نجس بفتحتين وهو فی الاصل مصدر ثم استعمل اسما للكل
مستفاد ١٢ الشلبی

تطهير النجاسة واجب من بدن المصلی وثوبه والمكان الذی يصلّی عليه
ای تطهير محل النجاسة فان النجاسة لا تطهر اصلا ١٢ ع
ويجوز تطهير النجاسة بالماء وبكل مائع طاهر يمكن ازالتها به كالخل و
وقال محمد وزفر والشافعی غير الماء ليس بمطهر ولهما القياس بجامع القلع ١٢ كشف
ماء الورد وإذا اصابت الخفّ نجاسة لها جرم فجفت فدلكه بالارض جاز
بان يمسحه علی الارض مسحًا قويا ١٢ الحاوی
الصلوة فيه وإن مشی نجسٌ يجب غسل رطبه فإذا جفّ على الثوب اجزأه
فيه الفرك والنجاسة اذا اصابت المرآة او السيف اكتفی بمسحهما وان
هو الدلك

---

١ قوله اربعون. وقال الشافعی اكثره ستون لقول الاوزاعی عندنا امرأة ترى النفاس شهرين ولنا حديث ام سلمة رضی الله عنها ان النبی صلی الله عليه وسلم وقت للنفساء اربعين يومًا رواه ابوداؤد والترمذی وغيرهما واثنى البخاری على هذا الحديث وقال النووی حديث حسن وروى الدارقطنی وابن ماجة انه عليه السلام وقت للنفساء اربعين يومًا الا ان ترى الطهر قبل ذلك وضعفه بسلام بن سليم وروى هذا من عدة طرق لم تخل عن الطعن فيه لكن يرتفع بكثرتها الى الحسن ١٢ كشف ٢ قوله يجب. ای اذا تنجس الخف او الثوب بمنی وليس يطهر بالفرك وان لم يكن يابسا يطهر بالغسل وقال الشافعی رحمه الله المنی ليس بنجس والدلائل فی المطولات ١٢ ع ٣ قوله اكتفی. واطلق السيف والمرآة وهما مقيدان بالصقالة فانه لو كان بهما صداء لا يطهران الا بالماء ١٢ من الكشف

٤ احترز عن مثل الدهن فان ازالة النجاسة ليست بممكنة منه ١٢ ع

marfat.com

اصابت الارض نجاسة فجفت بالشمس وذهب اثرها جازت الصلوٰة على مكانها ولا يجوز التيمم منها ومن اصابته من النجاسة المغلظة كالدم والبول والغائط والخمر مقدار الدرهم وما دونه جازت الصلوٰة معه وان زاد لم يجز وان اصابته نجاسة مخففة كبول ما يوكل لحمه جازت الصلوٰة معه مالم تبلغ ربع الثوب وتطهير النجاسة التي يجب غسلها على وجهين فما كان له عين مرئية فطهارتها زوال عينها الا ان يبقى من اثرها ما يشق ازالتها وما ليس له عين مرئية فطهارتها ان يغسل حتى يغلب على ظن الغاسل انه قد طهر والاستنجاء سنة يجزئ فيه الحجر والمدر وما قام مقامهما حتى ينقيه وليس فيه عدد مسنون وغسله بالماء افضل وان

۱ قوله جازت اى تطهر الارض بالیبس وذهاب اثر النجاسة من اللون والرائحة والطعم فتصح الصلوة عليها دون التيمم اما طهارتها بالیبس فلما روى عن ابن عمر رضى الله عنهما قال كنت فتى شابا عزبا ابيت فى المسجد وكانت الكلاب تبول وتقبل وتدبر فى المسجد فلم يكونوا يرشون عليها شيئا من ذلك فدل على طهارتها بالجفاف واما عدم جواز التيمم به فلان طهارة الارض ثبتت شرطا بنص الكتاب فلا يتادى بما ثبت بخبر الواحد وهذا كما قلنا فى مسح الرأس والتوجه الى البيت ثبتا بنص الكتاب فلا يتاديان بمسح الاذن والتوجه الى الحطيم لان كون الاذن من الراس والحطيم من البيت ثبت بخبر الواحد ۱۲ زيلعى ملخصا

۲ قوله جازت ـ . . . . وقال زفر والشافعى قليل النجاسة ككثيرها يمنع لان النصوص الواردة بتطهيرها لم تفصل الا ان ما لا يدركه الطرف خارج لعدم التحرز عنه كالذباب يقع على النجس ثم على الثياب وكذا موضع الاستنجاء وهو المخرج خارج عنها لاجماع السلف ولنا ان القليل معفو اجماعا فقدرناه بالدرهم لان محل الاستنجاء مقدر به ۱۲ زيلعى

۳ قوله ربع اختلفوا فى كيفيته واعتباره فقيل ربع جميع ثوب عليه وعن ابى حنيفة ربع ادنى ثوب تجوز فيه الصلوٰة كالمئزر وقيل ربع طرف اصابته النجاسة كالذيل والكم والدخريص وفيه اقوال اخر تركناها خوف التطويل ۱۲ زيلعى وعز

۴ قوله يشق تفسير المشقة ان يحتاج لازالته الى شئ اخر سوى الماء كالصابون ونحوه لان الآلة المعدة لقطع النجاسة الماء واذا احتيج الى شئ اخر يشق على الناس فلا يكلف بالمعالجة به ۱۲ زيلعى

۵ قوله الاستنجاء وصفته الاستنجاء بالاحجار ان يجلس معتمدا منحرفا عن القبلة والريح والشمس والقمر ومعه ثلثة احجار يدبر بالاول ويقبل بالثانى ويدبر بالثالث ۱۲ زيلعى

۶ قوله وليس ـ وقال الشافعى يتعين الثلاثة ولنا قوله عليه الصلوٰة والسلام من استجمر فليوتر فمن فعل فحسن ومن لا فلا حرج وهو حديث حسن رواه ابن حبان فى صحيحه فنفى الحرج عن تاركه يدل على عدم وجوبه فكذا وصفه واما قوله عليه السلام وليستنج منكم بثلثة فمتروك الظاهر فانه لو استنجى بحجر له ثلثة اطراف جاز بالاجماع ۱۲ كشف بتصرف . . .

۷ قوله افضل ـ لانه يقلع النجاسة والحجر يخففها فكان اولى والافضل ان يجمع بينهما بقوله تعالى فيه رجال يحبون ان يتطهروا وانزلت فى اقوام يتبعون

تجاوزت النجاسة مخرجها لم يجز فيه الا الماء والمائع ولا يستنجي[1]
لان المسح غير مزيل ۱۲
بعظمٍ ولا روث ولا بطعام ولا بيمينه
لان فی الاستنجاء بالطعام اضاعة المال ۱۲ زیلعی

كتاب الصلوٰة

اول وقت الفجر[2] اذا طلع الفجر الثاني وهو البياض المعترض في الافق واٰخر
ای اول وقت صلوٰۃ الفجر ۱۲ عز — قد اجتمعت الامة علی ان اوله الصبح الصادق وآخره حين تطلع الشمس ۱۲ زیلعی
وقتها مالم تطلع الشمس واوّل وقت الظهر اذا زالت الشمس واٰخر وقتها
ای اول وقت صلوٰۃ الظهر ۱۲ عز — لقوله تعالٰی لدلوک الشمس ای لزوالها وعليه الاجماع ۱۲ زیلعی
عند ابی حنيفة رحمه الله تعالٰی اذا صار ظلّ[3] كل شيء مثليه سوى فيء الزوال
وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله اذا صار ظلّ كل شيء مثله واول وقت العصر
اذا خرج وقت الظهر على القولين واٰخر وقتها مالم تغرب الشمس واول
ای قول ابی حنیفة ودقول صاحبیه ۱۲ عز
وقت المغرب اذا غربت الشمس واٰخر وقتها مالم يغب الشفق وهو البياض
ای وقت المغرب من وقت غروب الشمس الی غروب الشفق ۱۲ زیلعی — وهو قول ابی بكر الصديق وانس
الذي يرى في الافق بعد الحمرة عند ابی حنيفة رحمه الله وقال ابو يوسف
ومحمد رحمهما الله هو الحمرة واول وقت العشاء اذا غاب الشفق[4] واٰخر وقتها مالم
لانه المتفاهم عند اهل اللغة وهو مذهب عمر وابنه وعلی وابن مسعود رضی الله عنهم ۱۲ زیلعی — فقد اجمعوا انه يدخل بمغيب الشفق على اختلافهم في الشفق ۱۲ زیلعی
يطلع الفجر الثاني واول وقت الوتر بعد العشاء واٰخر وقتها مالم يطلع الفجر

---

[1] قوله ولا يستنجي - لنهيه عليه الصلوة والسلام عن الاستنجاء بعظم وروث ويمينه ۱۲ زیلعی [2] قوله الفجر - ابتدأ ببيان وقت الفجر وكان الاولى ان يبتدأ ببيان وقت الظهر لانها اول صلوٰة ام فيها جبريل عليه السلام الا ان وقت الفجر وقت ما اختلف في اوله واٰخره ۱۲ شلبی [3] قوله فيء الزوال - قال ابو حنيفة في معرفة الزوال ما دام القرص في كبد السماء فانه لم يزل فان انحط يسيرا فقد زال وعن محمد رحمه الله انه يقوم الرجل مستقبل القبلة فاذا زالت الشمس عن يساره فهو الزوال واحسن ما قيل في معرفة الزوال ما قاله صاحب المحيط والخبازي وهو ان يغرز خشبة مستوية في ارض مستوية قبل الزوال فما دام ظل العود على النقصان فهي على الصعود لم تزل الشمس فاذا وقف ولم ينقص ولم يزد فهو قيام الظهيرة فاذا اخذ في الزيادة فقد زالت الشمس فخط على راس موضع الزيادة خطا فيكون من راس الخط الى العود فيء الزوال فاذا صار ظل العود مثلي العود من راس الخط لا من موضع غرز العود خرج وقت الظهر ودخل وقت العصر ۱۲ زیلعی [4] قوله ما - لاجماع السلف انه يبقى الى طلوع الفجر الا ترى ان الحائض اذا طهرت بالليل قبل طلوع الفجر يجب عليها قضاء العشاء بالاجماع فلولا ان الوقت باق لما وجب عليها ۱۲ زیلعی

[5] لقوله عليه السلام من ادرك ركعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادركها متفق عليه ۱۲ كشف

marfat.com

ویستحب[1] الاسفار[2] بالفجر والابراد بالظهر فی الصیف وتقدیمها فی الشتاء و
ای یستحب تاخیر الظهر فی الصیف ۱۲ زیلعی
تاخیر[3] العصر مالم تتغیر الشمس وتعجیل[4] المغرب وتاخیر العشاء الی ما قبل ثلث
اللیل ویستحب فی الوتر لمن یألف صلوٰۃ اللیل ان یؤخر الوتر الی اٰخر اللیل و ان
لم یثق بالانتباہ اوتر قبل النوم
ای انس بها واجبا ۱۲ اق

باب الاذان

ہو الاعلام فی اللغۃ وشرعا اعلام مخصوص فی اوقات مخصوصۃ ۱۲ شلبی

الاذان سنۃ للصلوات الخمس والجمعۃ دون ما سواها ولا ترجیع[6] فیه
للنقل المتواتر ۱۲ کشف ای لا یسن الاذان لما سوی الصلوات المذکورۃ ۱۲ عز
ویزید[7] فی اذان الفجر بعد الفلاح الصلوٰۃ خیر من النوم مرتین والاقامۃ
وعند الشافعی رح انها فرادی الا اقامت الصلوٰۃ ۱۲ کشف

---

[1] قوله یستحب ای یستحب تاخیر الفجر ولا یؤخرها بحیث یقع الشک فی طلوع الشمس بل یسفر بها بحیث لو ظهر فساد صلوته یمکنه ان یعیدها فی الوقت بقراءۃ مستحبۃ ۱۲ زیلعی [2] قوله الاسفار. لقوله علیه السلام اسفروا بالفجر فانه اعظم للاجر رواه الترمذی وقال حسن صحیح وتاویله بتبیین الفجر حتی لا یکون شک فی طلوعه لیس بشئ اذ قبل التبیین لا تصح الفجر فضلا عن اعظمیۃ الاجر ولو اول اعظم بعظیم فالمناسب فی التعلیل ان یقال فانه لا تصح بدونه وفی روایۃ الطحاوی اسفروا بالفجر فکلما اسفرتم فهو اعظم للاجر ۱۲ کشف [3] قوله تاخیر. لما روی انه علیه الصلوٰۃ والسلام کان یؤخر العصر مادامت الشمس بیضاء نقیۃ رواه ابوداؤد وروی الدارقطنی عن رافع بن خدیج مثله ۱۲ زیلعی [4] قوله تعجیل. لان تاخیرها مکروه لما فیه من التشبه بالیهود وقال علیه الصلوٰۃ والسلام لا یزال امتی بخیر ما عجلوا المغرب واخروا العشاء وکلام مالک فی ابن اسحاق لو صح لم یقبله اهل العلم ۱۲ کشف [5] قوله الوتر الی اٰخر اللیل ندب تاخیر الوتر الی اٰخر اللیل اذا کان یثق من نفسه انه ینتبه لیصلی لیکون الوتر ختما لقیام اللیل کله لقوله علیه الصلوٰۃ والسلام اجعلوا اٰخر صلوتکم من اللیل وترا رواه البخاری ومسلم وغیرهما فان لم یثق بالانتباه اوتر قبل النوم لحدیث جابر انه علیه الصلوٰۃ والسلام قال أیکم خاف ان لا یقوم من اٰخر اللیل فلیوتر ثم لیرقد الخ رواه مسلم وغیره ۱۲ زیلعی [6] قوله ترجیع الترجیع ان یرفع صوته بالشهادتین بعد ان خفض بهما وقال الشافعی یرجع لما روی انه علیه الصلوٰۃ والسلام امر ابا محذورۃ بالترجیع ولنا انه لا ترجیع فی المشاهیر منها حدیث عبد اللہ بن زید بجمیع طرقه ومنها حدیث ابن عمر رواه ابوداؤد وابن خزیمۃ وابن حبان وروی الطبرانی فی الاوسط عن ابی محذورۃ ولم یذکر فیه ترجیعا فتعارض حدیثاه وکان ما رواه تعلیما فظنه ترجیعا ۱۲ کشف [7] قوله ویزیدان بلالا رضی اللہ عنه قال الصلوٰۃ خیر من النوم مرتین حین وجد النبی علیه الصلوٰۃ والسلام راقدا فقال النبی علیه الصلوٰۃ والسلام ما احسن هذا یا بلال اجعل هذا فی اذانک رواه ابن ماجۃ والطبرانی ۱۲ کشف

عه لروایۃ انس کان رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم اذا کان فی الشتاء بکر بالظهر واذا کان فی الصیف ابرد بها رواه البخاری ۱۲ کشف

عه اختلفوا فی حد التغیر قیل هو ان یتغیر الشعاع علی الحیطان وقیل ان تتغیر الشمس بصفرۃ او حمرۃ وقیل اذا بقی مقدار رمح لم تتغیر ودونه قد تغیرت وقیل یوضع طست فی ارض مستویۃ فان ارتفعت الشمس علی جوانبه فقد تغیرت وان وقعت فی جوفه لم تتغیر وقیل ان کان یمکن النظر الی القرص من غیر کلفۃ ومشقۃ فقد تغیرت والا فلا والصحیح ان یصیر القرص بحال لا تحار فیه الاعین ۱۲ زیلعی.

marfat.com

مثل[1] الاذان الا انه يزيد فيها بعد حيّ على الفلاح قد قامت الصلوٰة مرتين
فی عدد الکلمات ۱۲ زیلعی ..... ای یسرع ۱۲ زیلعی
ويترسّل فی الاذان ويحدر فی الاقامة ويستقبل بهما القبلة فاذا بلغ الی
ای یتمهل ۱۲ زیلعی والترسل والحدر فیهما من الاستحباب ۱۲ عز ولو ترک الاستقبال جاز لحصول المقصود ویکرہ ترکہ للتوارث ۱۲ زیلعی
الصلوة والفلاح حوّل[2] وجهه يمينا وشمالا ويؤذّن للفائتة ويقيم فان فاتته
برگردانند ۱۲ عز
صلوات اذن للاولیٰ واقام وكان مخيرا فی الثانية ان شاء اذن واقام وان شاء
عدیدة ۱۲ لما رویناہ ۱۲ شرطیة تفسیر للتخییر ۱۲ عز
اقتصر علی الاقامة وينبغی ان يؤذن ويقيم علی طهر فان اذّن علی غير وضوء
ای فی الفائتة الثانیة ۱۲ عز
جاز ويكره ان يقيم علی غير وضوء او يؤذّن وهو جنب ولا يؤذن لصلوة قبل
لان الاذان لاستحضار وہم حضور ۱۲ کشف لو وقع الفصل بین الاذان والاقامة ۱۲ کشف لان للاذان شبہا بالصلوة فیشترط الطہارة عن اغلظ الحدثین ۱۲ کشف
دخول وقتها الا فی الفجر عند ابی يوسف
فیجوز فی النصف الاخیر من اللیل وفی روایة جمیع اللیل ۱۲ زیلعی

باب شروط الصلوٰة التی تتقدمها

جمع شرط وہو فی الشریعة ما یتوقف علی وجودہ الشیٔ وہو خارج عن ماہیتہ ۱۲ الطحطاوی

يجب علی المصلی ان يقدم الطهارة من الاحداث والانجاس علی ما قدمناه
لآیة الوضوء ۱۲ طحطاوی ع علی افتراضہ ولو فی الظلمة ۱۲ مراقی الفلاح فی باب الانجاس ۱۲
ويستر عورته والعورة للاجماع من الرجل ما تحت السرة الی الركبة والركبة عورة دون
والشرط ستر ہا من جوانبہ ۱۲ مراقی الفلاح فی الشریعة ما افترض ستره ۱۲ مراقی الفلاح نا فع ۱۲ عز لقولہ علیہ السلام الرکبة من العورة ۱۲ زیلعی
السرة وبدن المرأة الحرة كله عورة الا[3] وجهها[4] وكفيها[5] وما كان عورة من
لقولہ علیہ السلام عورة الرجل ما بین السرة الی الرکبة ۱۲ زیلعی وفی المقدم روایتان والاصح انہا لیست بعورة للابتلاء بابدائہا ۱۲ زیلعی

---

[1] قولہ مثل۔ بہذا فعل الملک النازل من السماء وہو المشہور ثم ہو حجة علی الشافعی فی قولہ انہا فرادی الا قولہ قد قامت الخ لما فی البخاری امر بلالا ان یشفع الاذان ویوتر الاقامة قلنا یحتمل ایتار الفاظہا او ایتار صوتہا بان یحدر فیہا کما ہو المتوارث فیحمل علی الثانی لیوافق ما رویناہ فانہ نص علی العدد علی حکایة کلمات الاذان لا یحتمل غیرہ وقد قال الطحاوی تواترت الآثار عن بلال رضی اللہ عنہ انہ کان یثنی الاقامة حتی مات ۱۲ کشف [2] قولہ حول۔ لما روی ان بلالا لما بلغ حی علی الصلوٰة حی علی الفلاح حول وجہہ یمینا وشمالا ولم یستدر ۱۲ زیلعی [3] قولہ للفائتة۔ لانہ علیہ الصلوٰة والسلام قضی الفجر غداة لیلة التعریس باذان واقامة وہو حجة علی الشافعی فی اکتفائہ بالاقامة ۱۲ کشف الحقائق [4] قولہ ولا یؤذن ذکر ابو عمر بسندہ عن ابراہیم کانوا اذا اذن المؤذن بلیل قالوا اتق اللہ واعد اذانک ۱۲ کشف [5] قولہ شروط۔ اعلم ان ما لہ تعلق بالشیٔ اما ان یکون داخلا فیہ اولا الاول الرکن کالرکوع فی الصلوٰة والثانی ان کان مؤثرا فیہ بحسب الظاہر فہو العلة کعقد النکاح المحل للوطی وان لم یکن مؤثرا فیہ فان کان مفضیا الیہ فی الجملة فہو السبب کالوقت لوجوب الصلوٰة وان لم یکن مفضیا الیہ فان توقف الشیٔ علیہ فہو الشرط کالطہارة للصلوٰة وان لم یتوقف علیہ الشیٔ سمی علامة کالاذان للصلوٰة ذکرہ الحموی ۱۲ طحطاوی [6] قولہ عورة لقولہ علیہ الصلوٰة والسلام المرأة عورة مستورة اخرجہ الترمذی فی الرضاع وقال حسن غریب ولم یعرف فیہ لفظ مستورة ۱۲ کشف [7] قولہ الا۔ لانہ علیہ الصلوٰة والسلام نہی عن المحرمة عن لبس القفازین والنقاب ولو کان الوجہ والکفان من العورة لما حرم ستر ہما بالمخیط ۱۲ زیلعی

marfat.com

الرجل فهو عورة من الأمة[1] وبطنها وظهرها عورة وما سوى ذلك من بدنها
لان لها مزية كذوات المحارم ۱۲ زيلعي
ليس بعورة ومن لم يجد ما يزيل به النجاسة[2] صلى معها ولم
ای اذا وجد المزيل وان بقي الوقت ۱۲ طحطاوی ای ولو كثيرا ۱۲ ای المانعة ۱۲ مراقی الفلاح
يعد ومن لم يجد ثوبا صلى عريانا قاعدا[3] يومئ بالركوع والسجود فان
ای يشير ۱۲ ای يقعد ما دار رجليه في القبلة ۱۲ زيلعي مراقی الفلاح
صلى قائما اجزاه والاول افضل وينوي[4] للصلوٰة التي يدخل فيها بنية لا
لان الستر لا خلف له دالا بماء خلف عن الاركان ۱۲ كشف
يفصل بينها وبين التحريمة[5] بعمل ويستقبل القبلة الا ان يكون خائفا
ای عمل قاطع للصلوة ۱۲ كشف ثبت وجوبه بنص الكتاب ۱۲ كشف
فيصلي الى اى جهة قدر[6] فان اشتبهت[7] عليه القبلة وليس بحضرته من يسئله
لتحقق العجز ۱۲ زيلعي ولو كان ۸ لا يجوز وكذا لو يجوز التحري مع وجود المحاريب ۱۲ كشف
عنها اجتهد[8] وصلى فان علم انه اخطأ بعد ما صلى فلا اعادة عليه وان علم
بعد فراغه ۱۲ مراقی ای جهة القبلة
او تبدل اجتهاده ۱۲ مراقی
ذلك وهو في الصلوٰة استدار[9] الى القبلة وبنى عليها
حالية ۱۲ من جهة اليمين لا اليسار ۱۲ مراقی الفلاح ای على الصلوة التي ابتدا فيها ۱۲

[1] قوله من الامة لانها تخرج لحاجة مولاها في ثياب مهنتها عادة فاعتبر حالها بذوات المحارم في حق الاجانب دفعا للحرج ۱۲ زيلعي
[2] قوله يومي. كذا فعل اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن الجوزي رواه الخلال عن انس ۱۲ كشف
[3] قوله وينوي. النية في الشرع قصد الطاعة والتقرب الى الله تعالى في ايجاد فعل. وقوله لا يفصل اى باجنبي يمنع الاتصال فخرج به فاصل لا يمنع كالذكر والمشي للصلوة او الوضوء. ومثال الفاصل بينهما كالاكل فانه اجنبي يمنع الاتصال ۱۲ محمد اعزاز على عفرله وطحطاوي ومراقي الفلاح
[4] قوله التحريمة التحريم جعل الشئ محرما والهاء لتحقيق الاسمية وسمي التكبير للافتتاح او ما قام مقامه تحريمة لتحريمه الاشياء المباحة خارج الصلوة ۱۲ مراقي الفلاح
[5] قوله قدر فيومي على الدابة واقفة ان قدر والا فسائرة ويتوجه الى القبلة ان قدر والا فلا وهذا في الفرض ۱۲ طحطاوي
[6] اشتبهت بان انطمست اعلامها واما اذا كانت السماء مصحية مثلا وهو لا يعرف الادلة مع ظهورها فهل يجوز له التحري ويعذر بالجهل قال بعضهم لا وقال ظهير الدين المرغيناني يجوز وقال في الجوهرة وظاهر كلام القدوري يشير اليه ۱۲ طحطاوي
[7] قوله اجتهد لان الصحابة رضي الله عنهم تحروا وصلوا ولم ينكر عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرجه الترمذي وابن ماجة وضعفه الترمذي ۱۲ كشف
[8] قوله فلا اعادة. لانه ليس في وسعه الا التوجه الى جهة التحري والتكليف مقيد بالوسع ۱۲ كشف
[9] قوله استدار. لان تبدل الاجتهاد كالنسخ واهل قباء استداروا في الصلوة الى الكعبة حين بلغهم النسخ واستحسنه النبي صلى الله عليه وسلم ۱۲ مراقي الفلاح

[a] سواء كانت النجاسة في الثوب او المكان ۱۲ ط [b] لان التكليف بحسب الوسع ۱۲ مراقي الفلاح
[c] عدم الوجود يشمل الحقيقي والحكمي بان وجد المزيل ولم يقدر على استعماله لمانع لحبس ۱۲ طحاوي
[d] والاولى ان يصير بحيث لو سئل عنها امكنه ان يجيب من غير فكرة واما التلفظ بنيا فليس بشرط ولكن يحسن لاجتماع عزيمة ۱۲ زيلعي.

marfat.com

باب صفۃ الصلوٰۃ

بقولہ تعالیٰ وارکعوا واسجدوا ۱۲ کشف

فرائض الصلوٰۃ ستۃ التحریمۃ والقیام والقراءۃ والرکوع والسجود والقعدۃ الاخیرۃ مقدار التشہد وما زاد علی ذلک فھو سنۃ واذا دخل الرجل فی صلوتہ کبر ورفع یدیہ مع التکبیر حتی یحاذی بابہامیہ شحمۃ اذنیہ فان قال بدلا من التکبیر اللہ اجل او اعظم او الرحمٰن اکبر اجزأہ عند ابی حنیفۃ ومحمد رحمہما اللہ تعالیٰ وقال ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ لا یجوز الا ان یقول اللہ اکبر او اللہ الاکبر او اللہ الکبیر ویعتمد بیدہ الیمنیٰ علی الیسریٰ ویضعہما تحت السرۃ ثم یقول سبحانک اللھم وبحمدک وتبارک اسمک وتعالیٰ جدک ولا الہ غیرک ویستعیذ باللہ من الشیطان الرجیم ویقرأ بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

بقولہ تعالیٰ واذا قرأت القرآن الخ اردت قراءتہ ۱۲ کشف

---

۱ قولہ صفۃ۔ المراد بصفۃ الصلوٰۃ ارکانہا لان المذکور فی ہذا الباب ہو الارکان غالبا وان ذکر فیہ ما لیس برکن استطرادا کالتحریمۃ والقعود الاخیر وانما اطلق الصفۃ علی الارکان لانہا صفۃ لکونہا اعراضا قائمۃ بالمصلی ۱۲ شلبی ۲ قولہ التحریمۃ۔ فرضیتہا لقولہ تعالیٰ وربک فکبر والمراد تکبیرۃ الافتتاح باجماع اہل التفسیر ومقتضی الامر الافتراض ولم یفرض خارج الصلوٰۃ فوجب ان یراد الافتراض فی الصلوٰۃ اعمالا للنص ۱۲ کشف ۳ قولہ والقعدۃ ای ویفترض القعود الاخیر باجماع العلماء وان اختلفوا فی قدرہ والمفروض عندنا الجلوس قدر التشہد فی الاصح لحدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ حین علمہ التشہد اذا قلت ہذا او فعلت ہذا علق تمام الصلوٰۃ بہ فما لا یتم الفرض الا بہ فہو فرض وزعم بعض مشایخنا ان المفروض فی القعدۃ ما یاتی فیہ بکلمۃ الشہادتین ۱۲ من مراقی الفلاح ملخصا ۴ قولہ سنۃ۔ ای ما سوی ذلک ثبت بالسنۃ سواء کان واجبا او غیر ذلک فلا یردان ما سوی ما ذکر واجبات کقراءۃ الفاتحۃ وضم السورۃ معہا ومراعاۃ الترتیب فیما شرع مکررا من الافعال وقراءۃ التشہد فی الاخیرۃ والقنوت فی الوتر وتکبیرات العیدین والجہر فیما یجہر فیہ والمخافتۃ فیما یخافت فیہ ولہذا یجب سجدۃ السہو بترکہا ہذا ہو الصحیح ۱۲ عز ۵ قولہ رفع۔ اختلف فی حکمۃ الرفع فقیل الاشارۃ الی التوحید وقیل الاشارۃ الی طرح امور الدنیا خلفہ والاقبال بکلیتہ علی الصلوٰۃ وقیل لیستقبل بجمیع بدنہ وعن ابن عمر رفع الیدین من زینۃ الصلوٰۃ بکل رفع عشر حسنات بکل اصبع حسنۃ۔ کذا فی العینی علی البخاری ۱۲ طحطاوی ۶ قولہ مع۔ ہو المروی عن ابی یوسف والطحاوی والذی علیہ عامۃ المشائخ انہ یرفع یدیہ اولا ثم یکبر وہو الاصح لان فی الرفع نفی الکبریاء عن غیرہ تعالیٰ وفی قولہ اللہ اکبر اثباتہا لہ تعالیٰ والنفی مقدم علی الاثبات وقیل یرفع یدیہ بعد التکبیر والکل مروی عنہ صلی اللہ علیہ وسلم کما فی البحر ۱۲ طحطاوی ۷ قولہ یحاذی ومس الشحمتین لم یذکر فی المتداولات الا فی قاضی خان والظہیریۃ وعللہ صاحب النقایۃ بانہ لتحقیق المحاذاۃ فظہر منہ ان المراد بالمس القرب التام لا حقیقتہ، فلا منافاۃ ۱۲ طحطاوی ۸ قولہ عندہما۔ الاصل عندہما ان ما تجرد للتعظیم من اسماء اللہ تعالیٰ جاز الافتتاح بہ نحو اللہ الٰہ وسبحان اللہ ولا الٰہ الا اللہ وما کان خبرا لم یجز نحو لا حول ولا قوۃ الا باللہ او ما شاء اللہ کان وما لم یشأ لم یکن ولو قال بسم اللہ الرحمٰن الرحیم لا یصیر شارعا لانہ للتبرک فکانہ قال اللھم بارک لی وقیل یصیر شارعا ۱۲ زیلعی . .

marfat.com

ویُسِرُّ بهما[1] ثم یقرأ فاتحة الکتاب وسورة معها او ثلث ایات من ای سورة شاء (ای بالتعوذ والتسمیة ۱۲ اعز) (المصلی ۱۲ اعز)
واذا قال الامام ولا الضالین قال امین ویقولها المؤتم ویخفیها ثم یکبر ویرکع (لما رویناہ ۱۲ اعز)
ویعتمد بیدیه علی رُکبَتَیهِ ویفرّج اصابعه ویبسط[2] ظهره ولا یرفع رأسه
ولا ینکّسه[3] ویقول فی رکوعه سبحان ربی العظیم ثلثا وذلك ادناه ثم یرفع
رأسه ویقول سمع الله لمن حمده ویقول المؤتم ربنا لك الحمد فاذا استوی
قائما کبّر وسجد واعتمد بیدیه علی الارض ووضع وجهه بین کفّیه وسجد[4]
علی انفه وجبهته فان اقتصر علی احدهما جاز عند[5] ابی حنیفة رحمه الله تعالیٰ
وقالا لا یجوز الاقتصار علی الانف الا من عذر فان سجد علی کور عمامته او علی
فاضل ثوبه جاز[6] ویُبدی ضبعیه ویجافی بطنه عن فخذیه ویوجّه[7] اصابع
رجلیهِ نحو القبلةِ ویقول فی سجوده[8] سبحان ربی الاعلیٰ ثلثا وذلك ادناه ثم
یرفع[9] رأسه ویُکبّر واذا اطمأنّ جالسا کبّر وسجد فاذا اطمأنّ ساجدا کبر واستوی
قائما علی صدور قدمیه ولا یقعد ولا یعتمد بیدیه علی الارض ویفعل فی الرکعة

---

[1] قوله ویُسِرّ۔ لقول ابن مسعودؓ اربع یخفیهن الامام وذکر منها التعوذ والتسمیة وامین رواه ابن ابی شیبة عن ابراهیم النخعی ۱۲ کشف
[2] قوله ویبسط۔ لان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا رکع بسط ظهره رواه ابن ماجة وابو العباس والطبرانی ۱۲ کشف [3] قوله ولا ینکسه
لانه علیه السلام کان اذا رکع لا یصوب راسه ولا یقنعه رواه مسلم والترمذی وابن حبان ۱۲ کشف [4] قوله وسجد اعلم ان السجدة انما تتحقق بوضع
الجبهة لا الانف وحده مع وضع احدی الیدین واحدی الرکبتین وشئ من اطراف اصابع احدی القدمین علی طاهر من الارض والا فلا وجود لها ومع
ذلك البعض تصح علی المختار مع الکراهة ۱۲ مراقی [5] قوله عند الاصح ان الامام رجع الی موافقة صاحبیه فی عدم جواز الاقتصار فی السجود علی الانف
بلا عذر فی الجبهة لحدیث امرت ان اسجد علی سبعة اعظم علی الجبهة ۱۲ مراقی الفلاح [6] قوله جاز۔ لانه علیه السلام کان یسجد علی کور عمامته رواه ابو نعیم
والطبرانی ۱۲ کشف [7] قوله یجافی لانه ابلغ فی السجود بالاعضاء من غیر زحمة وینضم فیها حذرا عن اضرار الجار ۱۲ مراقی الفلاح [8] قوله یرفع
قال علیه السلام فی حدیث الاعرابی ثم ارفع راسك حتی تستوی جالسا ولو لم یستوِ جالسا وکبر وسجد اخری اجزأه عند ابی حنیفة ومحمد رحمهما الله وتکلموا
فی مقدار الرفع والاصح انه اذا کان الی السجود اقرب لا یجوز لانه یعد ساجدا وان کان الی القعود اقرب جاز لانه یعد جالسا ۱۲ کشف

marfat.com

الثانية مثل ما فعل في الاولى الا انه لا يستفتح ولا يتعوذ ولا يرفع يديه الا في التكبيرة الاولى فاذا رفع رأسه من السجدة الثانية في الركعة الثانية افترش رجله اليسرى فجلس عليها ونصب اليمنى نصبًا ووجّه اصابعه نحو القبلة ووضع يديه على فخذيه ويبسط اصابعه ثم يتشهّد والتشهّد ان يقول التحيّات لله والصلوات والطيّبات السلام عليك ايها النبيّ ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدًا عبده ورسوله ولا يزيد على هذا في القعدة الاولى ويقرأ في الركعتين الاخريين بفاتحة الكتاب خاصّة فاذا جلس في اخر الصلوٰة جلس كما جلس في الاولى

ان الثناء للاستفتاح فقط ۱۲ عراقی

لانه تکرار الارکان ۱۲ کشف

لعدم تبدل المجلس ۱۲

هکذا وصفت عائشة رضی الله عنها قعود النبی علیه السلام ۱۲ زیلعی و تترک المرأة ۱۲ عز

لوجوب القيام للثالثة ۱۲ مراقی الفلاح

مفترشا رجله اليسرى ناصبا اليمنى وتتورك المرأة ۱۲ مراقی الفلاح

---

۱ قوله لا -

وقال الشافعي يرفع في الركوع والرفع منه لحديث ابن عمر انه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا افتتح التكبير في الصلوٰة حين يكبر رفع يديه حتى يجعلهما حذو منكبيه واذا كبر للركوع فعل مثله واذا قال سمع الله لمن حمده فعل مثله وقال ربنا لك الحمد ولا يفعل ذلك حين يسجد ولا حين يرفع راسه من السجود لنا ما روى ابو داؤد باسناده عن البراء انه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع يديه حين افتتح الصلوٰة ثم لم يرفعهما حتى انصرف وعن جابر بن سمرة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالي اراكم رافعي ايديكم كانها اذناب خيل شمس اسكنوا في الصلوٰة رواه مسلم وقال عبد الله بن مسعود الا اصلي بكم صلوة النبي صلى الله عليه وسلم فصلى ولم يرفع يديه الا في اول مرة قال الترمذي حديث حسن وقال ابن مسعود ايضا صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر فلم يرفعوا ايديهم الا عند افتتاح الصلوٰة وروى عن مجاهد انه قال خدمت ابن عمر عشر سنين فما رأيته يرفع يديه في شئ من صلوته الا في التكبيرة الاولى والرادي اذا فعل بخلاف ما روى ترك روايته على ما عرف في موضعه وحكي ان الاوزاعي لقي ابا حنيفة في المسجد الحرام فقال ما بال اهل العراق لا يرفعون ايديهم عند الركوع وعند الرفع وقد حدثني الزهري عن سالم عن ابن عمر انه عليه الصلوٰة والسلام كان يرفع يديه عند الركوع وعند رفع الراس منه فقال ابو حنيفة رحمه الله حدثني حماد عن ابراهيم عن علقمة عن ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه عند تكبيرة الافتتاح ثم لا يعود فقال عجبا من ابي حنيفة احدثه بحديث الزهري عن سالم وهو يحدثني بحديث حماد عن ابراهيم النخعي فرجح بعلو اسناده وقال ابو حنيفة اما حماد فكان افقه من الزهري واما ابراهيم النخعي فكان افقه من سالم ولو لا سبق ابن عمر لقلت علقمة افقه منه واما عبد الله فعبد الله فرجح ابو حنيفة بفقه رواته وهو المذهب لا بعلو الاسناد ۱۲ زيلعي

۲ قوله ويقرأ لقول ابي قتادة رضه انه عليه الصلوٰة والسلام قرأ في الاخريين بفاتحة الكتاب وهذا بيان الافضل ۱۲ زيلعي -

marfat.com

وتشهد وصلّی[1] (وہو سنۃ ۱۲ زیلعی) علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ودعا[2] (وہو سنۃ ۱۲ زیلعی) بما شاء مما یشبہ[3] الفاظ القرآن
(لیکون مقبولا بعد الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲)
والادعیۃ الماثورۃ ولا یدعو بما یشبہ کلام الناس ثم یسلم عن یمینہ ویقول
(ابتداء ۱۲ مراقی)
السلام علیکم ورحمۃ اللہ ویسلّم[4] عن یسارہ مثل ذلک ویجہر بالقراءۃ فی
(ناویا من معہ من القوم والحفظۃ ۱۲ مراقی الفلاح)
(انتہاء ۱۲ مراقی الفلاح)
الفجر وفی الرکعتین الاولیین من المغرب والعشاء ان کان اماما (اذا کان ۱۲ زیلعی) ویخفی القراءۃ
(والوتر الشافعی ۱۲ وکذلک یجہر ۱۲)
فیما بعد الاولیین وان کان منفردا فہو مخیّر[5] ان شاء جہر واسمع نفسہ وان شاء
(وہو افضل لیکون الاداء علی ہیئۃ الجماعۃ ۱۲)
خافت ویخفی الامام القراءۃ فی الظہر والعصر والوتر[6] ثلث رکعات لا یفصل بینہن
(لانہ لیس خلفہ من یسمعہ ۱۲ زیلعی)
(بالتحریک وفی بعضہا یسکن ۱۲ طحطاوی)
بسلام ویقنت فی الثالثۃ قبل الرکوع فی جمیع السنۃ ویقرأ فی کل رکعۃ من
(لانہ علیہ السلام کان یقنت فی الوتر قبل الرکوع ۱۲)
(وقال الشافعی یقنت فی النصف الاخیر من رمضان ۱۲)
الوتر فاتحۃ الکتاب وسورۃ[7] معہا فاذا اراد ان یقنت کبّر ورفع یدیہ ثم قنت و
(لقولہ تعالیٰ فاقرؤا ما تیسر من القرآن ۱۲ کشف)
لا یقنت[9] فی صلوۃ غیرہا ولیس فی شئ من الصلوۃ قراءۃ سورۃ بعینہا لا یجوز
(وہو اصحیح ۱۲ مراقی)
(لاطلاق ما تلونا ۱۲)

---

[1] قولہ وصلی، سئل عن محمد رحمہ اللہ عن کیفیۃ الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یقول اللہم صل علی محمد وعلی اٰل محمد کما صلیت علی ابراہیم وعلی اٰل ابراہیم وبارک علی محمد وعلی اٰل محمد کما بارکت علی ابراہیم وعلی اٰل ابراہیم انک حمید مجید ۱۲ زیلعی [2] قولہ ودعا۔ وہذا احسن من قول بعضہم ودعا لنفسہ لان من السنۃ ان لا یخص نفسہ بالدعاء ۱۲ زیلعی [3] قولہ یشبہ۔ الاصل فیہ ان کل ما لا یستحیل سوالہ من العباد فہو کلامہم وما یستحیل فلیس بکلامہم وقیل کل ما کان فی القرآن او معناہ لا یفسد کقولہ اللہم اغفر لی ولوالدی وللمؤمنین والمؤمنات وما لیس فی القرآن یفسد کقولہ اللہم اغفر لزید وعمرو ولعمّی وخالی ۱۲ زیلعی [4] قولہ ویجہر۔ لانہ ہو المتوارث ای اخذنا ممن یلینا وہم عمن یلیہم وہکذا الی الصحابۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہم وہو بالضرورۃ عن صاحب الوحی فلا حاجۃ الی نص معین ۱۲ کشف [5] قولہ الوتر اعلم ان الوتر واجب فی قول الاصح وہو اٰخر اقوال الامام وروی عنہ انہ سنۃ وہو قولہما وروی عنہ انہ فرض ووفق المشایخ بین الروایات بانہ فرض عملا وہو الذی لا یترک واجب اعتقادا فلا یکفر جاحدہ سنۃ دلیلا لثبوتہ بہا وجہ الوجوب قولہ صلی اللہ علیہ وسلم الوتر حق فمن لم یوتر فلیس منا الوتر حق فمن لم یوتر فلیس منا الوتر حق فمن لم یوتر فلیس منا۔ رواہ ابوداؤد والحاکم وصححہ والامر وکلمۃ حق وعلی للوجوب ۱۲ مراقی الفلاح [6] قولہ لا یفصل، لان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یوتر بثلث لا یسلم الا فی اٰخرہن صححہ الحاکم وقال علی شرط الشیخین وہذا مذہب الفقہاء السبعۃ وروی ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن الحسن البصری قال اجمع السلف علی ان الوتر ثلاث لا یسلم الا فی اٰخرہن وہو مذہب ابی بکر وعمر والعبادلۃ۔ وابی ہریرۃ روی ان عمر رضی اللہ عنہ رأی سعدا یوتر برکعۃ فقال ہذہ البتیراء تشفعہا اولأودبنک وروی ان سعد بن ابی وقاص اوتر برکعۃ فقال لہ عبد اللہ بن مسعود ما ہذہ البتیراء ما اجزأت رکعۃ قط ورُوی انہ حلف علی ذلک ۱۲ طحطاوی ۱۲ [7] قولہ وسورۃ لما روی انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام قرأ فی الاولیٰ منہ ای بعد الفاتحۃ بسبح اسم ربک الاعلیٰ وفی الثانیۃ بقل یایہا الکٰفرون وفی الثالثۃ بقل ہو اللہ احد ۱۲ طحطاوی [8] قولہ رفع۔ ای یرفع یدیہ حذاء اذنیہ کما قدمناہ الا اذا قضاہ حتی لا یری تہاونہ فیہ برفعہ یدیہ عند من یراہ ۱۲ مراقی الفلاح [9] قولہ ولا یقنت۔ وقال الشافعی یقنت فی الفجر ولنا ما روی ابن مسعود رضی اللہ عنہ انہ علیہ

marfat.com

غیرھا ویکرہ ان یتخذ قراءۃ سورۃ بعینھا للصلوٰۃ لا یقرأ فیھا غیرھا وادنی ما یجزئ من القراءۃ فی الصلوٰۃ ما یتنا ولہ اسم القرآن عند ابی حنیفۃ رح وقال ابو یوسف ومحمد رحمھما اللہ لا یجوز اقل من ثلث آیات قصار او آیۃ طویلۃ ولا یقرأ المؤتم خلف الامام ومن اراد الدخول فی صلوٰۃ غیرہ یحتاج الی نیتین نیۃ الصلوٰۃ ونیۃ المتابعۃ

باب الجماعۃ

والجماعۃ سنۃ مؤکدۃ واولی الناس بالامامۃ اعلمھم بالسنۃ فان تساووا فاقرأھم فان تساووا فاورعھم فان تساووا فاسنھم ویکرہ تقدیم العبد والاعرابی والفاسق والاعمی وولد الزنا فان تقدم جاز وینبغی للامام ان لا یطول بھم الصلوٰۃ ویکرہ للنساء ان یصلین وحدھن بجماعۃ فان فعلن وقفت الامامۃ

---

۱ قولہ یتخذ۔ مثل ان یقرأ الم السجدۃ وھل اتی علی الانسان فی صلوٰۃ الفجر یوم الجمعۃ وسورۃ الجمعۃ والمنافقین فی صلوٰۃ الجمعۃ قال الطحاوی والاسبیجابی ھذا اذا رآہ حتما واجبا بحیث لا یجوز غیرھما اورأی قراءۃ غیرھما مکروھا اما لو قرأ لاجل التیسیر علیہ اوتبرکا بقراءتہ علیہ الصلوٰۃ والسلام فلا کراھیۃ فی ذلک لکن یشترط ان یقرأ غیرھما احیانا لئلا یظن الجاھل ان غیرھما لا یجوز ۱۲ از یلعی ۲ قولہ ولا۔ وقال الشافعی رحمہ اللہ یقرأ لنا قولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام من کان لہ امام فقراءۃ الامام لہ قراءۃ روی من طریق عدیدۃ مرفوعا وقد ضعف وقد اعترف مضعفو رفعہ کالبیہقی والدارقطنی وابن عدی بان الصحیح انہ مرسل لان السفیانین وابا الاحوص وشعبۃ وغیرھم رووہ وارسلوہ والمرسل حجۃ وعلیہ اجماع الصحابۃ فان منع المقتدی عن القراءۃ ماثور عن ثمانین نفرا من کبار الصحابۃ رضی اللہ عنھم منھم المرتضی والعبادلۃ وقد دوّن اھل الحدیث اسامیھم ۱۲ کشف مع تغیر وتصرف ۳ قولہ سنۃ۔ روی الطبرانی واحمد مرفوعا عنہ علیہ الصلوٰۃ والسلام الجفاء کل الجفاء والکفر والنفاق من سمع منادی اللہ الی الصلوٰۃ فلا یجیبہ ۱۲ کشف ۴ قولہ والاعمی۔ وجہ کراھۃ امامتہ عدم اھتدائہ الی القبلۃ وصون نبیا بہ عن الدنس وان لم یوجد افضل منہ فلا کراھۃ ۱۲ مراقی الفلاح ۵ قولہ وولد الزنا لانہ لیس لہ اب یعلمہ فیغلب علیہ الجھل فلو کان عندہ علم لا کراھۃ واختار العینی التعلیل بنفرۃ الناس عنہ لکونہ متھما داقرہ فی النھر وعلیہ الفتوی فینبغی ثبوت الکراھۃ مطلقا وان لم یکن جاھلا ۱۲ طحطاوی ۶ قولہ وینبغی لما فیہ من تنفیر الجماعۃ لقولہ علیہ السلام من ام منکم فلیخفف ۱۲ مراقی الفلاح ۷ قولہ ویکرہ۔ للزوم احد المحظورین قیام الامام فی الصف الاول وھو مکروہ او تقدم الامام وھو ایضا مکروہ فی حقھن ۱۲ طحطاوی ۸ وقال الشافعی تتعین الفاتحۃ لجواز الصلوٰۃ ۱۲ از یلعی ۹ وقال کثیر من المشایخ انھا فریضۃ ۱۲ از یلعی ۱۰ لان الغالب علیہ الجھل ۱۲ از یلعی ۱۱ لانہ لا یتفرغ للتعلم فیغلب علیہ الجھل ۱۲ از یلعی للعہ لقولہ علیہ السلام صلوا خلف کل بر وفاجر ۱۲ از یلعی ۱۲ فلو تقدمت کالرجال اثمت وصحت الصلوٰۃ ۱۲ مراقی

marfat.com

وسطهن كالعُراة ومَن صلّى مع واحدا قامه عن يمينه وإن كانا اثنين تقدّمهما[1] ولا يجوز للرجال ان يقتدُوا بامرأة اوصبي[2] ويصفّ[3] الرجال ثم الصبيان ثم الخنثى[4] ثم النساء فإن[5] قامت امرأة الى جنب رجل مشتركان في صلوة واحدة فسدت صلوته ويكره[6] للنساء حضور الجماعة[7] ولا باس بان تخرج العجوز في الفجر و المغرب والعشاء عند ابي حنيفة رحمه الله وقال ابو يوسف ومحمد يجوز خروج العجوز في سائر الصلوات ولا يصلّي الطاهر خلف من به سلس البول ولا الطاهرة خلف المستحاضة ولا القارئ خلف الامّي ولا المكتسي خلف العريان ويجوز ان يؤمّ المتيمّم المتوضّئين والماسح على الخفين الغاسلين ويصلّي القائم خلف[8]

مع تقدم عقبها ۱۲ مراقی — جمع عار ضد لابس ۱۲ — رجلاً كان او صبيا ۱۲ گيراتی — مساويا له متاخرا بعقبه ۱۲ مراقی

لان الصحيح اقوى حالا ۱۲ كشف — لقوة حاله ۱۲ كشف — لقوة حاله ايضا ۱۲ كشف

لان التيمم طهارة مطلقة ولهذا لا يتقدر بقدر الحاجة ۱۲ كشف

---

[1] قوله تقدمهما لانه عليه الصلوة والسلام تقدم عن انس واليتيم حين صلى بهما وهو دليل الافضلية وما ورد من القيام بينهما فهو دليل الاباحة ۱۲ مراقی الفلاح [2] قوله صبي عدم جواز الاقتداء به لان صلوة الصبي نفل ونفله لا يلزم فلا يصح اقتداء بالغ بصبي مطلقا سواء كان في فرض لان صلوة الصبي ولو نوى الفرض نفل فيلزم بناء القوي على الضعيف وقال بعض مشايخ بلخ يصح اقتداء البالغ بالصبي في التراويح والسنن المطلقة والنفل والمختار عدم الصحة بلا خلاف بين اصحابنا ۱۲ مراقی الفلاح وطحطاوی بتصرف [3] قوله ويصف لقوله عليه الصلوة والسلام ليليني منكم اولو الاحلام والنهى رواه مسلم وابوداؤد والنسائی ۱۲ كشف [4] قوله الخنثى تاخيره احتياطا لانه ان كان رجلا فقيامه خلف الصبيان لا يضره وان كان امراة فهو متاخر ۱۲ مراقی الفلاح [5] قوله فان. اعلم ان فساد صلوة الرجل بالمحاذاة مشروط بشرائط لم يذكرها الشيخ الا بعضها فنقول الاول ان تكون المرأة المحاذية مشتهاة بان كانت بنت سبع سنين والمعتبر ان تصلح للجماع بان تكون عبلة ضخمة والثاني ان تكون الصلوة مطلقة وهي التي لها ركوع وسجود وان كانا يصليان بالايماء بعد ان تكون مطلقة في الاصل والثالث ان تكون الصلوة مشتركة بينهما تحريمة واداء يعني بالمشتركة تحريمة ان يكونا بانيين تحريمتهما على تحريمة الامام ويعني بالمشتركة اداء ان يكون لهما امام فيما يؤديانه تحقيقا او تقديرا فالمدرك بان تحريمته على تحريمة وكذا بان اداءه على اداء الامام حقيقة واللاحق بان تحريمته على تحريمة الامام حقيقة لالتزامه متابعته وكذا بان اداءه فيما يقضيه على اداء الامام تقديرا لانه التزم متابعته في اول الصلوة بالتحريمة فتثبت الشركة بينهما ابتداء فيبقى حكم تلك الشركة ما لم تنته الافعال بخلاف ما لو كانا مسبوقين و حاذته فيما يقضيان حيث لا تفسد صلوته وان كانا بانيين في حق التحريمة لانهما منفردان فيما يقضيان والرابع ان يكونا في مكان واحد بلا حائل و الخامس ان ينوي الامام امامتها او امامة النساء وقت الشروع لا بعده والسادس ان تكون المحاذاة في ركن كامل حتى لو كبرت في صف وركعت في اخر وسجدت في ثالث فسدت صلوة من عن يمينها ويسارها وخلفها من كل صف والسابع ان تكون جهتهما متحدة حتى لو اختلفت كما في جوف الكعبة لا يفسد ۱۲ زيلعي ملخصا [6] قوله ويكره قال الزيلعي يكره في الصلوات كلها ويستوي فيه العجائز والشواب وهو قول المتاخرين لظهور الفساد في زماننا ۱۲ محمد اعزاز علي غفرله ۱۲ [7] قوله الجماعة قال العيني ويدخل فيها الجمع والاعياد والاستسقاء ومجالس الوعظ ولا سيما عند الجهال الذين تحلوا بحلية العلماء وقصدهم الشهوات وتحصيل المال ۱۲ شلبي [8] قوله ويصلي لانه عليه الصلوة والسلام صلى اخر صلوته قاعدا والقوم

القاعد ولا یصلی الذی یرکع ویسجد خلف المؤمی ولا یصلی المفترض خلف
المتنفّلِ ولا من یصلّی فرضًا خلف من یصلّی فرضًا اٰخر ویصلی المتنفل خلف
المفترض ومن اقتدٰی بامام ثم علم انه علی غیر طهارة اعاد الصلوٰة ویکره
للمصلّی ان یعبث بثوبه او بجسده ولا یقلّبُ الحصٰی الا ان لا یمکنه السجود
علیه فیُسوّیه مرة واحدة ولا یفرقعُ اصابعه ولا یشبّکُ ولا یتخصّر ولا
یسدل ثوبه ولا یکفه ولا یعقص شعره ولا یلتفت یمینًا وشمالا ولا یُقعِی
کاقعاء الکلب ولا یرد السّلام بلسانه ولا بیده ولا یتربّعُ الا من عذر ولا
یاکل ولا یشرب فان سبقه الحدثُ انصرف وتوضّأ وبنی علی صلوٰته ان لم یکن
اماما فان کان اماما استخلف وتوضّأ وبنی علی صلوٰته مالم یتکلّمْ والاستیناف
افضلُ وان نام فاحتلم او جُنّ او اُغمی علیه او قهقه استانف الوضوء والصلوٰة
وان تکلم فی صلوٰته ساهیا او عامدا بطلت صلوٰته وان سبقه الحدث بعد
ما قعد قدر التشهّد توضّأ وسلم وان تعمد الحدث فی هذه الحالة او تکلم
او عمل عملا یُنافی الصلوٰة تمت صلوته وان رأی المتیمّم الماء فی صلوٰته

---

۱ قوله ولا ای لا یصح اقتداء من یصلی فرضا کظهر مثلا خلف من یصلی فرضا اٰخر کعصر مثلا لان المقتدی مشارک للامام فلا بد من الاتحاد لتکون صلوٰة الامام متضمنة لصلوٰة المقتدی ۱۲ طحطاوی ۲ قوله یعبث قال فی الفتح العبث الفعل لغرض غیر صحیح فلو کان لنفع کسلت العرق عن وجهه والتراب فلیس به اه ۱۲ شلبی ۳ قوله ولا یفرقع. هذا فی الصلوٰة واما فی خارجها فقال شیخ الاسلام کره کثیر من الناس الفرقعة خارج الصلوٰة فانها تلقین الشیطان ۱۲ شلبی ۴ قوله لا یتخصر قال فی المبسوط یکره خارج الصلوٰة ایضا فان ابلیس اخرج من الجنة متخصرا ۱۲ شلبی ۵ قوله ولا یقعی الاقعاء عند الطحاوی رح ان یقعد علی الیتیه وینصب فخذیه ویضم رکبتیه الی صدره ویضع یدیه علی الارض وعند الکرخی رح هو ان ینصب قدمیه ویقعد علی عقبیه واضعا یدیه علی الارض والاول اصح لانه اشبه باقعاء الکلب ۱۲ زیلعی ۶ قوله استخلف صورة الاستخلاف ان یتاخر محمودا واضعا یده فی النفر یوهم انه قد رعف ای اخذا بثوب رجل الی المحراب او مشیرا الیه فینقطع عنه الظنون ۱۲ زیلعی وشلبی ۷ قوله تمت. وجه التمام تعذر البناء لوجود القاطع لکن لا اعادة علیه لانه لم یبق علیه شیٔ من الارکان ۱۲ کشف ۸ قوله المتیمم تقییده بالمتیمم لبطلان الصلوٰة عند رویة الماء لا یفید لانه لو کان متوضئ یصلی خلف متیمم فرای المؤتم المتوضئ الماء بطلت صلوٰته لعلمه ان امامه قادر علی الماء باخباره وصلوٰة الامام تامة لعدم قدرته فلو قال المتیمم او مقتدیه لشمل الکل ۱۲ زیلعی مع تصرف۔

بطلت صلوتہ وان راٰہ بعد ما قعد قدر التشہد اوکان ماسحًا فانقضت مدۃ مسحہ اوخلع خفیہ بعمل قلیل اوکان اُمِّیًا فتعلّم سورۃ اوعریانا فوجد ثوبا اومؤمیًا فقدر علی الرکوع والسجود اوتذکر ان علیہ صلوۃ قبل ھذہ او احدث الامام القارئ فاستخلف اُمِّیًا اوطلعت الشمس فی صلوٰۃ الفجر اودخل وقت العصر فی الجمعۃ اوکان ماسحًا علی الجبیرۃ فسقطت عن برءٍ اوکانت مستحاضۃً فبرأت بطلت صلوٰتھم فی قول ابی حنیفۃ رح وقال ابو یوسف و محمد رح تمت صلوٰتھم فی ھذہ المسائل

باب قضاء الفوائت

ومن فاتتہ صلوٰۃ قضاھا اذا ذکرھا وقدّمھا علی صلوٰۃ الوقت الّا ان یخاف

---

۱ قولہ بعمل قلیل بان کانا واسعین لایحتاج فیہما الی المعالجۃ فی النزع وان کان النزع بفعل عنیف تمت صلوتہ بالاجماع لوجود الخروج بفعلہ ۱۲ زیلعی ۲ قولہ فتعلم۔ ای تذکرا وحفظہا بالسماع ممن یقرأ من غیر اشتغال بالتعلم اما لو تعلم حقیقۃ تمت صلوٰتہ لوجود صنعہ لان التعلم فی الصلوۃ قاطع ۱۲ زیلعی ۳ قولہ سورۃ۔ ھذا التقیید وقع اتفاقا وھو علی قولہما واما عند ابی حنیفۃ رحمہ اللہ فالآیۃ تکفی ۱۲ زیلعی ۴ قولہ احدث وجہ البطلان ان فساد الصلوۃ بحکم شرعی وھو عدم صلاحیتہ للامامۃ فی حق القارئ لا بالاستخلاف لانہ غیر مفسد حتی جاز استخلاف القارئ فلا یرد انہ ینبغی عدم البطلان بالاستخلاف لانہ صنع تتم بہ الصلوۃ ۱۲ زیلعی وکشف ۵ قولہ بطلت قیل ھذا الخلاف مبنی علی اصل وھو ان الخروج من الصلوۃ بفعل المصلی فرض عندہ وعندھما لیس بفرض وکان الکرخی یقول لا خلاف بین اصحابنا لان الخروج من الصلوٰۃ بفعل المصلی لیس بفرض ولیس فیہ نص عن ابی حنیفۃ رحمہ اللہ انہ فرض وانما استنبطہ ابو سعید البردعی لما رأی جواب ابی حنیفۃ رحمہ اللہ فی ھذہ المسائل انہا تبطل فقال من ذات نفسہ ان الصلوٰۃ لا تبطل الا بترک فرض ولم یبق علیہ الا الخروج منہا بفعلہ فقال الخروج من الصلوٰۃ بفعل المصلی فرض عندہ وھذا غلط منہ لانہ لو کان فرضا کما زعم لاختص بما ھو فوقہ وھو السلام ولما لم یختص بہ علمنا انہ لیس بفرض وانما قال تبطل صلوتہ فی ھذہ المسائل لان ما یغیر فی اثنائہا یغیر فی اٰخرھا کنیۃ الاقامۃ و اقتداء المسافر بالمقیم لان الخروج من الصلوۃ بفعل المصلی فرض عندہ ۱۲ زیلعی ۶ قولہ باب اعلم ان المامور بہ نوعان اداء وقضاء وقد فرغ من الاداء فشرع فی القضاء قلت یبقی علیہ صلوٰۃ الجمعۃ والعیدین وصلوٰۃ الجنازۃ ۱۲ شلبی ۷ قولہ قضاء القضاء تسلیم مثل الواجب بسببہ وذلک انما یکون عند العجز عن تسلیم نفس الواجب وھو الاداء ۱۲ زیلعی ۸ قولہ وقدمہا قال علیہ الصلوٰۃ والسلام من نام عن صلوٰۃ او نسیہا فلم یذکرہا الا وھو مع الامام فلیصل التی ھو فیہا ثم لیصل التی ذکرہا ثم لیعد التی صلی مع الامام رواہ الدارقطنی ثم البیہقی عن ابن عمر رفعہ رواہ مالک عنہ موقوفا والرفع زیادۃ وھی من الثقۃ مقبولۃ ولا تعارض لان الراوی قد یرفع الحدیث وقد یقفہ ۱۲ کشف

۸ الاستخلاف من تقدیم الوقتیۃ ۱۲ منہ

فوت صلوٰۃ الوقت فیقدّم صلوٰۃ الوقت علی الفائتۃ ثم یقضیھا ومن فاتتہ صلوات رتبھا[1] فی القضاء کما وجبت فی الاصل الاان تزید الفوائت علی خمسِ صلوات فیسقط الترتیب فیھا

للحرج وھو ساقط بالکتاب ۱۲ کشف

باب الاوقات التی تکرہ فیھا الصّلوٰۃ

لا[2] یجوز الصلوٰۃ عند طلوع الشمس ولا عند غروبھا الّا عصر یومہ ولا عند قیامھا فی الظھیرۃ ولا یصلّی[3] علی جنازۃ ولا یسجد للتلاوۃ ویکرہ ان یتنفّل[4] بعد صلوٰۃ الفجر حتی تطلع الشمس وبعد صلوٰۃ العصر حتی تغرب الشمس ولا باس بان یصلّی فی ھذین الوقتین الفوائت ویسجد للتلاوۃ ویصلی علی الجنازۃ ولا یصلی رکعتی الطواف ویکرہ[5] ان یتنفّل بعد طلوع الفجر باکثر من رکعتی الفجر ولا یتنفل قبل المغرب

لما فیہ من تاخیر المغرب ۱۲ کشف

---

[1] قولہ رتبھا۔ لان النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام شغل عن اربع صلوات یوم الخندق فقضاھن مرتبا اخرجہ الترمذی والنسائی وقال صلّوا کما رأیتمونی اصلی اخرجہ البخاری ۱۲ کشف [2] قولہ لا یجوز۔ لقول عقبۃ بن عامر رضی اللہ عنہ ثلاث اوقات نھانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان . . . نصلی فیھا وان نقبر موتانا عند طلوع الشمس حتی ترتفع وعند زوالھا حتی تزول وحین تضیف للغروب حتی تغرب رواہ مسلم والمراد بقولہ وان نقبر صلوٰۃ الجنازۃ اذا الدفن غیر مکروہ فکنی بہ عنھا للملازمۃ بینھما ولا ننھی کسالی العوام عن صلوٰۃ الفجر وقت الطلوع لانھم قد یترکونھا بالمرۃ والصحۃ علی قول مجتھد اولی من الترک ۱۲ مراقی الفلاح [3] قولہ ولا یصلی اطلقہ الشیخ وھو مقید بما اذا وجبتا فی وقت مباح واخرتا الی ھذا الوقت فانہ لا یجوز قطعا اما لو وجبتا فی ھذا الوقت وادیتا فیہ جاز لانھا ادیت ناقصۃ کما وجبت ناقصۃ اذ الوجوب بحضور الجنازۃ والتلاوۃ ۱۲ محمد اعزاز علی غفرلہ من الجوھرۃ [4] قولہ ان یتنفل کراھۃ التنفل بعدھما مقید بالقصد اما لو قام فی العصر بعد الاربع ساھیا او فی الفجر لا یکرہ ویتم لانہ من غیر قصد ۱۲ محمد اعزاز علی غفرلہ من الجوھرۃ

عہ کیلا یؤدی الی تفویت الوقتیۃ ۱۲ کشف سہ لقب ھذا الباب بالکراھۃ ثم بدأ بعدم الجواز لانہ اعتبر الاغلب والمکروہ اکثر من عدم الجواز ۱۲ جوھرۃ لہ لبقاء سببہ وھو الجزء المتصل بہ الاداء من الوقت ۱۲ مراقی الفلاح لعہ لانہ علیہ السلام لم یزد علیھما مع حرصہ علی الصلوٰۃ والحدیث رواہ مسلم ۱۲ کشف۔

marfat.com

باب النوافل[1]

السنّة فی الصلوٰۃ ان یصلی رکعتین بعد طلوع الفجر واربعا قبل الظهر وركعتين (وهما اقوی السنن ۱۲ مراقی الفلاح) (وهن من المؤکدات ۱۲ جوهرہ) بعدها واربعًا[2] قبل العصر وان شاء رکعتین وركعتين بعد المغرب[3] واربعًا قبل (وهن مستحبات ۱۲) (وهما مؤکدتان ۱۲) العشاء واربعا بعدها وان[3] شاء رکعتین ونوافل النهار[4] ان شاء صلی رکعتین (وهن مستحبات ۱۲ جوهرہ) بتسلیمة واحدة وان شاء اربعًا ویکرہ[5] الزیادة علی ذلك فاما نوافل اللیل فقال (ای بتسلیمة واحدة ۱۲ جوهرہ) ابوحنیفة[6] ان صلی ثمانی رکعات بتسلیمة واحدة جاز ویکرہ الزیادة علی ذلك و قال ابویوسف ومحمد رحمهما الله لایزید باللیل علی رکعتین بتسلیمة واحدة والقراءة واجبة[7] فی الرکعتین الاولیین وهو مخیّر فی الاخریین ان شاء قرأ الفاتحة (ای فرض قطعی فی حق العمل ۱۲) (وهو الافضل ۱۲ زیلعی) وان شاء سکت وان شاء سبّح والقراءة واجبة فی جمیع رکعات النفل وجمیع الوتر (قدر ثلث تسبیحات ۱۲ زیلعی) (ثلث تسبیحات ۱۲) ومن دخل فی صلوٰۃ النفل ثم افسدها قضاها[8] (لفظہ ماض ۱۲) فان صلی اربع رکعات وقعد فی

---

[1] النوافل عبر بالنوافل دون السنن لان النفل اعم اذ کل سنة نافل ولا عکس ۱۲ مراقی الفلاح [2] قوله اربعا لقوله صلی الله علیه وسلم من صلی اربع رکعات قبل العصر لم تمسه النار وورد انه صلی الله علیه وسلم صلی رکعتین وورد اربعا فلذا خیر الشیخ بینهما ۱۲ مراقی الفلاح [3] قوله وان قیل ان هذا التخییر اذا صلی العشاء فی الوقت المستحب اما اذا صلاها فی غیر الوقت المستحب فانه یؤدی الاربع کلها جبرا لذلک النقص ۱۲ جوهرہ۔ [4] قوله النهار اعلم ان الافضل فی اللیل والنهار رباع عند ابی حنیفة رح لان النبی صلی الله علیه وسلم کان یصلی باللیل اربع رکعات لاتسأل عن حسنهن وطولهن ثم یصلی اربعا لاتسأل عن حسنهن وطولهن وکان النبی صلی الله علیه وسلم یصلی الضحیٰ اربعًا ولا یفصل بینهن بسلام وثبت مواظبته صلی الله علیه وسلم علی الاربع فی الضحیٰ وعندهما الافضل فی النهار کما قال الامام وفی اللیل مثنیٰ مثنیٰ قال فی الدرایة وفی العیون ویرای بقولهما یفتی ۱۲ مراقی بتصرف [5] قوله ویکرہ وهذا باتفاق الروایات لانه لم یروانه صلی الله علیه وسلم زاد علی ذلک ولولا الکراهة لزاد تعلیما للجواز کذا قالوا وهذا یفید انها تحریمیة ۱۲ طحطاوی [6] قوله واجبة الحاصل ان القراءة فرض فی رکعتین منها غیر متعینتین حتی لو لم یقرأ فی الکل او قرأ فی رکعة منها لا غیر تفسد صلوته وهی واجبة فی الاولیین حتی لو ترک القراءة فیهما وقرأ فی الاخریین تجوز صلوته ویجب علیه سجود السهو ۱۲ زیلعی [7] قوله جمیع۔ اما النفل فلان کل شفع منه صلوة علی حدة والقیام الی الثالثة بمنزلة تحریمة مبتدأة ولهذا لایجب بالتحریمة الاولی الا رکعتان فی المشهور عن اصحابنا ویصلی علی النبی صلی الله علیه وسلم فی کل قعدة منه ویستفتح فی الثالثة ولا یؤثر فساد الشفع الاول واما الوتر فللاحتیاط علی ما بینا ۱۲ زیلعی۔ ملخصًا [8] قوله قضاها لان المؤدی وقع قربة فیلزم الاتمام ضرورة صیانته عن البطلان ۱۲ کشف

[عه] ویستحب ان یطیل القراءة فی سنة المغرب ۱۲ مراقی الفلاح۔

marfat.com

الاُولَیَیْنِ ثم افسد الاخریین قضی رکعتین وقال ابو یوسف یقضی اربعًا ویُصلّی
اعتبار الشروع بالنذر ۱۲ جوہرہ
النافلة قاعدًا مع القدرة علی القیام وان افتتحها قائمًا ثم قعد جاز عند ابی حنیفة
لان القیام لیس برکن فی النفل فی ترکہ ۱۲ زیلعی
رحمه الله وقالا لا یجوز الا من عذر ومن کان خارج المصر یتنفل علی دابته
لان الشروع ملزم فاشبہ النذر ۱۲ وجواز النفل لکان البلد ۱۲ ای لجواز التنفل ۱۲ زیلعی
الی ای جهة توجهت یومی ایماءً

باب سجود السهو
ہو الغفلۃ ۱۲ مراقی

سجود السهو واجب فی الزیادة والنقصان بعد السلام یسجد سجدتین ثم
انما شرع لجبر النقصان فصار کالدم فی الحج ۱۲ زیلعی
یتشهد ویسلم ویلزمه سجود السهو اذا زاد فی صلوته فعلا من جنسها لیس
منها او ترک فعلا مسنونا او ترک قراءة فاتحة الکتاب او القنوت او التشهد او
کما اذا ترک القعدة الاولی ۱۲ جوہرہ وکذا اذا ترک تکبیر القنوت ۱۲ الزیلعی ۱۲ وکذا اذا ترک
تکبیرات العیدین او جهر الامام فیما یخافت او خافت فیما یجهر وسهو الامام
لان الجهر فی موضعه والمخافتة فی موضعها من الواجبات ۱۲ جوہرۃ

---

۱ قولہ قضی لان الشفع الاول قد تم والقیام الی الثالثة بمنزلة تحریمة مبتداة فیکون ملزما وہذا اذا افسد الاخریین بعد الشروع فیہما بان قام الی الثالثة ثم افسدہا اما اذا افسدہا قبل القیام الی الثالثة لا یجب علیہ قضاء الاخریین لانہ افسد قبل الشروع فی الشفع الثانی ۱۲ جوہرہ ۲ قولہ ویصلی لقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام من صلی قائما فہو افضل ومن صلی قاعدا فلہ نصف اجر القائم والمراد بہ النفل فی غیر حالة العذر بدلیل قولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام صلوٰۃ القاعد علی النصف من صلوٰۃ القائم الا من عذر والفرض لا یجوز ان یصلی قاعدا من غیر عذر بدلیل قولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام لعمران بن حصین صل قائما فان لم تستطع فقاعدا الخ. فتعین النفل مرادا مع القدرة علی القیام ۱۲ زیلعی ۳ قولہ بعد. وعن الشافعی قبل السلام وقد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثل مذہبین قولا وفعلا وہذا الاختلاف فی الاولویة ولا خلاف فی الجواز قبل السلام وبعدہ لصحة الحدیث فیہما والترجیح لما قلنا من جهة المعنی ان السلام من الواجبات فیقدم علی سجود السہو قیاسا علی غیرہ من واجبات الصلوٰۃ ۱۲ زیلعی ۴ قولہ ثم یتشہد التشہد والتسلیم واجبان بعد سجود السہو لان الاولیین ارتفعا بالسجود ۱۲ طحطاوی ۵ قولہ زاد. ان قلت لم وجب السہو عند الزیادة وانما ہو لجبر النقصان والزیادة ضد النقصان قلت لان الزیادة فی غیر موضعہا نقصان الا تری ان من اشتری عبدا ولہ ست اصابع کان لہ ردہ کما کان لہ اربع اصابع ۱۲ جوہرہ ۶ قولہ لیس ان قلت ما الفائدة فی قولہ لیس منہا اذا المعلوم انہ اذا زاد فی الصلوٰۃ لا یکون من الصلوٰۃ قلت احترز بذلک عما اذا اطال القیام او القعود فانہ زاد فیہا فعلا من جنسہا وہو لا یجب علیہ السہو لانہ منہا بدلیل ان جمیع ذلک فرض ۱۲ من الجوہرۃ ۷ قولہ الامام انما قید بالامام لان المنفرد اذا خافت فیما یجہر فیہ لا سہو علیہ اجماعا لانہ مخیر وان جہر فیما یخافت فیہ ففیہ اختلاف المشائخ وفی الکرخی لا سہو علیہ ۱۲ جوہرہ ۸ قولہ یخافت واختلفوا فی مقدار ما یجب بہ السہو منہا فقیل ان جہر فیما یخافت فعلیہ السہو قل او کثر وان خافت فیما یجہر ینظر فان خافت بفاتحة الکتاب او اکثرہا فعلیہ السہو وان خافت فی اقلہا فلا سہو علیہ وان کان من سورة اخری فیعتبر قدر ما تجوز بہ الصلوٰۃ علی اختلافہم فیہ وقیل یعتبر فی الفصلین قدر ما تجوز بہ الصلوٰۃ وہو الاصح ۱۲ زیلعی
عہ یعنی خارج العمران لیشمل خارج القریة والاخبیة بمحل اذا دخلہ مسافر قصر الفرض ۱۲ مراقی عہ احترز من غیر جنسہا کتقلیب الحجر ونحوہ فانہ انما یکون مکروہا او مفسدا ۱۲ جوہرہ ۱۰ ای فعلا واجبا عرف وجوبہ بالسنة ۱۲ جوہرہ

marfat.com

یوجب علی المؤتم السجود فان لم یسجد الامام لم یسجد المؤتم فان سہی المؤتم لم یلزم الامام ولا المؤتم السجود ومن سہی عن القعدۃ الاولیٰ ثم تذکر وھو الی حال القعود اقرب عاد فجلس وتشہد وان کان الی حال القیام اقرب لم یعد ویسجد للسہو وان سہی عن القعدۃ الاخیرۃ فقام الی الخامسۃ رجع الی القعدۃ مالم یسجد والغی الخامسۃ وسجد للسہو وان قید الخامسۃ بسجدۃ بطل فرضہ وتحولت صلوٰتہ نفلاً وکان علیہ ان یضم الیہا رکعۃ سادسۃ وان قعد فی الرابعۃ ثم قام ولم یسلم بظنہا القعدۃ الاولی عاد الی القعود مالم یسجد للخامسۃ وسلم وسجد للسہو وان قید الخامسۃ بسجدۃ ضم الیہا رکعۃ اخری وقد تمت صلوتہ والرکعتان نافلۃ ومن شک فی صلوتہ فلم یدر اثلثا صلی اما اربعا وذلک اول ما عرض لہ استانف الصلوٰۃ وان کان یعرض لہ کثیرا بنی علی

لان متابعۃ الامام لازمۃ ۱۲ زیلعی — اما او منفردا ۱۲ — بان لم یرفع رکبتیہ من الارض ۱۲ جوہرۃ — ای ترکہا ۱۲ جوہرۃ — برفع الراس من — ای انقلبت ۱۲ زیلعی — فیہ اشارۃ الی الوجوب وفی المبسوط مایدل علی خلافہ ۱۲ جوہرۃ — قدر التشہد ۱۲ جوہرۃ — لانہ اخر فرضا وہو القعود الاخیر ۱۲ زیلعی — ولو عاد لا یعید التشہد — تصیر الرکعتان لہ نفلا لان الرکعۃ الواحدۃ — لانہ لم یترک الا اصابۃ لفظ السلام وہی لیس بفرض عندنا ۱۲ زیلعی لانہ نوبان عن السنۃ الراتبۃ بعد الفرض ۱۲ — ای ترکہا ۱۲ جوہرۃ — ای انقلبت ۱۲ زیلعی — لانہ لم یستحکم خروجہ عن الفرض وفی القعود اصلاح صلوتہ وقد امکنہ ذلک برفض ما اتی بہ اذ ما دون الرکعۃ بحل الرفض لانہ لیس لہ حکم الصلوۃ ولہذا لا یحنث بر فی یمینہ لا یصلی فریضۃ ۱۲ زیلعی وشلبی — لانہ اخر فرضا وہو القعود الاخیر ۱۲ زیلعی — لان الخامسۃ قد انعقدت واستحکم دخولہ فی النفل قبل اکمال الفرض ومن ضرورتہ خروجہ من الفرض ۱۲ زیلعی — بطلت لا تبطل التحریمۃ عندہما وعندہ تبطل والثانی ان ترک القعود علی راس رکعتی النفل لا یبطل عندہما وعندہ یبطل ۱۲ زیلعی — لانہ ظان ثم قیل یسجد للسہو علی قولہما والاصح انہ لا یسجد لان النقصان بالفساد لا ینجبر بالسجود ولو اقتدی بہ انسان یلزمہ ست رکعات لانہ المؤدی بہذہ التحریمۃ وسقوطہ عن الامام للظن ولم یوجد فی حقہ ۱۲ زیلعی — غیر مشروع فیعود لیاتی بہ علی الوجہ المشروع ۱۲ زیلعی — لان ما دون الرکعۃ بمحل الرفض والتسلیم فی حالۃ القیام وجہۃ الخطأ ارجح ۱۲ جوہرۃ — لانہ لم یسہ قط وقیل اول سہو وقع لہ فی عمرہ ولم یکن سہاہی صلوۃ قط بعد بلوغہ ۱۲ من زیلعی — عن الاولی وذلک بالسلام او الکلام او عمل اخرینافی الصلوٰۃ والسلام قاعدا اولی لانہ عہد محللا شرعا ومجرد النیۃ یلغو لانہ لم یخرج بہ من الصلوۃ ۱۲ طحطاوی — لقولہ علیہ السلام من شک فی صلوتہ فلم یدر اثلاثا صلی ام اربعا بنی علی الاقل ۱۲ زیلعی — لانہ یصیر مخالفا لامامہ وما التزم الاداء الا تبعا ۱۲ زیلعی — لانہ لو سجد وحدہ خالف امامہ وان تابعہ الامام انقلب الاصل تبعا ۱۲ کشف

۱ قولہ القعدۃ الاولی ای فی ذوات الاربع او الثلاث من الفرض فانہ وضع المسئلۃ فی مبسوط شیخ الاسلام والمحیط فی الظہر ولان القعدۃ الاولی فی التطوع فرض فکانت کالقعدۃ الاخیرۃ حتی یعود الیہا لا محالۃ وان استوی قائما ۱۲ شلبی ۲ قولہ ویسجد لانہ ترک الواجب وہو القعود الاول ولو عاد الی القعود تفسد صلوتہ علی الصحیح لتکامل الجنایۃ برفض الفرض بعد الشروع فیہ لاجل ما ہو لیس بفرض ۱۲ زیلعی ۳ قولہ رجع لانہ لم یستحکم خروجہ عن الفرض وفی القعود اصلاح صلوتہ وقد امکنہ ذلک برفض ما اتی بہ اذ ما دون الرکعۃ بحل الرفض لانہ لیس لہ حکم الصلوۃ ولہذا لا یحنث بر فی یمینہ لا یصلی فریضۃ ۱۲ زیلعی وشلبی ۴ قولہ بطل لان الخامسۃ قد انعقدت واستحکم دخولہ فی النفل قبل اکمال الفرض ومن ضرورتہ خروجہ من الفرض ۱۲ زیلعی ۵ قولہ نفلا وہذا عند ابی حنیفۃ رح وابی یوسف رح وعند محمد رح لا تنقلب بناء علی اصلین احدہما ان صفۃ الفرضیۃ اذا بطلت لا تبطل التحریمۃ عندہما وعندہ تبطل والثانی ان ترک القعود علی راس رکعتی النفل لا یبطل عندہما وعندہ یبطل ۱۲ زیلعی ۶ قولہ یضم فلا شئ علیہ لانہ ظان ثم قیل یسجد للسہو علی قولہما والاصح انہ لا یسجد لان النقصان بالفساد لا ینجبر بالسجود ولو اقتدی بہ انسان یلزمہ ست رکعات لانہ المؤدی بہذہ التحریمۃ وسقوطہ عن الامام للظن ولم یوجد فی حقہ ۱۲ زیلعی ۷ قولہ عاد۔ لان ما دون الرکعۃ بمحل الرفض والتسلیم فی حالۃ القیام غیر مشروع فیعود لیاتی بہ علی الوجہ المشروع ۱۲ زیلعی ۸ قولہ شک۔ الشک تساوی الامرین لامزیۃ لاحدہما علی الآخر والظن تساوی الامرین وجہۃ الخطأ ارجح ۱۲ جوہرۃ ۹ قولہ اول۔ اختلفوا فی معنی قولہم اول فقیل اول ما عرض لہ فی تلک الصلوٰۃ وقیل معناہ ان السہو لم یکن عادۃ لہ لانہ لم یسہ قط وقیل اول سہو وقع لہ فی عمرہ ولم یکن سہاہی صلوۃ قط بعد بلوغہ ۱۲ من زیلعی ۱۰ قولہ استانف۔ الاستیناف لا یتصور الا بالخروج عن الاولی وذلک بالسلام او الکلام او عمل اخرینافی الصلوٰۃ والسلام قاعدا اولی لانہ عہد محللا شرعا ومجرد النیۃ یلغو لانہ لم یخرج بہ من الصلوۃ ۱۲ طحطاوی ۱۱ قولہ بنی۔ لقولہ علیہ السلام من شک فی صلوتہ فلم یدر اثلاثا صلی ام اربعا بنی علی الاقل ۱۲ زیلعی

لہ لانہ یصیر مخالفا لامامہ وما التزم الاداء الا تبعا ۱۲ زیلعی لہ لانہ لو سجد وحدہ خالف امامہ وان تابعہ الامام انقلب الاصل تبعا ۱۲ کشف

لہ لان الانحراف فعل وہو القعدۃ الاخیرۃ ۱۲ زیلعی

وجہۃ الصواب ارجح والوہم تساوی الامرین ۱۲

marfat.com

غالب ظنه ان کان له ظنٌّ وان لم یکن له ظن بنی علی الیقین[1] وهو الافضل ۱۲ جوهره

باب[2] صلوٰۃ المریض

من اضافۃ الفعل الی فاعلہ ۱۲ شلبی

اذا تعذّر علی المریض القیام صلّی[3] قاعدا یرکع ویسجد فان لم یستطع الرکوع یعنی جمیعہ ۱۲ یقعد کیف یتیسر علیہ ۱۲

والسجود اومأ ایماء وجعل السجود اخفض من الرکوع ولا یرفع الی وجهه بالہمزۃ ۱۲ لان الطاعۃ بحسب الطاقۃ ۱۲ جوہرہ

شیئا یسجد علیه فان لم یستطع القعود استلقی[4] علی قفاه وجعل رجلیه الی مجرد خشبۃ ۱۲ مراقی الفلاح

القبلة واومأ بالرکوع والسجود وان اضطجع علی جنبه ووجهه الی القبلة و یعنی علی جنبہ الایمن فان لم یستطع فعلی جنبہ الایسر ۱۲ جوہرہ

اومأ جاز فان لم یستطع الایماء برأسه اخّر الصلوٰۃ ولا یؤمی بعینیه ولا فیہ اشارۃ الی انہا لا تسقط اذا بلغ الی ہذہ الحالۃ ۱۲

بحاجبیه ولا بقلبه فان قدر علی القیام ولم یقدر علی الرکوع والسجود لم یلزمه

القیام وجاز ان یصلّی قاعدا یؤمی ایماءً فان صلّی الصحیحُ بعضَ صلوته قائما بکراہۃ ۱۲ منہ وہو افضل من ایماۂ قائما ۱۲ مراقی

ثم حدث به مرض اتمّها قاعدا یرکع ویسجد ویؤمی ایماءً ان لم یستطع لان فی ذلک بناء الادون علی الاعلی ۱۲ جوہرۃ

الرکوعَ والسجودَ اومستلقیا ان لم یستطع القعودَ ومن صلّی قاعدا یرکع ویسجد

لمرضٍ ثم صحّ بنی علی صلوته قائما فان صلّی بعضَ صلوتهِ بایماءٍ ثم لجواز اقتداء القائم بالقاعد فکذا البناء ۱۲ کشف

---

[1] قوله الیقین ویقعد فی کل موضع یتوہم انہ اخر صلوٰتہ کی لا تبطل صلوٰتہ بترک القعدۃ مثالہ لو شک انہ صلی ثلاثا ام اربعا قعد قدر التشہد لاحتمال انہ صلی اربعا فیتم بالقعود ثم زاد رکعۃ اخریٰ لاحتمال انہ صلی ثلاثا ۱۲ زیلعی [2] قولہ باب ذکرہا عقیب سجود السہو لان کلو احد منہما من العوارض السماویۃ الا ان الاول اکثر وقوعا واہم موقعا لانہ یتناول لصلوٰۃ المریض والصحیح فقدمہ لشدۃ مساس الحاجۃ الی بیانہ ۱۲ شلبی [3] قولہ صلی اختلف فی حد المرض الذی یبیح لہ الصلوٰۃ قاعدا فقیل ان یکون بحال اذا قام سقط من ضعف او دوران الراس والاصح ان یکون بحیث یلحقہ بالقیام ضرر واذا کان قادرا علی بعض القیام دون تمامہ امر بان یقوم مقدار ما یقدر فاذا عجز قعد حتی لو قدر علی ان یکبر قائما للتحریمۃ ولم یقدر علی القیام یعنی للقراءۃ او کان یقدر علی القیام لبعض القراءۃ دون تمامہا فانہ یؤمر ان یکبر قائما ویقرأ ما یقدر علیہ قائما ثم یقعد اذا عجز ۱۲ جوہرہ [4] قولہ استلقی ۔ الاستلقاء ان یلقی علی ظہرہ ویجعل رجلاہ الی القبلۃ وتحت راسہ مخدۃ لیرتفع فیصیر شبہ القاعد ویصیر وجہہ الی القبلۃ لا الی السماء وہو افضل ۱۲ زیلعی [5] قولہ یومی ویسقط الرکوع عمن عجز عن السجود . . . . . وان قدر علی الرکوع لان القیام وسیلۃ الی السجود فاذا فات المقصود بالذات لا یجب ما دونہ ۱۲ مراقی الفلاح [6] وقال زفر والشافعی یؤمی بہذہ الاشیاء ۱۲ زیلعی

marfat.com

قدر علی الرکوع والسجود استانف الصلوٰۃ ومن اُغمِیَ علیہ خمس صلوات
لعدم جواز اقتداء الراکع بالمومی فکذا البناء ۱۲ کشفی
فما دونہا قضاہا اذا صحّ وان فاتتہ بالاغماء اکثر من ذلک لم یقض
کذا عن ابن عمر ۱۲ مراقی

باب سجود التلاوۃ

من اضافۃ الحکم الی سببہ ۱۲ ق

فی القراٰن اربعۃ عشر سجدۃً فی آخر الاعراف وفی الرعد وفی النحل وفی بنی
علی قولہ تعالیٰ وہ لا یسجدون ۱۲ علی قولہ تعالیٰ داناصال ۱۲ علی قولہ تعالیٰ ویؤمرون ۱۲ زیلعی
اسرآءیل ومریم والاُولیٰ فی الحج والفرقان والنمل والٓمٓ تنزیل وص
علی قولہ تعالیٰ خشوعًا ۱۲ ..... علی قولہ بکیا ۱۲ مراقی علی قولہ ما یشاء ۱۲ علی قولہ نفورا ۱۲ علی قولہ العرش العظیم ۱۲ علی قولہ لا یستکبرون ۱۲ علی قولہ وحسن ماب ۱۲ مراقی
وحٰمٓ السجدۃ والنجم والانشقاق والعلق والسجود واجب فی ہذہ المواضع
علی قولہ لا یاسئمون ۱۲ مراقی علی قولہ واعبدوا علی قولہ لا یسجدون ۱۲ مراقی علی قولہ واقترب ویکرہ تاخیر السجود عن وقت التلاوۃ فی الاصح
علی التالی والسامع سواء قصد سماع القراٰن اولم یقصد فاذا تلا الامام
فہم اولم یفہم ۱۲ لانہ تابع الامام ۱۲ کشف
اٰیۃ السجدۃ سجدہا وسجد الماموم معہ فان تلا الماموم لم یلزم الامام
سمعہا الماموم من الامام ام لا ۱۲ جوہر بلفظۃ تاض من التلاوۃ ۱۲ غز لا فی الصلوٰۃ ولا بعد الفراغ منہا ۱۲
ولا الماموم السجود وان سمعوا وہم فی الصلوٰۃ اٰیۃ سجدۃ من رجل لیس
فاعل لم یلزم ۱۲ غز شرط ۱۲ غز حالیہ ۱۲ غز مفعول ۱۲ غز نعت لرجل ۱۲ غز جوہرۃ
معہم فی الصلوٰۃ لم یسجدوہا فی الصلوٰۃ وسجدوہا بعد الصلوٰۃ فان سجدوہا
جزاء ۱۲ غز شرط ۱۲ غز
فی الصلوٰۃ لم تجزہم ولم تفسد صلوتہم ومن تلا اٰیۃ سجدۃ خارج

---

۱ قولہ باب لما کان فی صلوٰۃ المریض سقوط بعض الارکان رخصۃ للحرج جاء بعدہ بہذا الباب لان فی سجدۃ التلاوۃ یثبت التداخل رخصۃ للحرج ایضا ۱۲ شلبی ۲ قولہ واجبٌ لان اٰیات السجود علی ثلاثۃ اقسام قسمٌ فیہ الامر الصریح وقسم تضمن استنکاف الکفرۃ حیث امر بہ وقسم فیہ حکایۃ امتثال الانبیاء بہ وکل من الامتثال والاقتداء ومخالفۃ الکفرۃ واجب الا ان یدل دلیل علی عدم لزومہ لکن دلالتہا فیہ ظنیۃ فکان الثابت الوجوب لا الفرض ۱۲ طحطاوی ۳ قولہ التالی سواء کان التالی طاہرا او محدثا او جنبًا او حائضا او نفساء او کافرا او صبیا او سکران ۱۲ جوہرہ ۴ قولہ والسامع ولو کان السامع ممن لا تجب علیہ الصلوٰۃ کالحائض والنفساء والصبی والمجنون والکافر لا یجب علیہم ۱۲ جوہرہ ۵ قولہ لم یلزم لان الامام قد تحمل عن المقتدی فرض القراءۃ فلا حکم لقراءتہ کسہوہ ۱۲ زیلعی ۶ قولہ لم یسجدوہا لانہا لیست بصلاتیۃ لان سماعہ ہذہ القراءۃ لیس من افعال الصلوٰۃ ۱۲ زیلعی ۷ قولہ لم تجزہم یعنی لنقصان سجدۃ التلاوۃ بفعلہا فی الصلوٰۃ لمکان النہی فیعید ونہا لتأدی بالکامل ۱۲ طحطاوی ۸ قولہ لم تفسد لان زیادۃ سجدۃ واحدۃ لا تبطل التحریمۃ الا تری ان من ادرک الامام بعد ما رفع راسہ من الرکوع سجد معہ ولا یعتد بہ ولا تبطل تحریمتہ بذلک ۱۲ زیلعی عہ وفی الاضافۃ اشارۃ الی انہ اذا کتبہا او ہجاہا لا یجب علیہ سجود السہو ۱۲ جوہرہ بہ جہریۃ کانت الصلوٰۃ او سریۃ الا انہ یستحب ان لا یقرأہا فی صلوٰۃ المخافتۃ ۱۲ جوہرۃ عہ لتحقق السبب وزوال المانع من فعلہا فی الصلوٰۃ ۱۲ مراقی

marfat.com

ای فی مجلس التلاوۃ بان شرع فی الصلوۃ فی مکانہ قبل ان یشتغل بعمل اٰخر ۱۲ الطحطاوی — تقوتہا ۱۲ مراقی

الصلوٰۃ ولم یسجدھا حتی دخل فی الصلوٰۃ فتلاھا وسجد لھما اجزأتہ[1]

جزا ۱۲ عز

السجدۃ عن التلاوتین وان تلاھا[2] فی غیر الصلوٰۃ فسجدھا ثم دخل فی

الی الصلوتیۃ ۱۲ مراقی

الصلوٰۃ فتلاھا[2] سجدھا ثانیا ولم تجزئہ السجدۃ الاولیٰ ومن کرر تلاوۃ سجدۃ

لعدم تبعیتہا للخارجیۃ — لقوۃ الصلوتیۃ ۱۲ مراقی

واحدۃٍ فی مجلس واحد اجزأتہ سجدۃ واحدۃ ومن اراد السجود کبر ولم

احترازعما اذا تبدل المجلس ۱۲ جوہرۃ — دفعا للحرج ۱۲ جوہرۃ

یرفع یدیہ وسجد ثم کبر ورفع راسہ ولا تشہد علیہ ولا سلام

ویستحب لہ ان یقوم فیسجد ۱۲ زیلعی — لعدم ورودہ ۱۲ مراقی

باب صلوٰۃ المسافر[2]

من باب اضافۃ الشیٔ الی شرطہ ۱۲

السفر الذی یتغیر[1] بہ الاحکام[2] ھو ان یقصد[3] الانسان موضعا بینہ وبین

ای الواجبۃ علیہ ۱۲ — القصد ہو الارادۃ لما عزم علیہ ۱۲ جوہرۃ — نعت لما قبلہ ۱۲ ع

المقصد مسیرۃ ثلاثۃ ایام بسیر الابل[1] ومشی الاقدام ولا[4] معتبر فی ذلک

یعنی نہارا دون لیالیہا ۱۲ جوہرۃ

بالسیر فی الماء وفرض المسافر عندنا فی کل صلوٰۃ رباعیۃ رکعتان ولا تجوز

ای فی السفر ۱۲ — مبتدأ ۱۲ ع — احتراز عن السنن ۱۲ جوہرۃ — بجر ۱۲ ع

لہ الزیادۃ علیہما فان صلی اربعا وقد قعد فی الثانیۃ مقدار التشہد اجزأتہ

صرح بہ مع انہ یعلم مما قبلہ لیعلم انہ اذا زاد صار عاصیا ۱۲ جوہرۃ — ویصیر مسیئا لتاخیرہ السلام ۱۲ زیلعی

الرکعتان عن فرضہ وکانت الاخریان لہ نافلۃ وان لم یقعد فی الثانیۃ مقدار

ای فی الرکوع اثنائہ ۱۲ ع

---

[1] قولہ اجزأتہ۔ اطلقہ الشیخ وہو مقید باتحاد المجلس کما قیدناہ واذا تبدل المجلس بنحو اکل لزمہ سجدتان ۱۲ مراقی [2] قولہ باب۔ السفر عارض مکتسب کالتلاوۃ الا ان التلاوۃ عارض ہو عبادۃ فی نفسہ الا یعارض بخلاف السفر الا یعارض فلذا اخر ہذا الباب عن ذلک ۱۲ شلبی [3] قولہ یقصد انما شرط القصد ولم یقل یسیر لانہ لو طاف جمیع الدنیا ولم یقصد مکانا بعینہ وبینہ وبینہ مسیرۃ ثلاثۃ ایام لا یصیر مسافرا وکذا القصد نفسہ من غیر سفر لا عبرۃ بہ وانما الاعتبار باجتماعہما ۱۲ جوہرۃ [4] قولہ ولا معتبر ای لا یعتبر السیر فی البر بالسیر فی البحر ولا السیر فی البحر بالسیر فی البر وانما یعتبر فی کل موضع منہما ما یلیق بحالہ حتی لو کان موضع لہ طریقان احدہما فی الماء وہی تقطع فی ثلاثۃ ایام اذا کانت الریاح مستویۃ والثانی فی البر وہی تقطع فی یومین اذا ذہب فی طریق الماء یقصر وفی البر لا یقصر ولو کان اذا سار فی البر وصل فی ثلاثۃ ایام واذا سار فی البحر وصل فی یومین قصر فی البر ولا یقصر فی البحر ۱۲ جوہرۃ

عہ لانہ یستدعی سبق التحریمۃ وہی منعدمۃ ۱۲ مراقی سہ من سافر بمعنی سفر لان المفاعلۃ لا تکون الا بین الاثنین ۱۲ شلبی لہ لقصر الصلوۃ واباحۃ الفطر ۱۲ جوہرۃ للہ ای بابل القافلۃ ومشی الاقدام ۱۲ شلبی لعہ احترازعن الفجر والمغرب فانہ لا قصر فیہما ۱۲ جوہرۃ مہ وہو قول عمر وعلی وابن مسعود وابن عباس وغیرہم ۱۲ زیلعی۔

marfat.com

التشهد فی الرکعتین الاولیین بطلت[1] صلوٰته ومن خرج مسافرًا صلّی
هذا بیان موضع یبتدی فیه بالقصر ۱۲ زیلعی
رکعتین اذا فارق[2] بیوت المصر ولا یزال علی حکم المسافر حتی ینوی الاقامة
فی بلدة خمسة عشر یومًا فصاعدًا فیلزمه[3] الاتمام فان نوی الاقامة اقلّ
اشارة الی انه لا یصح نیة الاقامة فی المفازة ۱۲ جوهره
من ذلك لم یتمّ ومن دخل بلدًا ولم ینو ان یقیم فیه خمسة عشر یومًا و
لان السفر لا یعری عن قلیل اقامة ۱۲ کشف
انما یقول غدًا اخرج او بعد غد اخرج حتی بقی علی ذلك سنین صلّی رکعتین
ای یرید الخروج فی الغد ۱۲ عز
واذا دخل العسکر فی ارض الحرب فنووا الاقامة خمسة عشر یومًا لم یتمّوا
او لم یدر ک اولها او آخرها ۱۲ جوهره
الصلوٰة واذا دخل المسافر فی صلوٰة المقیم مع بقاء الوقت اتمّ الصلوٰة وان
هکذا روی عن ابن عباس وابن عمر ۱۲ زیلعی
دخل معه فی فائتة لم تجز صلوٰته خلفه واذا صلّی المسافر بالمقیمین صلّی
ای فائتة فی حق الامام والمأموم هی رباعیة ۱۲ جوهرة
رکعتین وسلّم ثم اتمّ المقیمون صلوٰتهم ویستحبّ له اذا سلّم ان یقول
یعنی وحدانا ۱۲ جوهره ولا یقرؤون فیما یقضون ۱۲ جوهره یعنی التسلیمتین هو الصحیح ۱۲ جوهره
لهم اتمّوا صلوٰتکم فانا قوم سفر واذا دخل المسافر مصره اتمّ الصلوٰة وان لم
بمعنی مسافر کرکب جمع راکب ۱۲ جوهر ۱۲ صلخی او لصفار او الاجیناد سواء دخله یرید لان مصره متعین للاقامة فلا یحتاج الی نیة ۱۲ جوهرة ۱۲ منه

---

[1] قوله بطلت

ای لا یصح فرضه لاختلاط النافلة بالفرض قبل اکماله هذا اذا لم ینو الاقامة واما اذا نواها بعدما قام الی الثالثة صح فرضه لانه صار مقیمًا بالنیة فانقلب فرضه اربعًا وترک القعدة فی الاولیین غیر مفسد فی حقه وعلی هذا الوتر ترک القراءة فی الاولیین ثم نوی الاقامة صح فرضه لانه امکنه ان یقرأ فی الاخریین لما قلنا ۱۲ زیلعی

[2] قوله فارق. المعتبر المفارقة من الجانب الذی خرج منه حتی لو جاوز عمران المصر قصر وان کان بحذائه من جانب اخر ابنیة ۱۲ زیلعی

[3] قوله فیلزمه قدر الاقامة بنصف شهر لما روی عن ابن عباس وابن عمر رضی الله عنهما انهما قالا اذا قدمت بلدة وانت مسافر وفی نفسك ان تقیم بها خمسة عشر یومًا ولیلة فاکمل صلوتك وان کنت لا تدری متی تظعن فاقصرها والاثر فی المقدرات کالخبر اذا لرائی لا یهتدی الیه ۱۲ زیلعی . .

[4] قوله صلی لان ابن عمر رضی الله عنهما اقام باذربیجان ستة اشهر وکان یقصر رواه عبد الرزاق والبیهقی باسناد صحیح وعن جماعة من الصحابة مثل ذلك فقد اقام انس رض بنیشابور شهرا یقصر الصلوة وسعد ابن وقاص اقام بها شهرین یقصر الصلوٰة وعلقمة ابن القیس اقام بخوارزم سنین یقصر الصلوة ۱۲ کشف

[5] قوله لم یتموا وعند زفر رح یصح اذا کانت الشوکة لهم وعند ابی یوسف رحمه الله یصح اذا کانوا فی بیوت المدر ولهما انهم بین ان یهزموا فیفروا وبین ان یهزموا فیقروا فلم تکن دار اقامة ۱۲ کشف

[6] قوله مع قیده بقاء الوقت لان بعد خروج الوقت لا یصح اقتداء المسافر بالمقیم لان فرضه لا یتغیر بعد الوقت لانقضاء السبب کما لا یتغیر بنیة فیکون اقتداء المفترض بالمتنفل فی حق القعدة او القراءة او التحریمة ۱۲ زیلعی . . .

[7] قوله لم تجز هذا اذا دخل معه بعد خروج الوقت اما اذا دخل معه فی الوقت ثم خرج الوقت وهم فی الصلوٰة لم تفسد لان الاتمام لزمه بالشروع معه فی الوقت فالحق بغیره من المقیمین کما اذا اقتدی به فی العصر فلما فرغ من التحریمة غربت الشمس فانه یتم اربعا ولو صلی مقیم رکعة من العصر ثم غربت الشمس فجاء مسافر واقتدی به فی العصر لم یکن داخلا فی صلوته ۱۲ جوهره .

marfat.com

ینوالإقامۃ فیہ ومن کان لہ وطنٌ فانتقل عنہ واستوطن غیرہ ثم سافر فدخل وطنہ الاول لم یُتِمّ الصلوٰۃ واذا نوی المسافر ان یقیم بمکۃ ومنی خمسۃ عشر یوما لم یُتِمّ الصلوٰۃ والجمع بین الصلوٰتین للمسافر یجوز فعلاً ولا یجوز وقتا وتجوز الصلوٰۃ فی سفینۃ قاعدا علی کلّ حال عند ابی حنیفۃ و عندھما لا تجوز الا بعذر ومن فاتتہ صلوٰۃ فی السفر قضاھا فی الحضر رکعتین ومن فاتتہ صلوٰۃ فی الحضر فی حال الاقامۃ قضاھا فی السفر اربعا والعاصی والمطیع فی السفر فی الرخصۃ سواءٌ

باب صلوٰۃ الجمعۃ

لا تصح الجمعۃ الا فی مصر جامع او فی مصلی المصر ولا تجوز فی القری

---

۱ قولہ فعلا بان صلی کلو احدۃ منہما فی وقتہا بان یصلی الاولی فی اٰخر وقتہا والثانیۃ فی اول وقتہا فانہ جمع فی حق الفعل وان لم یکن جمعا فی حق الوقت ۱۲ زیلعی ۲ قولہ لا یجوز اعلم ان الجمع علی قسمین احدہما جائز بالاجماع وھو الجمع فعلا کما بیناہ وھو محمل الاخبار الواردۃ فی الجمع للآیات الواردۃ فی تعیین الاوقات نحو اقم الصلوٰۃ لدلوک الشمس وثانیہما مختلف فیہ وھو الجمع وقتا کما اذا جمع بین الظہر والعصر وبین المغرب والعشاء بعذر المطر والمرض والسفر وھو جائز عند الشافعی وعندنا لا یجوز والبسط فی المبسوطات ۱۲ محمد اعزاز علی غفرلہ ۳ قولہ تجوز لان الغالب فی القیام دوران الرأس والغالب کالمتحقق لکن القیام فیہا والخروج افضل ان امکنہ لانہ ابعد عن شبہۃ الخلاف واسکن لقلبہ ودلیل الامام اقوی فیتبع ثم اعلم ان ہذہ العبارۃ ما وجدناہا فی الجوہرۃ وفی بعض النسخ المعتمدۃ ووجدت فی اکثرہا ولعلہا الحاقیۃ لعدم تناسبہا بالباب ۱۲ مراقی ملخصا ومحمد اعزاز علی غفرلہ ۴ قولہ فی حال قید بقولہ فی حالۃ الاقامۃ لانہ قد یکون فی الحضر وھو مسافر کمن صلی الظہر ثم سافر فی الوقت ثم دخل وقت العصر وھو مسافر فصلی العصر رکعتین ثم رجع الی وطنہ ثم غربت الشمس ثم تبین لہ انہ صلاہما علی غیر وضوء فانہ یقضی الظہر رکعتین والعصر اربعا ۱۲ جوہرۃ ۵ قولہ والعاصی بان سافر لطلب الزنا او قطع الطریق ولو طرأ علیہ قصد المعصیۃ بعد انشاء السفر فانہ یترخص بالاتفاق ۱۲ طحطاوی ۶ قولہ باب وجہ المناسبۃ بین البابین ان صلوٰۃ السفر تنصفت بواسطۃ السفر وصلوٰۃ الجمعۃ تنصفت بواسطۃ الخطبۃ ۱۲ شلبی ۷ قولہ لا تصح لقول علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ لا جمعۃ ولا تشریق ولا فطر ولا اضحی الا فی مصر جامع رواہ ابن ابی شیبۃ موقوفا علیہ وصححہ ابن حزم ورواہ عبد الرزاق عنہ ایضا واما حدیث اول جمعۃ جمعت بعد جمعۃ فی مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بجواثی قریۃ بالبحرین فنقول القریۃ تقال علی المصر فی عرفہم وما روی عن کعب بن مالک اول من جمع بنا فی حرۃ بنی بیاضۃ سعد بن زرارۃ قال قلت کم کنتم قال اربعون فقد کان قبل مقدمہ علیہ الصلوٰۃ والسلام المدینۃ ذکرہ البیہقی وغیرہ من اہل العلم فثبت انہ کان قبل افتراض الجمعۃ وبغیر علمہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ۱۲ کشف ۸ قولہ مصر المصر کل موضع لہ امیر وقاض ینفذ الاحکام ویقیم الحدود الی یقدر علی تنفیذہ ولا یشترط التنفیذ بالفعل وفی تحدید المصر اقوال کثیرۃ منہا ان یبلغ سکانہ عشرۃ الاف وقیل یوجد فیہ عشرۃ الاف مقاتل ۱۲ کشف وزیلعی وعز ۹ قولہ مصلی اعلم ان الحکم غیر مقصور علی المصلی بل یجوز فی جمیع افنیۃ المصر لانہا بمنزلتہ فی حق حوائج اہل المصر ۱۲ زیلعی ۱۰ لا یوجد فی کثیر من النسخ ویوجد فی بعض النسخ وفی الجوہرۃ ایضا ۱۲ عز

ولا تجوز اقامتها الا للسلطان او لمن امره السلطان ومن شرائطها الوقت فتصح
قال الحسن البصری ارجع الی السلطان وذکر منها الجمعة ومثله لا یعرف الا سماعا فیحمل علیه ۱۲ زیلعی یعنی الامیر والقاضی ۱۲ جوهرة
فی وقت الظهر ولا تصح بعده ومن شرائطها الخطبة قبل الصلوٰة یخطب الامام
۱۲ کشف جری التوارث ۱۲
۱۲ جوهرة الاجال لانه علیه السلام ما صلاها بدون الخطبة فی عمره ۱۲ کشف
خطبتین یفصل بینهما بقعدة ویخطب قائما علی الطهارة فان اقتصر علی
لتوارث القیام عند الخطبة ۱۲ کشف
ذکر الله تعالیٰ جاز عند ابی حنیفة رحمه الله تعالیٰ وقالا لابد من ذکرٍ
لقوله تعالیٰ فاسعوا الی ذکر الله من غیر فصل ۱۲ کشف
طویل یسمی خطبة فان خطب قاعدا او علی غیر طهارة جاز ویکره ومن
قیل اقله عندهما قدر التشهد ۱۲ کشف
شرائطها الجماعة واقلهم عند ابی حنیفة ومحمد ثلثة سوی الامام وقال
لان العلماء اجمعوا علی انها لا تصح من المنفرد ۱۲ مراقی الفلاح
ابو یوسف اثنان سوی الامام ویجهر الامام بقراءته فی الرکعتین ولیس فیهما
لان النبی علیه السلام جهر فیهما ۱۲ جوهرة
قراءة سورة بعینها ولا تجب الجمعة علی مسافر ولا امرأة ولا مریض ولا
لانها منهیة عن الخروج ۱۲ ح
صبی ولا عبد ولا اعمیٰ فان حضروا وصلوا مع الناس اجزأهم عن فرض
اذا لم یاذن له المولی فاذا لاذن له وجبت علیه ۱۲ جوهرة
لانهم تحملوه فحضروا کالمسافر اذا صام ۱۲ جوهرة
الوقت ویجوز للعبد والمسافر والمریض ان یؤموا فی الجمعة ومن صلی الظهر
وقال زفر لا یجوز ۱۲ جوهرة
فی منزله یوم الجمعة قبل صلوٰة الامام ولا عذر له کره له ذلک وجازت
ای حرم علیه ذلک ۱۲ کشف
بلفظة ماض من البدو ۱۲ ع
صلوته فان بدا له ان یحضر الجمعة فتوجه الیها بطلت صلوٰة الظهر عند
فان صلی الجمعة اجزأته وان لم یصلها اعاد الظهر ۱۲ جوهرة

۱ قوله للسلطان قال فی مفتاح السعادة عن مجمع الفتاوی غلب علی المسلمین ولاة الکفار یجوز للمسلمین اقامة الجمع والاعیاد ویصیر القاضی قاضیًا بتراضی المسلمین ویجب علیهم ان یلتمسوا والیًا مسلما وفی البحر وصرح العلامة ابن حجر باش فی التحفة فی تعداد الجمعة بان اذن السلطان او نائبه انما هو شرط عند بناء المسجد ثم بعد ذلک لا یشترط الاذن لکل خطیب فاذا قرر الناظر خطیبًا فی المسجد فله اقامتها بنفسه وبنائبه وان الاذن مستصحب لکل خطیب ۱۲ طحطاوی ۲ قوله الوقت لقوله علیه السلام اذا زالت الشمس فصل بالناس الجمعة واورد ان دلالته علی بطلانها بخروج الظهر بالمفهوم ولا عبرة به عندکم واجیب بان اسقاط اربع لظهر بالجمعة مخالف للقیاس فتراعی الخصوصیات التی ورد بها الشرع ۱۲ کشف ۳ قوله ولا تصح حتی لو خرج الوقت وهو فیها استقبل الظهر ولا یبنی الظهر علی الجمعة لانهما مختلفان ۱۲ جوهره ۴ قوله الطهارة لانه ذکر موقت بالوقت فیستحب لها الطهارة کالاذان ۱۲ کشف ۵ قوله مریض واما المرض فالاصح ان بقی المریض ضائعًا بخروجه لم تجب علیه ۱۲ جوهرة ۶ قوله کره وقال زفر لا یصح ظهره قبل ان یصلی الامام الجمعة لان الجمعة هی الاصل اذ هی المامور بها دون الظهر والظهر بدل عنها فلا یصار الیه مع القدرة علی الاصل ولنا ان الفرض هو الظهر لقدرته علیه دون الجمعة لتوقفها علی شرائط لا تتم به وحده والتکلیف یعتمد الوسع. ولهذا لو فاتته الجمعة صلی الظهر فی الوقت وبعد خروج الوقت یقضی بنیة الظهر وهذا آیة الفرضیة الا انه مامور باسقاطه بالجمعة فیکون بترکه مسیئا فیکره ۱۲ زیلعی ۷ قوله بطلت اطلقه وهو مقید بما اذا کان الامام فی الصلوة بحیث یمکنه ان یدرکها اولم یشرع فیها بعد واقامها الامام

marfat.com

ابی حنیفۃ رحمہ اللہ بالسعی الیھا وقال ابو یوسفؒ ومحمدؒ لا تبطل حتی یدخل مع الامام ویکرہ ان یصلی المعذور الظھر بجماعۃ یوم الجمعۃ وکذلک اھل السجن ومن ادرک الامام یوم الجمعۃ صلی معہ ما ادرک وبنی علیھا الجمعۃ وان ادرکہ فی التشھد اوفی سجود السھو بنی علیھا الجمعۃ عند ابی حنیفۃ و ابی یوسفؒ وقال محمدؒ ان ادرک معہ اکثر الرکعۃ الثانیۃ بنی علیھا الجمعۃ و ان ادرک معہ اقلھا بنی علیھا الظھر واذا خرج الامام یوم الجمعۃ ترک الناس الصلوٰۃ والکلام حتی یفرغ من خطبتہ وقالا لا بأس بان یتکلم مالم یبدأ بالخطبۃ واذا اذن المؤذنون یوم الجمعۃ الاذان الاول ترک الناس البیع والشراء وتوجھوا الی الجمعۃ فاذا صعد الامام المنبر جلس واذن المؤذنون بین یدی المنبر ثم یخطب الامام واذا فرغ من خطبتہ اقاموا الصلوٰۃ

ف۱ قولہ سجود، ان قیل ان ہذہ یشعر بانہ یسجد للسھو فی الجمعۃ والعید وھو خلاف المختار اجیب بان المختار عدم الوجوب فیھما وان الاولیٰ ترکہ لئلا یقع الناس فی فتنۃ لان المختار عدم جوازہ ۱۲ طحطاوی ف۲ قولہ بنی۔ لقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام وما فاتکم فاقضوا فان معناہ اقضوا ما فاتکم من صلوٰۃ والذی فات من صلوٰۃ الامام ھو الجمعۃ ۱۲ طحطاوی ف۳ قولہ ترک لقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام اذا خرج الامام فلا صلوٰۃ ولا کلام قال فی الفتح رفعہ غریب والمعروف کونہ من کلام الزھری ۱۲ طحطاوی ف۴ قولہ الصلوٰۃ۔ سواء کانت قضاء فائتۃ او صلوٰۃ جنازۃ او سجدۃ تلاوۃ او منذورۃ او نفلا الا اذا تذکر فائتۃ۔ ولو وترا وھو صاحب ترتیب فلا یکرہ الشروع فیھا حینئذ بل یجب لضرورۃ صحۃ الجمعۃ وافادانہ لا یکرہ الشروع قبل الخروج فیتم ما شرع فیہ ولو خطب الامام من غیر کراھۃ مطلقا الا اذا کان فی نفل فانہ یتم شفعا ثم یقطع ولو کان خروجہ بعد القیام للثالثۃ اتم ایضا لانہ وجب علیہ الشفع الثانی بالقیام الیہ واختلف فی سنۃ الجمعۃ فقیل یقطع علی رأس الرکعتین کالنفل المطلق والصحیح انہ یتمھا لانہ کصلوٰۃ واحدۃ واجبۃ لکن یخفف القراءۃ ۱۲ طحطاوی ف۵ قولہ ترک۔ لحصول الاعلام بہ لانہ لو انتظر الاذان الثانی الذی عند المنبر تفوتہ السنۃ وربما لا یدرک الجمعۃ لبعد محلہ وھو اختیار شمس الائمۃ ۱۲ مراقی

ف۶ لان السعی الی الجمعۃ من خصائصھا فیعطی لہ حکمھا بخلاف ما بعد الفراغ لانہ لیس بسعی الیھا ۱۲ زیلعی ف۷ اشارۃ الی ان الاتمام لیس بشرط لارتفاع الظھر عندھما ۱۲ جوھرۃ ف۸ کمریض ورقیق ومسافر ۱۲ مراقی

marfat.com

باب صلوٰۃ العیدین

یستحب فی یوم الفطر ان یطعم الانسان شیئاً قبل الخروج الی المصلّٰی ویغتسل ویتطیب ویلبس احسن ثیابہ ویتوجہ الی المصلّٰی ولا یکبر فی طریق المصلّٰی عند ابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ ویکبر عندھما ولا یتنفل فی المصلّٰی قبل صلوٰۃ العید فاذا حلّت الصلوٰۃ بارتفاع الشمس دخل وقتھا الی الزوال فاذا زالت الشمس خرج وقتھا ویصلّی الامام بالناس رکعتین یکبر فی الاولی تکبیرۃ الاحرام وثلثاً بعدھا ثم یقرأ فاتحۃ الکتاب وسورۃ معھا ثم یکبر تکبیرۃ یرکع بھا ثم یبتدیٔ فی الرکعۃ الثانیۃ بالقراءۃ فاذا فرغ من القراءۃ کبّر ثلث تکبیراتٍ وکبّر تکبیرۃً رابعۃً یرکعُ بھا ویرفع یدیہ فی تکبیرات العیدین ثم یخطب بعد الصلوٰۃ خطبتین یُعلّمُ الناسَ فیھا صدقۃَ الفطر واحکامھا ومن فاتتہ صلوٰۃ العید مع الامام لم یقضھا فان غمّ الھلال عن الناس وشھد واعند الامام برؤیۃ

---

۱ قولہ باب مناسبتہ للجمعۃ ظاہرۃ وھو انھما توٴدیان بجمع عظیم ویجھر فیھما بالقراءۃ ویشترط لاحدھما مایشترط للاخریٰ سوی الخطبۃ ۱۲ جوھرۃ ۲ قولہ ویکبر۔ قال الحلبی الذی ینبغی ان یکون الخلاف فی استحباب الجھر وعدمہ لافی کراھتہ وعدمھا فعندھما یستحب وعندہ الاخفاء افضل وذلک لان الجھر قد نقل عن کثیر من السلف کابن عمر وعلی وغیرھما رضوان اللہ علیھم اجمعین ۱۲ الطحطاوی ۳ قولہ ولا یتنفل۔ اعلم ان التنفل یوم الفطر علی قسمین فی المصلی او فی البیت وکل منھما علی ضربین قبل صلوٰۃ العید او بعدھا فان تنفل فی المصلّٰی قبل صلوٰۃ العید فیکرہ اتفاقاً وبعدھا ایضا علی اختیار الجمھور وان تنفل فی البیت قبل صلوٰۃ العید فیکرہ عند عامتھم وھو الاصح ولا یکرہ بعدھا ۱۲ محمد اعزاز علی عفرلہ من مراقی الفلاح ۴ قولہ حلت ای حل وقتھا من الحلول او من الحل لان الصلوٰۃ قبل ارتفاع الشمس کانت حراماً ۱۲ جوھرۃ ۵ قولہ تکبیرۃ الاحرام انما خصّھا بالذکر مع انہ معلوم لانہ لابد منھا لان مراعاۃ لفظ التکبیر فی العید واجب حتی لو قال اللہ اجل او اعظم ساھیاً وجب علیہ سجود السھو ۱۲ جوھرہ ۶ قولہ یعلم فیذکر من تجب علیہ ولمن تجب ومم تجب ومقدار الواجب ووقت الوجوب ویجلس بین الخطبتین جلسۃً خفیفۃً ویکبر فی خطبۃ العیدین ولیس لذلک عدد فی ظاھر الروایۃ لکن لاینبغی ان یجعل اکثر الخطبۃ التکبیر ویکبر فی خطبۃ عید الاضحیٰ اکثر مما یکبر فی خطبۃ الفطر کذا فی قاضی خان ۱۲ مراقی ۷ قولہ لم یقضھا لان الصلوٰۃ بصفۃ کونھا صلوٰۃ العید لم تعرف قربۃ الا بشرائط لاتتم بالمنفرد ۱۲ زیلعی ۸ فان شاء انصرف وان شاء صلی نفلا والافضل الاربع ۱۲ مراقی ۹ التقیید بالھلال لیس بشرط بل لو حصل عذر مانع کالمطر و

marfat.com

الهلال بعد الزوال صلى العيد من الغد فان حدث عذر منع الناس من الصلوة
او قبله بحيث لا يمكن الى اجتماع الناس ۱۲ طحطاوی
في اليوم الثاني لم يصلها بعده ويستحب في يوم الاضحى ان يغتسل ويتطيب و
هذا قيد للجواز لا لنفي الكراهة فاذا لم يكن عذر لا تصح في الغد ۱۲ مراقي
يؤخر الاكل حتى يفرغ من الصلوة ويتوجه الى المصلى وهو يكبر ويصلي الاضحى
تخالف الايام التي قبله ۱۲ جوهرة
ركعتين كصلوة الفطر ويخطب بعدها خطبتين يعلم الناس فيها الاضحية
لانه عليه الصلوة والسلام كان يكبر في الطريق ۱۲ كشف
وتكبيرات التشريق فان حدث عذر منع الناس من الصلوة يوم الاضحى
يعني جهرا ۱۲ جوهرة
صلاها من الغد وبعد الغد ولا يصليها بعد ذلك وتكبير التشريق اوله عقيب
لانها مثلها ۱۲ جوهرة
صلوة الفجر من يوم عرفة واخره عقيب صلوة العصر من يوم النحر عند ابي حنيفة
قال ابو يوسف ومحمد الى صلوة العصر من اخر ايام التشريق والتكبير عقيب
الصلوات المفروضات الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله والله اكبر
الله اكبر ولله الحمد

---

۱ قوله لم يصلها لان الاصل ان لا تقضى كالجمعة الا انا تركناه لما روى انه عليه الصلوة والسلام اخرها الى ما بعده فبقي على الاصل ۱۲ مراقي
۲ قوله يعلم فيبين من تجب عليه ومم تجب وسن الواجب ووقت ذبحه والذابح وحكم الاكل والتصدق والهدية والادخار ۱۲ مراقي -
۳ قوله ولا يصليها - لانها موقتة بوقت الاضحية فيما بين الارتفاع الى الزوال ولا تصح بعدها ۱۲ مراقي ۴ قوله عقيب زاده للتنصيص
على البعدية ولو حذف لتوهم ان الغاية غير داخلة ۱۲ طحطاوی ۵ قوله التشريق اعلم ان الكلام في تكبير التشريق في مواضع الاول في صفته
فانه واجب والثاني في وقته فاول عقيب صلوة الفجر من يوم عرفة على قول عمر رض وعلي رض وابن مسعود رض وبه اخذ اصحابنا واخره عقيب صلوة العصر
من يوم النحر على قول ابن مسعود رض وعلى قول عمر رض وعلي رض عقيب صلوة العصر من اخر ايام التشريق وبه اخذ ابو يوسف ومحمد رحمهما الله اذ هو الاكثر وهو
الاحوط في العبادات والثالث في عدده وما هيته فهي ان يقول مرة واحدة الله اكبر الخ كما في المختصر والرابع في شروطه وحاصله ان شروطه
شروط الجمعة غير الخطبة والسلطان والحرية في رواية وهو الاصح وهذا عند ابي حنيفة ۱۲ زيلعي ملخصا بتصرف ۶ قوله المفروضات هذا على
الاطلاق انما هو قولهما لان عندهما التكبير تبع للمكتوبة فيأتي به كل من يصلي المكتوبة ۱۲ جوهره

marfat.com

باب صلوٰۃ الکسوف

من باب اضافۃ الشیٔ الی سببہ ۱۲ جوہرۃ

اذا انکسفت الشمس صلّی الامام بالناس رکعتین[1] کھیئۃ[2] النافلۃ فی کل رکعۃ[3] رکوعٌ واحد ویطول القراءۃ فیھما ویخفی عند ابی حنیفۃ رح وقال ابو یوسف ومحمد رح

وھذہ الصلوٰۃ مستثناۃ من کراھۃ تطویل الامام الصلوٰۃ ۱۲ مراقی — والصحیح قول الامام ۱۲ طحطاوی رح

بنحو سورۃ البقرۃ ۱۲ مراقی — لانھا صلوٰۃ نھاریۃ ۱۲ جوہرۃ

یجھر ثم یدعو بعدھا حتی تنجلی الشمس ویصلی بالناس الامام[4] الذی

جالسا مستقبل القبلۃ او قائما مستقبل الناس ۱۲ مراقی — کما ورد ۱۲ مراقی — تحرزا عن الفتنۃ اذ ھی تقام بجمع عظیم ۱۲ زیلعی

یصلی بھم الجمعۃ فان لم یحضر الامام صلّاھا الناس فرادٰی ولیس فی

خسوف القمر جماعۃٌ وانما یُصلّی کلُّ واحد بنفسہ ولیس فی الکسوف خطبۃ

لتعذر الجماعۃ او لخوف الفتنۃ ۱۲ کشف — وھذا باجماع اصحابنا لانہ لم ینقل فیہ اثر ۱۲ جوہرۃ

باب صلوٰۃ الاستسقاء

ھو طلب السقیا ۱۲ جوہرۃ

قال ابو حنیفۃ رح لیس فی الاستسقاء صلوٰۃٌ مسنونۃٌ بالجماعۃ فان صلّی الناس

وحدانا جاز وانما الاستسقاء الدعاءُ والاستغفار وقال ابو یوسف ومحمد

ولا یکبر ۱۲ جوہرۃ — لقولہ تعالیٰ فقلت استغفروا ربکم الآیۃ ۱۲ مراقی — کیفیۃ ۱۲ منہ

رحمھما اللہ تعالیٰ یصلی الامام رکعتین یجھر فیھما بالقراءۃ ثم یخطب ویستقبل

وھما سنۃ عندھما ۱۲ جوہرۃ — اعتبارا بصلوٰۃ العید ۱۲ جوہرۃ — قال ابو یوسف خطبۃ واحدۃ وقال محمد

القبلۃ بالدعاء ویقلب[6] الامام رداءہ ولا یقلب القوم ارديتھم ولا یحضر

بالتخفیف ۱۲ جوہرۃ — بالتشدید ۱۲ جوہرۃ — عند عامۃ العلماء ۱۲ طحطاوی — لقولہ تعالیٰ وما دعاء الکافرین الا فی ضلال ۱۲ زیلعی

اھل الذمۃ للاستسقاء

---

[1] قولہ باب ذکر ھذا الباب بعد صلوٰۃ العید وقبل الاستسقاء لان کلا منھما صلوٰۃ نھاریۃ بجماعۃ مخصوصۃ من غیر اذان والاقامۃ الا ان صلوٰۃ العید واجبۃ وقیل فرض کفایۃ وصلوٰۃ الکسوف سنۃ عند الجمھور وقیل واجبۃ وصلوٰۃ الاستسقاء مختلف فی سنیتھا فناسب ترتیب الابواب ۱۲ طحطاوی [2] قولہ رکعتین بیان لاقل مقدارھا وان شاء صلی اربعا او اکثر کل شفع بتسلیمۃ او کل شفعین والافضل اربع ۱۲ طحطاوی [3] قولہ کھیئتہ ای فی عدم الاذان والاقامۃ وعدم الجواز فی الاوقات المکروھۃ وفی اطالۃ القیام بالقراءۃ والادعیۃ التی ھی من خصائص النفل ۱۲ طحطاوی [4] قولہ الامام فیہ اشارۃ الی انہ لابد لھا من شرائط الجمعۃ وھو کذلک سوی الخطبۃ ۱۲ طحطاوی [5] قولہ بالدعاء فعند ابی حنیفۃ یصلی ثم یدعو وعندھما یصلی ثم یخطب فاذا مضی صدر من الخطبۃ قلب ردائہ ویدعو قائما مستقبل القبلۃ ۱۲ جوہرۃ [6] قولہ ویقلب وکیفیۃ القلب علی قول من یراہ ان یجعل اعلاہ اسفلہ ما امکن وان لم یمکن کالجبۃ جعل یمینہ علی یسارہ ۱۲ زیلعی [ع] احتراز عن قول الشافعی رح فان عندہ فی کل رکعۃ رکوعین ۱۲ زیلعی۔

marfat.com

باب قیام شهر رمضان

یستحب[۲] ان یجتمع[۳] الناس فی شهر رمضان بعد العشاء فیصلی بهم امامهم
والاصح ان التراویح سنة موکدة ۱۲ جوهرة — الی طلوع الفجر ۱۲ مراقی
خمس[۴] ترویحات فی کل ترویحة تسلیمتان ویجلس[۵] بین کل ترویحتین مقدار
هی اسم لاربع رکعات لانه یقعد عقبها للاستراحة ۱۲ جوهرة
ترویحة ثم یوتر بهم ولا یصلی الوتر بجماعةٍ فی غیر شهر رمضان
وذلک مستحب ۱۲ جوهرة — وعلیه اجماع المسلمین ۱۲ کشف

باب[۶] صلوٰة الخوف

من اضافة الشیٔ الی شرطه ۱۲ جوهرة

اذا اشتد الخوف جعل[۷] الامام الناس طائفتین طائفة الی وجه العدو وطائفة
ای من عدو اد سبع او نار اد غرق ۱۲ جوهره — بحیث لا یلحقهم اذاهم ۱۲ زیلعی
خلفه فیصلی بهذه الطائفة رکعة وسجدتین[۸] فاذا رفع رأسه من السجدة
هذا من قبیل عطف الشیٔ علی ما نضمنه ۱۲ جوهره — ۱۲ زیلعی — لو کان نائبا الامام
الثانیة مضت هذه الطائفة الی وجه العدو وجاءت تلک الطائفة فیصلی
یعنی مشاة فاذا رکبوا فی مضیهم بطلت صلوتهم ۱۲ جوهره — ۱۲ کشف — العدو الشدید — الخوف
بهم الامام رکعة وسجدتین وتشهد وسلم ولم یُسلِّموا وذهبوا الی وجه العدو
ای مشاة من غیر ان یرکبوا دوابهم ومن غیر ان یتکلموا ۱۲ شلبی

---

[۱] قوله باب - لم یذکره فی النوافل وافرده بالذکر لخصائص هی
لیست فی مطلق النوافل اعنی الجماعة وتقدیر الرکعات وسنة الختم واما وجه تعقیبه بالاستسقاء فلان الاستسقاء من نوافل النهار وهذا من نوافل
اللیل ۱۲ من الجوهرة [۲] قوله یستحب قال الطحطاوی رح التراویح سنة باجماع الصحابة ومن بعدهم من الامة منکرها مبتدع ضال مردود الشهادة
کما فی المضمرات وفی الجوهرة اراد الشیخ ان اداءها بالجماعة مستحب ولذلک قال یستحب للناس ان یجتمعوا ولم یقل یستحب التراویح [۳] قوله
یجتمع انما قال ذلک لان الناس بعد الصلوٰة یتفرقون عن هیئة الصفوف فلهذا قال یجتمع ای یرجعون صفوفا ۱۲ جوهرة [۴] قوله خمس -
قالوا المواظبة الخلفاء الراشدین علیها وهذا تغلیب لان ظاهر المنقول ان مبدأها من عمر رضی الله عنه رواه اصحاب السنن الاربع وصححه الترمذی
وقد قال علیه الصلوٰة والسلام علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدین بعدی ۱۲ کشف [۵] قوله ویجلس قال فی المحیط والافضل فی زماننا ان یقرأ بما
لا یؤدی الی تنفیر القوم عن الجماعة (من طول قراءة وتسبیح وادعیة وتشهد) لان تکثیر القوم افضل من تطویل القراءة وبه یفتی ۱۲ مراقی وطحطاوی -
[۶] قوله باب - لما کانت الصلوٰة بجماعة فی النفل غیر مشروعة الا فی رمضان وکان عارضا فکذا صلوٰة الخوف شرعت بعارض الخوف مع العمل
الکثیر فالتأم البابان لکنه قدم التراویح لکثرة تکراره والخوف نادر ۱۲ جوهرة [۷] قوله جعل - قال فی مراقی الفلاح اذا تنازع القوم فی الصلوٰة
خلف امام واحد فیجعلهم طائفتین وفی الطحطاوی فان لم یحصل تنازع فالافضل ان یصلی بکل طائفة امام علی حدة ۱۲ [۸] قوله سجدتین
انما قال رکعة وسجدتین احترازا عن قول بعض العلماء انه اذا سجد سجدة واحدة یجوز الانصراف عملا بقوله تعالیٰ فاذا سجدوا فلیکونوا من ورائکم
قلنا السجدة تنصرف الی الکامل المعهود وهو السجدتان ۱۲ شلبی

marfat.com

وجاءت الطائفة الاولیٰ فصلّوا وحدانا رکعة وسجدتین بغیر قراءة وتشهدوا لانهم لاحقون ۱۲ زیلعی
وسلموا ومضوا الی وجه العدوّ وجاءت الطائفة الاخریٰ وصلوا رکعة و
سجدتین بقراءة وتشهدوا وسلّموا فان کان مقیما صلّی بالطائفة الاولیٰ
لانهم مسبوقون ۱۲ زیلعی
رکعتین وبالثانیة رکعتین ویُصلّی بالطائفة الاولی رکعتین من المغرب و
لان الامام اذا کان مقیما تصیر صلوة من اقتدی به اربعا للتبعیة ۱۲ جوهرة
بالثانیة رکعة ولا یقاتلون فی حال الصلوة فان فعلوا ذلك بطلت صلوتهم
لان القتال عمل کثیر مفسد للصلوة ۱۲ زیلعی ولو قاتلوا بعمل قلیل کالرمیة لا تفسد الصلوة
وان اشتد الخوف صلوا رکبانا وحدانا یؤمون بالرکوع والسجود الی ای جهة
ای فرادی فرادی ۱۲ غز
شاؤا اذا لم یقدروا علی التوجه الی القبلة

باب الجنائز

من اضافة الشیء الی سببه اذ الوجوب بحضور الجنازة ۱۲ جوهرة

اذا احتُضِرَ الرجلُ وُجّه الی القبلة علی شقّه الایمن ولُقِّنَ الشهادتین واذا مات
ای حضرته الوفاة او حضرته ملائکة الموت ۱۲ جوهرة لانه السنة ۱۲ مراقی
شُدّ والحیتیه وغمضوا عینیه فاذا اراد واغسله وضعوهُ علی سریر وجعلوا
بذلك جری التوارث ۱۲ کشف لینصب الماء تحته ۱۲ جوهرة

---

۱ قوله الطائفة الاخری ویدخل تحت هذا المقیم خلف المسافر حتی یقضی ثلاث رکعات بلا قراءة ان کان من الطائفة الاولیٰ وبقراءة ان کان من الثانیة والمسبوق ان ادرک رکعة من الشفع الاول فهو من الطائفة الاولی والا فهو من الثانیة ۱۲ زیلعی ۲ قوله وسلموا. هذا اذا کان الامام والقوم مسافرین فاذا کان الامام مسافرا وهم مقیمون صلی بالطائفة الاولی رکعة وسجدتین وینصرفون والثانیة کذلك ثم یسلم ثم یجیئ الطائفة الاولیٰ فتصلی ثلاث رکعات بغیر قراءة لانهم لاحقون ۱۲ جوهرة ۳ قوله الی ای جهة. لقوله تعالیٰ فان خفتم فرجالا او رکبانا والتوجه الی القبلة یسقط للضرورة ۱۲ زیلعی ۴ قوله باب. قال الاتقانی لما کان الموت اخر العوارض ذکر صلوة الجنازة اخرا للمناسبة ۱۲ شلبی ۵ قوله الجنائز جمع جنازة بالفتح والکسر للمیت والسریر وقال الازهری ولا تسمی جنازة حتی یشد المیت علیه مکفنا ۱۲ مراقی ۶ قوله احتضر. وعلامات الاحتضار استرخاء قدمیه واعوجاج منخره وانخساف صدغیه ۱۲ طحطاوی ۷ قوله شقه والمختار انه یوضع مستلقیا علی قفاه نحو القبلة لانه ایسر بخروج روحه ۱۲ جوهرة ۸ قوله ولقن. قال فی النهر وهذا التلقین مستحب بالاجماع ومحله عند النزع قبل الغرغرة ویندب ان یکون الملقن غیر متهم بالمسرة بموته وان یکون ممن یعتقد فیه الخیر فیذکره عنده جهرا عساه ان یاتی بها لتکون اخر کلامه ۱۲ طحطاوی بحذف

marfat.com

علی عورته خرقةً ونزعوا ثیابه ووضأوه ولا یمضمض ولا یستنشق ثم
لان ستر ها واجب کعورۃ الحی ۱۲ زیلعی ملخصا
یفیضون الماء علیه ویجمر سریره وترا ویغلی الماء بالسدر او بالحرض فان
وھو الماء الخالص ۱۲ زیلعی ای یبخر ۱۲ جوہرہ لانہ ابلغ فی التنظیف ۱۲ زیلعی یعنی ورقہ ۱۲ جوہرہ ۵ وھو الاشنان قبل المطحن ۱۲ جوہرہ
لم یکن فالماء القراح ویغسل راسه ولحیته بالخطمی ثم یضجع علی شقه
ای فان لم یوجد ۱۲ مراقی ای فالغسل بالماء القراح کاف ۱۲ مراقی کل خرد ۱۲ مشدد الیاء وکسر الثاء اکثر من الفتح ۱۲ طحطاوی
الایسر فیغسل بالماء والسدر حتی یُری ان الماء قد وصل الی ما یلی التخت
ای شقه الایمن ۱۲ جوہرہ
منه ثم یضجع علی شقه الایمن فیغسل بالماء حتی یری ان الماء قد وصل
شقه الایسر بالماء المغلی بالسدر ۱۲ جوہرہ
الی ما یلی التخت منه ثم یجلسه ویسنده الیه ویمسح بطنه مسحا رقیقا
لئلا یسقط ۱۲ مراقی لیسیل ما فی المخرج ولا یتسل الثانیہ فی الآخرۃ ۱۲ زیلعی
فان خرج منه شیء غسله ولا یعید غسله ثم ینشفه فی ثوب ویدرج فی
ولا یعمده ۱۲ زیلعی کیلا یتسل الکفانہ ۱۲ زیلعی للزعفران تحرزا عن تلویث الاکفان ۱۲ جوہرہ نقاوۃ ۱۲ زیلعی یحصل ۱۲
اکفانه ویجعل الحنوط علی رأسه ولحیته والکافور علی مساجده والسنة
لان علیا رضی اللہ عنہ امر بذلک ۱۲ زیلعی من القرن الی القدم ۱۲ مراقی
ان یکفن الرجل فی ثلثة اثواب ازار وقمیص ولفافة فان اقتصروا علی ثوبین
اطلق السنۃ وھو واجب لان معناہ کیفیۃ الکفن لا اصلہ ۱۲ جوہرہ من اصل العنق الی القدمین بلا خریص وکمین ۱۲ مراقی ۵ ۱۲ جوہرہ وفی اللفافۃ ۱۲
جاز واذا اراد والف اللفافة علیه ابتدأوا بالجانب الایسر فالقوه علیه ثم
لانہ اولی ما یلبسہ الانسان حال حیوتہ وکذا بعد مماتہ ۱۲ زیلعی اعتبارا بحالۃ الحیوۃ ۱۲ زیلعی
بالایمن فان خافوا ان ینتشر الکفن عنه عقدوه وتکفن المرأة فی خمسة اثواب
صیانۃ عن الکشف ۱۲ زیلعی

قوله نزعوا الیمکنهم التنظیف قالوا لیجرد کما مات لان الثیاب تحمی فیسرع الیه التغیر ۱۲ زیلعی قوله ولا قال فی الفتح وغیره استحب بعض العلماء ان یلف الغاسل علی اصبعه خرقة ویمسح بها اسنانه ولهاته وشفتیه ومنخریه وسرته کما علیه عمل الناس الیوم ۱۲ طحطاوی قوله ولا یستنشق لانها لا یتأتیان من المیت لان المضمضة ان یدیر الماء فی فیه ثم یمجه والاستنشاق ان یجذب الماء بنفسه الی خیاشیمه ثم یرسله واختلفوا فی مسح رأسه والصحیح انه یمسح کما ان الجنب یمسح فی الصحیح ۱۲ جوہرہ وزیلعی قوله ویغسل۔ اطلقه وهو مقید بما اذا کان فی راسه شعر اعتبارا فی حالة الحیوۃ ۱۲ زیلعی قوله یضجع۔ لان السنة البداءة بالمیامن وهو یحصل بذلک وذکر خواهر زاده انه یبدأ اولا بالماء القراح ثم بالماء والسدر ثم بالماء وشیء من الکافور وهو مروی عن ابی مسعود ۱۲ زیلعی قوله فیغسل۔ اعلم ان الشیخ لم یذکر الا غسلتین الاولی بقوله ثم یضجع علی شقه الایسر والثانیة بقوله ثم یضجع علی شقه الایمن واما الثالثة فبعد اقعاده یضجعه علی شقه الایسر ویغسله لان تثلیث الغسلات مسنون ۱۲ طحطاوی بتصرف قوله الحنوط۔ هو عطر مرکب من اشیاء طیبة ولا باس بسائر انواعه غیر الزعفران والورس للرجال ۲ مراقی قوله لفافة۔ وهی تزید علی ما فوق القرن والقدم لیلف فیها المیت وتربط من اعلاه واسفله ۱۲ مراقی قوله ابتدأوا۔ وکیفیته ان تبسط اللفافة اولا ثم الازار فوقها ثم یوضع المیت علیه مقمصا ثم یعطف علیه الازار وحده من قبل الیسار ثم من قبل الیمین ثم اللفافة کذلک اعتبارا بحالة الحیوۃ ۱۲ زیلعی قوله وتکفن وکیفیة تکفین المرأة ان تلبس الدرع اولا وهو القمیص ویجعل شعرها ضفیرتین علی صدرها فوق الدرع ثم الخمار فوق ذلک ثم الازار ثم اللفافة وتربط الخرقة فوق الاکفان عند الصدر فوق الثدیین ویکون القمیص تحت الثیاب کلها ۱۲ جوہرۃ یعنی جبهته وانفه ویدیه وترکبتیه وقدمیه ۱۲ زیلعی۔

marfat.com

ازارٍ وقميصٍ وخمارٍ وخرقةٍ تربط بها ثدياها ولفافةٍ فان اقتصروا على
من الشدبين الى الفخذ ۱۲ جوہرہ — تشنیۃ ثندی ۱۲ عز
ثلثة أثواب جاز ويكون الخمار فوق القميص تحت اللفافة ويجعل شعرها
الازار والخمار واللفافۃ ۱۲ جوہرہ — التقنیۃ ان الترتیب ۱۲ طحطاوی
على صدرها ولا يسرح شعر الميت ولا لحيته ولا يقص ظفره ولا يقص شعره
ای فوق الدرع ۱۲ جوہرہ — ای لا یمشط ۱۲ — یحتمل ان یراد بہ شعر راسہ دفعا للتکرار ۱۲ عز
وتجمر الاكفان قبل ان يدرج فيها وترا فاذا فرغوا منه صلوا عليه واولى الناس
من الاجمار وہو التطییب ۱۲ کشف — ای المیت ۱۲ زیلعی — من التکفین ۱۲ عز
بالامامة عليه السلطان ان حضر فان لم يحضر فيستحب تقديم امام الحي
لان فی التقدیم علیہ ازدراء بہ ۱۲ کشف
ثم الولي فان صلى عليه غير الولي والسلطان اعاد الولي وان صلى عليه الولي لم
لانہ اقرب الناس الیہ ۱۲ زیلعی — وکذا کل من یتقدم علی الولی ۱۲ منہ — یعنی اذا اراد الاعادۃ ۱۲ جوہرۃ
يجز ان يصلى احد بعده فان دفن ولم يصل عليه صلى على قبره الى ثلثة ايام و
لان الفرض یتادی بالاولی والنفل بہا غیر مشروع ۱۲ جوہرہ — لاجل نسیان وغیرہ ۱۲ طحطاوی
ولا يصلى بعد ذلك ويقوم المصلي بحذاء صدر الميت والصلوة ان يكبر تكبيرة
ہو المختار ۱۲ طحطاوی
يحمد الله تعالى عقيبها ثم يكبر تكبيرة ويصلي على النبي عليه السلام ثم
ان البدایۃ بالثناء ثم بالصلوۃ سنۃ الدعاء ۱۲ اکمل
يكبر تكبيرة ثالثة يدعو فيها لنفسه وللميت وللمسلمين ثم يكبر تكبيرة رابعة

---

۱ قولہ ولا لان ذلک زینۃ والمیت منتقل الی البلی والمہل ۱۲ جوہرۃ ۲ قولہ وتجمر۔ لان فی لفظ البیہقی جمروا کفن المیت ثلاثا قیل سندہ صحیح۔ ثم اعلم ان جمیع ما یجمر فیہ المیت ثلاثۃ مواضع عند خروج روحہ لازالۃ الرائحۃ الکریہۃ وعند غسلہ وعند تکفینہ ولا یجمر خلفہ لقولہ علیہ الصلوۃ والسلام لا تتبع الجنازۃ بصوت ولا نار وکذا یکرہ فی القبر ۱۲ زیلعی ۳ قولہ فیستحب لم یقل فامام الحی لیعرف انہ لیس کتقدیم السلطان لان تقدیم السلطان واجب وہذا مستحب ۱۲ جوہرۃ ۴ قولہ غیر مفہومہ ان غیر الولی کالسلطان لا یعید اذا صلی غیرہ ممن لیس لہ حق التقدیم معہ الا ان یراد بالولی من لہ حق الصلوۃ وعلیہ فکان الاولی ان یقول من لہ حق التقدم ۱۲ کشف ۵ قولہ لم یجز۔ وصلوۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی من دفن بعد صلوۃ ولیہ علیہ لحق تقدمہ مطلقا وصلوۃ الصحابۃ علیہ صلی اللہ علیہ وسلم افواجا خصوصیۃ کما ان تاخیر دفنہ من یوم الاثنین الی اللیلۃ الاربعاء کان کذلک لانہ مکروہ فی حق غیرہ بالاجماع اولانہا کانت فرض عین فی حق الصحابۃ لعظیم حقہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تنفلا بہا الا یصلی علی قبرہ الشریف الی یوم القیمۃ لبقائہ صلی اللہ علیہ وسلم کما دفن طربال ہو حی یرزق ۱۲ طحطاوی ۶ قولہ صلی۔ اطلقہ الشیخ وہو مقید بما اذا اہیل التراب سواء کان غسل او لا لانہ صار مسلما لمالکہ تعالی وخرج عن ایدینا فلا یتعرض لہ بخلاف ما اذا لم یہل فانہ یخرج ویصلی علیہ ۱۲ شلبی وطحطاوی ۷ قولہ ثلاثۃ وفی الہدایۃ ما لم یتفسخ ولم یقدر بثلاثۃ ایام بل قال المعتبر فی ذلک اکبر الرای وہو الصحیح ۱۲ جوہرۃ

عه لانہ موضع القلب ونور الایمان فیکون القیام عندہ اشارۃ الی الشفاعۃ لایمانہ ۱۲ طحطاوی

marfat.com

ویسلم[1] ولا یرفع[2] یدیه الا فی التکبیرة الاولی ولا[3] یصلی علی میّت فی مسجد جماعة[4]
وهذا یفید انهما لا تکره فی مسجد اعد لها ۱۲ طحطاوی
فاذا حملوه علی سریره اخذ وا بقوائمه الاربع ویمشون به مسرعین دون الخبب[5]
تکریرهما للتمیت وتحقیقا علی الحاملین ۱۲ طحطاوی
فاذا بلغوا الی قبره کره[6] للناس ان یجلسوا قبل ان یوضع من اعناق الرجال و
الی اضطراب ۱۲ عوہ الاولی ۱۲ الی الی القبر ۱۲ الی اضطراب ۱۲ عوہ
یحفر القبر ویلحد[7] ویدخل[8] المیت مما یلی القبلة فاذا وضع فی لحده قال الذی
ای ان امکن والا فحسب الامکان ۱۲ مراقی کما ادخل النبی علیه السلام ۱۲ مراقی اقتداء به علیه السلام ۱۲
یضعه بسم الله وعلی ملة رسول الله ویوجّهه الی القبلة ویحل العقدة و
بذلک امر النبی علیه السلام ۱۲ مراقی لانها لاحکام البناء ۱۲ زیلعی للامن من الانتشار ۱۲ مراقی
یسوّی[10] اللبن علی اللحد ویکره الاجر والخشب ولا بأس بالقصب ثم یهال
بکسر الباء الموحدة وامکن بالبنة بوزن کلمة الطوب النیئ ۱۲ زیلعی بالمد المحرق من اللبن ۱۲ مراقی
التراب علیه ویسنم القبر ولا یسطح ومن استهلّ[11] بعد الولادة سُمّی وغُسل
وهو ان یرفع غیر مسطح ۱۲ طحطاوی بفتح التاء علی بناء الفاعل لان المراد به رفع الصوت ۱۲ جوهره
وصُلی علیه وان لم یستهل ادرج فی خرقة ودفن ولم یصل علیه
وفی الغسل روایتان والصحیح انه لا یغسل ۱۲ جوهرة

---

[1] قوله ویسلم. روی ابو عمرو فی الاستذکار کان النبی صلی الله علیه وسلم یکبر علی الجنائز اربعا وخمسا وسبعا وثمانیا حتی جاءه موت النجاشی فخرج الی المصلی وصف الناس وراءه وکبر اربعا ثم ثبت النبی صلی الله علیه وسلم علی اربع حتی توفاه الله عز وجل ۱۲ کشف [2] قوله ولا یرفع. لما رواه الدارقطنی عن ابن عباس وابی هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا صلی علی جنازة رفع یدیه فی اول تکبیرة ثم لا یعود ۱۲ زیلعی [3] قوله ولا یصلی. فان الصلوة علی المیت فی مسجد مکروه کراهة التحریم فی روایة وکراهة التنزیه فی اخری وجبر الکراهة انا امرنا ان نجنب المساجد الصبیان والمجانین فالمیت اولی بذلک لزوال مسکنه ۱۲ زیلعی بتصرف [4] قوله فی. وهذا دلیل علی ان المیت اذا وضع خارج المسجد لعذر والقوم کلهم فی المسجد او الامام وبعض القوم خارج المسجد والباقون فی المسجد لا یکره ولو کان من غیر عذر اختلف المشایخ فیه بناء علی اختلافهم ان الکراهة لاجل التلویث اولان المسجد بنی لاداء المکتوبات لا لصلوة الجنازة ۱۲ زیلعی [5] قوله الخبب ۱۲ هو بخاء معجمة وموحدتین مفتوحتین ضرب من العدو دون العنق والعنق خطو فسیح فیمشون به دون ما دون العنق ۱۲ مراقی [6] قوله کره. لقوله صلی الله علیه وسلم من تبع الجنازة فلا یجلس حتی توضع ۱۲ طحطاوی [7] قوله ویحفر واختلفوا فی عمقه قیل قدر نصف القامة وقیل الی الصدر وان زادوا فحسن ۱۲ زیلعی [8] قوله ویلحد. یقال لحد القبر ای جعل فیه لحدا والحد المیت وضعه فی اللحد بفتح اللام کقفل ویضمها کقفل وجمع الاول لحود والثانی الحاد وهو حفیرة تجعل فی جانب القبلة من القبر یوضع فیها المیت وینصب علیها اللبن. واذا کانت الارض رخوة فلا بأس بالشق واتخاذ التابوت من حجر او حدید ویفرش فیه التراب ۱۲ طحطاوی وزیلعی [9] قوله ویدخل فتوضع الجنازة علی القبر من جهة القبلة ویحمل الآخذ مستقبلا حال الاخذ ویضعه فی اللحد ۱۲ مراقی [10] قوله ویسوی. والغرض من تسویة اللبن اتقاء وجه المیت عن التراب لما روی انه علیه السلام جعل علی قبره اللبن وکان عدد لبنات لحده صلی الله علیه وسلم تسعا ۱۲ مراقی وطحطاوی مع تصرف [11] قوله استهل. استهلال الصبی ان یرفع صوته بالبکاء عند ولادته او یوجد منه ما یدل علی الحیوة من تحریک عضو او صراخ او عطاس او تثاؤب او غیر ذلک مما یدل علی حیوة مستقرة ۱۲ جوهرة

marfat.com

باب الشهيد

الشهيد من قتله المشركون اووجد فی المعركة وبه اثر الجراحة اوقتله المسلمون ظلما ولم يجب بقتله دية فيكفن ويصلى عليه ولا يغسل واذا استشهد الجنب غسل عند ابی حنيفة رحمه الله وكذلك الصبی وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله لا يغسلان ولا يغسل عن الشهيد دمه ولا ينزع عنه ثيابه وينزع عنه الفرو والحشو والخف والسلاح ومن ارتث غسل والارتثاث ان ياكل اويشرب اويداوی اويبقی حيا حتی يمضی عليه وقت صلوة وهو يعقل اوينقل من المعركة حيا ومن قتل فی حد اوقصاص غسل وصلی عليه ومن قتل من البغاة اوقطاع الطريق لم يصل عليه

---

۱ قوله ولم يجب اى ولم يجب بنفس القتل دية حتى لو وجبت الدية بالصلح او بقتل الاب ابنه او شخصا آخر ووارثه ابنه يكون شهيدا لان نفس القتل لم يوجب . . . . الدية بل يوجب القصاص وانما سقط بالصلح او بالشبهة ۱۲ زيلعی ۲ قوله ولا يغسل لما فی البخاری والسنن فی شهداء احد قال انا شهداء علی هؤلاء يوم القيامة وامر بدفنهم بدمائهم ولم يغسلهم ۱۲ كشف ۳ قوله غسل۔ لان حنظلة بن الراهب استشهد يوم احد وقال عليه السلام انی رأيت الملائكة تغسل حنظلة بن ابی عامر بين السماء والارض بماء المزن فی صحائف الفضة قال ابو سعيد فذهبنا ونظرنا اليه فاذا براسه يقطر ماء فارسل النبی صلی الله عليه وسلم الی امرأته فاخبرته انه خرج وهو جنب ۱۲ مراقی ۴ قوله لا يغسلان ۔ لان ما وجب بالجنابة سقط بالموت والصبی الحق بهذه الكرامة وهی سقوط الغسل فان سقوطه لابقاء اثر كونه مظلوما وغير المكلف اولی بهذه الكرامة لان مظلوميته اشد حتی قال اصحابنا خصومة البهيمة يوم القيامة اشد من خصومة المسلم ۱۲ طحطاوی ۵ قوله وينزع ۔ لما فی ابی داؤد عن ابن عباس رضی الله عنهما قال امر رسول الله صلی الله عليه وسلم بقتلی احد ان ينزع عنهم الحديد والجلود وان يدفنوا بدمائهم وثيابهم اطلقه الشيخ وهو مقيد بما اذا وجد غيره صالحا للكفن ۱۲ مراقی بتصرف ۶ قوله ارتث ۔ ای حمل من المعركة رثيثا ای جريحا وبه رمق ۱۲ جوهرة ۔ ۷ قوله ينقل ۔ هذا كله اذا وجد بعد انقضاء الحرب واما قبل انقضاء الحرب فلا يكون مرتثا بشیء مما ذكرناه ۱۲ زيلعی

۸ سواء كان مباشرة او تسبيبا بحديد او غيره ۱۲ جوهرة ۔ ۹ يعنی اذا استشهد الصبی غسل عنده ايضا ۱۲ جوهره

marfat.com

باب الصلوٰۃ فی الکعبۃ

الصلوٰۃ فی الکعبۃ جائزۃ[۲] فرضھا ونفلھا فان صلی الامام فیھا بجماعۃ فجعل بعضھم ظھرہ الی ظھر الامام[۳] (ای فی داخلھا ۱۲ مراقی) جاز ومن جعل منھم وجھہ الی وجہ الامام جاز ویکرہ ومن جعل منھم ظھرہ الی وجہ الامام لم تجز صلوٰتہ (لانہ یشبہ عبادۃ الصورۃ ۱۲ از) واذا صلی (لتقدمہ علی امامہ ۱۲ از بلیعی) الامام فی المسجد الحرام تحلق الناس حول الکعبۃ وصلوا بصلوٰۃ الامام فمن کان منھم اقرب الی الکعبۃ من الامام جازت[۴] صلوتہ اذا لم یکن فی جانب الامام ومن صلی علی ظھر الکعبۃ جازت صلوٰتہ (ولکن یکرہ لما فیہ من ترک التعظیم ۱۲ از)

کتاب الزکوٰۃ

(ہی تملیک مال مخصوص لشخص مخصوص ۱۲ مراقی)

الزکوٰۃ واجبۃ[۵] علی الحر المسلم البالغ العاقل اذا ملک نصابا کاملا[۶] ملکا تاما (فلا یجب علی العبد ونحوہ ۱۲ طحطاوی) (فلا زکوٰۃ علی الصبی ۱۲ طحطاوی) (دخل فیہ ملکہ بسبب خبیث کمغصوب خلط ۱۲ طحطاوی) وحال علیہ الحول ولیس علی صبی ولا مجنون ولا مکاتب زکوٰۃ ومن کان علیہ (وشرط ذلک لیتمکن فیہ من التنمیۃ ۱۲ جوہرۃ) (تصریح بما علم ضمنا للتاکید ۱۲ عز) دین محیط بمالہ فلا زکوٰۃ علیہ وان کان[۷] مالہ اکثر من الدین زکی الفاضل اذا بلغ نصابا ولیس فی دور السکنی وثیاب البدن واثاث المنزل ودواب الرکوب (لان ملکہ فیہ ناقص لاستحقاقہ بالدین ۱۲ جوہرۃ) (لانہا مشغولۃ بحوائجہ الاصلیۃ ۱۲ جوہرۃ)

---

[۲] قولہ باب وجہ المناسبۃ ان المصلی فی الکعبۃ مستقبل من وجہ ومستدبر من وجہ وکذلک الشہید حی عند اللہ میت عند الناس ۱۲ شلبی [۲] قولہ جائزۃ لان استدبار البعض غیر مانع انما المانع عدم الشرط وہو استقبال البعض وقد وجد ۱۲ کشف [۳] قولہ جاز لانہ متوجہ الی القبلۃ ولیس بمتقدم علی امامہ ولا یعتقد خطأہ بخلاف مسئلۃ التحری ۱۲ از بلیعی [۴] قولہ جازت۔ لان التقدم والتاخر لا یظہر الا عند اتحاد الجانب المتوجہ الیہ کل منہما فمن کان اقرب الیہما من امامہ وہو فی جہتہ فلا تجوز صلوٰتہ لتقدمہ علی امامہ ۱۲ مراقی بتصرف [۵] قولہ۔ واجبۃ اعلم ان شرائط الزکوٰۃ ثمانیۃ خمسۃ فی المالک وہو ان یکون حرا بالغا مسلما عاقلا وان لا یکون لاحد علیہ دین وثلاثۃ فی المملوک وہو ان یکون نصابا کاملا وحولا کاملا وکون المال اما سائما او للتجارۃ ۱۲ جوہرۃ [۶] قولہ ملکا تاما۔ الملک التام ہو ما اجتمع فیہ الملک والید اما اذا وجد الملک دون الید کملک المبیع قبل القبض والصداق قبل القبض او وجد الید دون الملک کملک المکاتب والمدیون لا تجب فیہ الزکوٰۃ ۱۲ جوہرۃ [۷] قولہ وان مثالہ رجل علیہ الف درہم وعندہ الف وخمسمائۃ درہم فعلیہ زکوٰۃ خمسمائۃ درہم [۸] وہی البیت الحرام سمیت بہا لتربعہا او لتنوئہا ۱۲ طحطاوی

marfat.com

وعبيد الخدمة وسلاح الاستعمال زكوة ولا[1] يجوز أداء[2] الزكوة الا بنية مقارنة للاداء أو مقارنة لعزل مقدار الواجب ومن تصدق بجميع ماله ولا ينوى الزكوة سقط[2] فرضها عنه[3]

يعنى الى الفقير او الى الوكيل ۱۲ جوهرة
استحسانا ۱۲ كشف

باب[3] زكوة الابل

اسم جنس لاواحد له من لفظه ۱۲ جوهرة

ليس فى اقل من خمس ذود من الابل صدقة[4] فاذا بلغت خمسا سائمة وحال عليها الحول ففيها شاة الى تسع فاذا كانت عشرا ففيها شاتان الى اربع عشرة فاذا كانت خمس عشرة ففيها ثلث شياه الى تسع عشرة فاذا كانت عشرين ففيها اربع شياه الى اربع وعشرين فاذا بلغت خمسا وعشرين ففيها بنت مخاض[5] الى خمس وثلثين فاذا بلغت ستا وثلثين ففيها بنت لبون[6] الى خمس واربعين فاذا بلغت ستا واربعين ففيها حقة[7] الى ستين فاذا بلغت احدى وستين ففيها جذعة[8] الى خمس وسبعين فاذا بلغت ستا وسبعين

اى مالها سنة وطعنت فى الثانية ۱۲ جوهرة
هى التى طعنت فى الثانية ۱۲ كشف
هى التى طعنت فى الثالثة ۱۲ كشف
هى التى طعنت فى الرابعة ۱۲ كشف
هى التى طعنت فى الخامسة ۱۲ كشف

---

[1] قوله ولا۔ اما اشتراط مقارنة النية للاداء فلانها عبادة فتتوقف على النية واما اشتراطها لعزل ما وجب فلان الدفع يتفرق فيخرج باستحضار النية عند كل دفع ۱۲ كشف مع زيادة [2] قوله سقط۔ لان اشتراط نية الفرض لتحصيل التعيين فاذا كان متعينا لا حاجة اليها ولذا يصح صوم رمضان بمطلق النية والواجب فى مسئلتنا متعين فى هذا النصاب ۱۲ كشف [3] قوله باب انما بدأ بالسوائم اقتداء بكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم فانها كانت مفتتحة بها ولانها اعز الاموال عند العرب فكانت البداءة بها اهم ثم قدم منها ما هو الاهم فالاهم ۱۲ زيلعى [4] قوله سائمة المراد التى تسام للدر والنسل فان اسامها للحمل والركوب فلا زكوة فيها وان اسامها للبيع والتجارة ففيها زكوة التجارة لا زكوة السائمة ۱۲ زيلعى [5] قوله بنت مخاض سميت به لان امها تكون مخاضا عادة اى حاملا باخرى ويسمى وجع الولادة مخاضا ايضا ۱۲ زيلعى [6] قوله بنت لبون سميت به لان امها تلد اخرى وتكون ذات لبن غالبا ۱۲ زيلعى [7] قوله حقة۔ سميت به لانها حق لها الحمل والركوب او الضراب ۱۲ زيلعى [8] قوله جذعة سميت به لمعنى فى اسنانها يعرفه ارباب الابل ۱۲ زيلعى [9] ولا يشترط علم الفقير انها زكوة على الاصح حتى لو اعطاه شيئا وسماه هبة او قرضا ونوى به الزكوة صحت ۱۲ مراقى

marfat.com

ففيها بنتا لبون الى تسعين واذا كانت احدى وتسعين ففيها حقتان الى مائة و عشرين ثم تستأنف الفريضة فيكون في الخمس شاة مع الحقتين وفي العشر شاتان وفي خمس عشر ثلث شياه وفي عشرين اربع شياه وفي خمس و عشرين بنت مخاض الى مائة وخمسين فيكون فيها ثلث حقاق ثم تستانف الفريضة ففي الخمس شاة وفي العشر شاتان وفي خمس عشرة ثلث شياه وفي عشرين اربع شياه وفي خمس وعشرين بنت مخاض وفي ست وثلثين بنت لبون فاذا بلغت مائة وستا وتسعين ففيها اربع حقاق الى مائتين ثم تستانف الفريضة ابدا كما تستانف في الخمسين التي بعد المائة والخمسين

والبخت والعراب سواء

باب صدقة البقر

ليس في اقل من ثلثين من البقر صدقة فاذا كانت ثلثين سائمة و حال عليها الحول ففيها تبيع او تبيعة وفي اربعين مسن او مسنة فاذا زادت على الاربعين وجب في الزيادة بقدر ذلك الى ستين عند ابي حنيفة رحمه الله ففي الواحدة ربع عشر مسنة وفي الاثنين

قوله الى على هذا اتفقت الآثار واشتهرت كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم واجتمعت الامة ۱۲ زيلعي قوله كما احترز بهذا عن الاستيناف الاول وهو الذي بعد المائة والعشرين فانه ليس فيه ايجاب بنت لبون لانعدام وجوب نصابها لما زاد خمسا وعشرين على المائة والعشرين صار جميع النصاب مائة وخمسا واربعين فهو نصاب بنت المخاض مع الحقتين فلما زاد عليها خمسا صار مائة وخمسين فوجب ثلاث حقاق لان في كل خمسين حقة ۱۲-۱۲ جوهرة قوله سواء يعني في وجوب الزكوٰة واعتبار الربوا وجواز الاضحية اما لو حلف لا ياكل لحم البخت لم يحنث باكل لحم العراب لان الايمان محمولة على العرف والعادة ۱۲ جوهرة
عه جمع عربي للبهائم وللاناسي عرب ففرقوا بينهما في الجمع ۱۲ زيلعي

marfat.com

نصفُ عُشرِ مُسِنَّةٍ وفی الثلث ثلٰثة ارباعِ عُشرِ مُسنَّةٍ وقال ابو یوسفؒ ومحمدؒ لاشئَ فی الزیادۃ حتّٰی تبلُغَ ستّینَ فیکون فیھا تبیعان او تبیعتان وفی سبعین مسنّۃٌ وتبیعٌ وفی ثمانین مسنتان وفی تسعین ثلٰثۃ اَتبعَۃٍ وفی مائۃ تبیعتانِ ومسنّۃٌ وعلٰی ھذا یتغیّرُ الفرضُ فی کلِ عشرٍ من تبیعٍ الی مسنّۃ والجوامیسُ والبقرُ سواءٌ

ولا خلاف بینھم فیما دون الاربعین ولا فیما وراء الستین ۱۲ جوہرۃ

جمع تبیع ۱۲ عز

باب صدقۃ الغنم

یؤخذ الدینار بکونہ مثقالا ۱۲ منہ

مشتق من الغنیمۃ ۱۲ زیلعی

لیس فی اقل من اربعین شاۃ صدقۃ فاذا کانت اربعین شاۃ سائمۃ وحال علیھا الحول ففیھا شاۃ الی مائۃ وعشرین فاذا زادت واحدۃ ففیھا شاتان الی مائتین فاذا زادت واحدۃ ففیھا ثلث شیاہ فاذا بلغت اربع مائۃ ففیھا اربع شیاہ ثم فی کل مائۃ شاۃ والضّأنُ والمعزُ سواءٌ

ھو اسم لذات الصوف ۱۲ شلبی

---

۱ قولہ وعلی ھذا ۔ای یجب فی کل ثلاثین تبیع وفی کل اربعین مسنۃ لما روی انہ علیہ السلام کتب ذلک لاہل الیمن فیتغیر فی کل عشر من تبیع الی مسنۃ وبالعکس ضرورۃ وان احتمل تقدیمھما فھو مخیر کمائۃ وعشرین مثلاً ان شاء ادی ثلاث مسنات وان شاء ادی اربعۃ اتبعۃ لان احدھما لیس باولی من الاٰخر ۱۲ زیلعی ۲ قولہ والجوامیس ۔ جمع جاموس وھو ضرب من کبار البقر یحبُّ الماء والتمرغ فی الاوحال معرب گاؤمیش بالفارسیۃ ومعناہ بقر الماء ۱۲ اقرب ۳ قولہ سواء ۔ لانہ بقر حقیقۃ اذ ھو نوع منہ فیتناولھما النصوص الواردۃ باسم البقر بخلاف ما اذا حلف لایاکل لحم البقر حیث لایحنث باکل لحم الجاموس لان مبنی الایمان علی العرف وفی العادۃ ان اولھم الناس لاتسبق الیہ ۱۲ زیلعی ۴ قولہ ثم ہکذا ورد البیان فی کتاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفی کتاب ابی بکر رضی اللہ عنہ وعلیہ انعقد الاجماع ۱۲ کشف ۵ قولہ والضأن ۔ ہو جمع ضائن بہمزۃ قبل النون کراکب ورکب ویقال فی الجمع ایضاً ضأن بفتح الہمزۃ کحارس وحرس ۱۲ شلبی ۶ قولہ سواء ۔ یعنی فی وجوب الزکوٰۃ واعتبار الربوٰا وجواز الاضحیۃ اما لو حلف لایاکل لحم الضأن فاکل لحم المعز لایحنث ۱۲ جوہرۃ

marfat.com

باب زکوٰۃ الخیل

انما اخرہا لقلۃ وجودہا وقلۃ السائمۃ ۱۲ جوہرۃ

اذا کانت الخیلُ سائمۃ ذکورًا[1] واناثا وحالَ علیہا الحولُ فصاحبہا بالخیار ان شاء اعطی من کل فرس دینارًا وان شاء قوّمہا[2] فاعطی عن کل مائتی درہم خمسۃ دراہم ولیس فی ذکورہا منفردۃً زکوٰۃ عند ابی حنیفۃ و قال ابو یوسف ومحمدؒ لا زکوٰۃ فی الخیل ولا شیءَ[3] فی البغال والحمیر[4] الا ان تکون للتجارۃ ولیس[5] فی الفصلان والحملان[6] والعجاجیل زکوٰۃ عند ابی حنیفۃ ومحمد الا ان یکون معہا کبار وقال ابو یوسف تجب فیہا واحدۃ[7] منہا ومن وجب علیہ مسن فلم[8] یوجد اخذ المصدق اعلی منہا ورد الفضل او اخذ دونہا واخذ الفضل ویجوز[9] دفع القیم فی الزکوٰۃ ولیس فی العوامل والحوامل والعلوفۃ[10]

وہو قول حماد بن ابی سلیمان وابراہیم النخعی ۱۲ زیلعی

وہو اختیار الطحاوی وعلیہ الفتوی ۱۲ زیلعی وشبلی

ولاد الغنم ۱۲ جوہرۃ

جمع فصیل وہو ولد الناقۃ لانہ یفصل عن امہ ۱۲ شبلی جمع عجول ولد البقرۃ ۱۲ ق

جمع قیمۃ ۱۲ عز

ہی المعدات للاعمال ۱۲ شبلی

---

[1] قولہ ذکورا۔ شرط لوجوب الزکوٰۃ فیہا ان تکون ذکورًا واناثا لان النماء بالتناسل یحصل بہما ولو کانت اناثا منفردات او ذکورا منفردات فعنہ روایتان والاشبہ ان یجب فی الاناث لانہا تتناسل بالفحل المستعار ولا یجب فی الذکور لعدم النماء بخلاف ذکور الابل والبقر والغنم المنفردات لان لحمہا یزداد بالسمن وزیادۃ السن اذ ہو ماکول دون لحم الخیل فلا تعتبر زیادتہا وکذا لا تعتبر زیادتہا من حیث المالیۃ لان ذلک لا یعتبر الا فی اموال التجارۃ ثم اختلفوا علی اصلہ ہل یشترط فیہا نصاب ام لا قیل یشترط واختلفوا فی قدرہ فعن الطحاوی انہ خمسۃ وقیل ثلاثۃ وقیل اثنتان ذکر وانثی والصحیح انہ لا یشترط لعدم النقل بالتقدیر ۱۲ زیلعی

[2] قولہ قومہا ہذا الخیار فی افراس العرب لتقاربہا فی القیمۃ اما فی افراس العجم فیقومہا حتما بغیر خیار لتفاوتہا ۱۲ جوہرۃ

[3] قولہ ولا شیء۔ لقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام لم ینزل علی فیہا شیء والمقادیر تثبت سماعًا ۱۲ کشف

[4] قولہ الا۔ لان الزکوٰۃ حینئذ تتعلق بالمالیۃ کسائر اموال التجارۃ ۱۲ جوہرۃ

[5] قولہ ولیس وجہ ایراد ہذہ المسئلۃ ہہنا وان لم تکن من باب زکوٰۃ الخیل وقوع الاختلاف بین الائمۃ فی کل منہا ۱۲ عز وجوہرۃ

[6] قولہ واحدۃ۔ وتکلموا فی صورۃ المسئلۃ فانہا مشکلۃ لان الزکوٰۃ لا یجب بدون مضی الحول وبعد الحول یصیر الحمل شاۃ والفصیل بنت مخاض والعجول تبیعا وتجب الزکوٰۃ فیہا قیل صورتہا اذا کان لہ نصاب من المواشی فولدت اولادا قبل ان یحول علیہا الحول فہلکت الامہات وبقیت الاولاد فتم الحول علیہا فہل تجب فیہا الزکوٰۃ ام لا وقیل لو حال الحول علی الصغار والکبار ثم ہلکت الکبار قبل ان یؤدی زکوٰتہا وبقیت الصغار فہل یبقی علیہ من الزکوٰۃ بحصتہا ام لا وقیل لو ہلک الصغار بسبب من الاسباب ولیس فیہا کبار فہل ینعقد الحول فیہا ام لا فالصور کلہا علی الخلاف ۱۲ زیلعی

[7] قولہ فلم یوجد۔ اشتراط عدم السن الواجب لجواز دفع الاعلی والادنی وقع اتفاقا حتی لو دفع احد ہذہ الاشیاء مع وجود السن الواجب جاز والخیار فی ذلک لرب المال ویجبر الساعی علی القبول الا اذا دفع اعلی منہا وطلب الافضل لانہ شراء للزیادۃ ولا اجبار فیہ ولہ ان یطلب قدر الواجب ۱۲ زیلعی

[8] قولہ و یجوز۔ لقولہ تعالی خذ من اموالہم صدقۃ لیس فیہ تعیین فیجری علی اطلاقہ ۱۲ زیلعی

[9] بفتح العین ما یعلف من الغنم وغیرہا الواحد والجمع سواء ۱۲ شبلی

marfat.com

زکوٰۃ ولا یاخذ المصدق خیار المال ولا رذالتہ ویاخذ الوسط ومن کان لہ
ای ولا ردیہ ۱۲ جوہرہ
نصاب فاستفاد فی اثناء الحول من جنسہ ضمہ الی مالہ وزکاہ بہ والسائمۃ
ولو کان من غیر جنسہ من کل وجہ کالغنم مع الابل فانہ لا یضم ۱۲ جوہرہ
ھی التی تکتفی بالرعی فی اکثر الحول فان علفھا نصف الحول او اکثر فلا زکوٰۃ
فیھا والزکوٰۃ عند ابی حنیفۃ رح وابی یوسف رح فی النصاب دون العفو وقال محمد رح وزفر
تجب فیھما واذا ھلک المال بعد وجوب الزکوٰۃ سقطت وان قدم الزکوٰۃ علی
ولو ھلک بعضہ سقطت عنہ بحسابہ ۱۲ زیلعی
احتراز عن الاستھلاک فانہ لا یسقط الزکوٰۃ ۱۲ جوہرہ
الحول وھو مالک للنصاب جاز

باب زکوٰۃ الفضۃ

قدمھا علی الذھب لانھا اکثر تداولا فیما بین الناس ۱۲ جوہرہ

لیس فی ما دون مائتی درھمٍ صدقۃٌ فاذا کانت مائتی درھمٍ وحال علیھا
الحولُ ففیھا خمسۃ دراھمَ ولا شئ فی الزیادۃ حتی تبلغ اربعین درھمًا فیکونُ

---

۱ قولہ ویاخذ حتی لو وجب علیہ بنت لبون مثلا لا یؤخذ خیار بنت لبون من مالہ ولا ردأ بنت لبون فیہ وانما یؤخذ بنت لبون وسط وکذا غیرھا من الاسنان لقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ایاکم وکرائم اموالھم رواہ الجماعۃ ۱۲ زیلعی ۲ قولہ فیھا ثمرۃ الخلاف تظھر فیما اذا کان لہ نصاب وعفو فھلک قدر العفو بعد وجوب الزکوٰۃ کتسع من الابل مثلا فحال علیھا الحول فھلک منھا اربعۃ تسقط اربعۃ اتساع شاۃ عند محمد وزفر ولو کان لہ مائۃ وعشرون شاۃ فحال علیہ الحول فھلک منھا ثمانون سقط عندھما ثلثا شاۃ وبقی الثلث لان الواجب کان فیھما فیسقط بقدر ما ھلک وعند ابی حنیفۃ وابی یوسف رح لا یسقط شئ لان الواجب فی النصاب دون العفو وقد بقی النصاب ۱۲ زیلعی ۳ قولہ سقطت۔ لان المال محل للزکوٰۃ بقولہ تعالیٰ "وفی اموالھم حق" فتفوت بفوات المحل کالعبد الجانی اذا مات بخلاف صدقۃ الفطر لان محل الوجوب ذمتہ لا المال ۱۲ زیلعی ملخصًا ۴ قولہ جاز قال الخجندی انما یجوز التعجیل بشرائط ثلثۃ احدھا ان یکون الحول منعقدا وقت التعجیل والثانی ان یکون النصاب الذی عجل عنہ کاملا فی آخر الحول والثالث ان لا یفوت اصلہ فیما بین ذلک مثالہ اذا کان لہ اقل من مائتی درھم او اربع من الابل فھذا مال لا ینعقد علیہ الحول فاذا عجل الزکوٰۃ ثم کمل النصاب بعد التعجیل لا یکون ما عجل زکوٰۃ ویکون تطوعًا وکذا اذا کان لہ مائتا درھم فتصدق علی فقیر بنیۃ الزکوٰۃ وانتقص النصاب بمقدار ما عجل ولم یستفد شیئا حتی حال الحول والنصاب ناقص کان ما عجل تطوعًا وان استفاد شیئا حتی کمل بہ النصاب قبل الحول ثم حال الحول والنصاب کامل صح التعجیل عن الزکوٰۃ واما اذا کان استفاد ما یکمل بہ النصاب بعد الحول ثم حال الحول الثانی ووجبت الزکوٰۃ فیما عجل لا ینوب عنھا لان التعجیل حصل للحول الاول ولم یجب علیہ زکوٰۃ الحول الاول ۱۲ جوہرۃ ۵ قولہ لیس۔ لقولہ علیہ السلام لیس فیما دون خمس اواق صدقۃ والاوقیۃ کانت فی ایامھم اربعین درھما ۱۲ زیلعی ..... ۶ ولو لم یملک نصابا اصلا او ملک اقل من النصاب لا یجوز تقدیمھا ۱۲ ۷ درھم ۴۸ جو۔ ایک جو ۲ چاول ۱۲۔

marfat.com

فیهما درهمٌ ثم فی کل اربعین درهمًا درهمٌ عند ابی حنیفةؒ وقال ابو یوسفؒ ومحمدؒ ما زاد علی المائتین فزکوٰته بحسابه[1] وان کان الغالب علی الورق الفضة (قلت الزیادة او کثرت ۱۲ جوہرہ) (ای تکون الفضة زائدة علی النصف ۱۲ جوہرہ) فهو فی حکم[2] الفضة واذا کان الغالب علیه الغش فهو فی حکم العروض و یعتبر[3] ان تبلغ قیمتها نصابًا

باب زکوٰة الذهب

لیس فی ما دون عشرین مثقالًا من الذهب صدقة فاذا کانت عشرین مثقالا وحال علیها الحول ففیها نصف مثقالٍ ثم فی کل اربعة مثاقیل قیراطان ولیس فی ما دونَ اربعة مثاقیل صدقةٌ عند ابی حنیفةؒ وقالا ما زاد علی العشرین فزکوٰته بحسابه وفی[1] تبر الذهب والفضة وحلیهما والآنیة منهما زکوٰة

لہٰذا ہذہ الیمینہ ۱۲ جوہرہ

باب زکوٰة العروض

(ہو ما سوی النقدین ۱۲ جوہرہ)

الزکوٰة واجبةٌ فی عروض التجارة کائنةً[2] ما کانت اذا بلغت قیمتُها نصابًا من

(ای سواء کانت من جنس ما تجب فیہ الزکوٰة او من غیرہ کالثیاب ذا الخمیر ۱۲ جوہرہ)

---

[1] قوله بحسابه۔ حتی لو کانت الزیادة درهمًا ففیه جزء من اربعین جزءًا من درهم وهو ربع عشرة ۱۲ جوہرة [2] قوله حکم۔ لان الدراهم لا تخلو عن قلیل غش لانها لا تطبع الا به فجعلنا الغلبة فاصلة ۱۲ الطحاوی [3] قوله ویعتبر۔ اطلقه الشیخ وفیه تفصیل فان غلب غشه ان کان ثمنًا رائجًا اعتبرت قیمته فان بلغت نصابًا وجبت زکوٰته والا لا وان لم یکن ثمنًا رائجًا کان فی حکم العروض ان نوی التجارة فیه وان لم ینو لا اعتبر ما یخلص منه فان بلغ ما یخلص نصابًا وجبت والا لا ۱۲ الطحاوی [4] قوله کائنة۔ لیس بحری علی اطلاقه فانه لو اشتری ارضًا خراجیة ونواها للتجارة لم تکن للتجارة لان الخراج واجب فیها وکذا اذا اشتری ارضًا عشریة وزرعها او اشتری بذرًا للتجارة وزرعه فانه یجب فیه العشر ولا تجب فیه الزکوٰة لانهما لا یجتمعان علی ما عرف فی موضعه ۱۲ زیلعی [1] ایک مثقال ۲۰ قیراط سہ جو ۱۲ [2] ہو القطعة التی اخرجت من المعدن وهو غیر المضروب ۱۲ جوہرة

marfat.com

الورقِ اوالذهب يُقوّمها بما هو انفعُ للفقراء والمساكين منهما وقال ابو يوسفؒ
ای یقومها بما یبلغ نصابا ۱۲ جوہرۃ
يقوّم مما اشتراه به فان اشتراه بغير الثمن يقوّم بالنقد الغالب في المصر وقالؒ
محمدؒ بغالب النقد في المصر على كل حال واذا كان النصاب كاملاً في طرفي الحول
سواء اشترا بها حد النقدین بان اد بغیرہ ۱۲ جوہرہ
فنقصانه فيما بين ذلك لا يُسقطُ الزكوٰةَ ويُضمّ قيمة العروض الى الذهب و
ای نقصان ذلک النصاب الذی انعقد علیہ الحول للزوم ینتقص بل ہلک کلہ فیسقط الزکوۃ ۱۲ غ
الفضة وكذلك يُضمّ الذهب الى الفضة بالقيمة حتى يتم النصاب عند ابي حنيفةؒ
لان الضم للمجانسۃ وہو یتحقق بالقیمۃ لا بالصورۃ ۱۲ کشف
وقالا لا يضم الذهب الى الفضة بالقيمة ويضم بالاجزاء
لان القیمۃ لا تعتبر فی عین الدراہم والدنانیر ۱۲ زیلعی

باب زكوٰة الزروع والثمار

ف ۱ کذا فی الہدایۃ ۱ ص ۱۱۲

قال ابو حنيفة رحمه الله في قليل ما اخرجته الارضُ وكثيره العشرُ واجبٌ
سواء سقي سَيحًا او سقته السماء الا الحطب والقصب والحشيش وقال
ہو الماء الجاری ۱۲ جوہرہ ای المطر ۱۲ جوہرہ لکڑی ۱۲ غ بانس ۱۲ غ گھاس ۱۲ غ

---

۱ قولہ وقال۔ والخلاف فیما اذا کانت تبلغ بکلا النقدین نصابا اما اذا بلغت باحدہما قومہا بالبالغ اجماعا بیانہ اذا قومہا بالدراہم تبلغ مائتین واربعین وان قومہا بالدنانیر تبلغ ثلثۃ وعشرین دینارا فانہ یقومہا بالدراہم عند ابی حنیفۃ لانہ تجب علیہ ستۃ دراہم ولو قومہا بالدنانیر یجب نصف مثقال وہو لا یساوی ستۃ دراہم لان قیمۃ المثقال عندہم عشرۃ دراہم فان کان لو قومہا بالدنانیر تبلغ اربعۃ وعشرین ولو قومہا بالدراہم تبلغ مائتین وستۃ وثلاثین فانہ یقومہا بالدنانیر لانہ انفع للفقراء ۱۲ جوہرۃ ۲ قولہ فنقصانہ۔ افادانہ لا بد من بقاء شئ من النصاب الذی انعقد علیہ الحول لیضم المستفاد الیہ لان ہلاک الکل یبطل انعقاد الحول اذ لا یمکن اعتبارہ بدون المال وعلی ہذا قالوا اذا اشتری عصیرا للتجارۃ یساوی مائتی درہم فتخمر فی اثناء الحول ثم تخلل والخل یساوی مائتی درہم یستانف الحول للخل ویبطل الحول الاول ولو اشتری شیاہا تساوی مائتی درہم فماتت کلہا ودبغ جلدہا وصار یساوی مائتی درہم لا یبطل الحول الاول بل یزکیہا اذا تم الحول الاول من وقت الشراء والفرق بینہما ان الخمر اذا تخمرت ہلکت کلہا وصارت غیر مال فانقطع الحول ثم بالتخلل صار مالا مستحدثا غیر الاول والشیاہ اذا ماتت لم یہلک کل المال لان شعرہا وصوفہا وقرنہا لم یخرج من ان یکون مالا فلم یبطل الحول لبقاء البعض ۱۲ زیلعی مع زیادۃ ۳ قولہ بالاجزاء حتی لو کان لہ مائۃ درہم وخمسۃ دنانیر قیمتہا مائۃ درہم تجب فیہا الزکوٰۃ عندہ خلافا لہما وعکسہ لو کان لہ مائۃ درہم وعشرۃ دنانیر قیمتہا لا تبلغ مائۃ درہم تجب فیہا الزکوٰۃ عندہما ولا تجب عندہ کذا ذکرہ بعضہم وفیہ نظر لانہ اذا کانت عشرۃ دنانیر لا تبلغ مائۃ درہم فالمائۃ تبلغ عشرۃ دنانیر ضرورۃ ۱۲ زیلعی ۴ قولہ الارض۔ اشارۃ الی انہ لا یلتفت الی مالک سواء کان بالغا او صبیا ومجنونا او عبدا او کانت الارض وقفا ۱۲ جوہرۃ

عہ حد القلیل الصاع وما دونہ لا شئ فیہ وقیل حدہ نصف صاع ۱۲ جوہرۃ عہ اراد بہا الارض العشریۃ ۱۲ جوہرۃ

marfat.com

ابو یوسف ومحمدؒ رحمہما اللہ لایجب العشر الا فیما لہ ثمرۃ باقیۃ اذا بلغت خمسۃ
اوسُقٍ والوسقُ سِتُّونَ صاعًا بصاعِ النبی علیہ السلام ولیس فی الخضراوات
عندھما عُشرٌ وما سُقی بغرب اودالیۃ اوسانیۃٍ ففیہ نصفُ العُشرِ علی القولین
وقال ابو یوسف فیما لا یوسق کالزعفران والقُطنِ یجب فیہ العُشر اذا بلغت
قیمتُہ قیمۃ خمسۃ اوسُقٍ من ادنیٰ ما یدخل تحت الوسقِ وقال محمدؒ یجبُ
العشرُ اذا بلغ الخارجُ خمسۃَ امثال من اعلی ما یقدّر بہ نوعُہٗ فاعتُبر فی القُطنِ
خمسۃَ اَحمال وفی الزَعفرانِ خمسۃَ اَمناءٍ وفی العسل العُشر اذا اخذ من ارض
العشر قل اوکثر وقال ابو یوسفؒ لاشیٔ فیہ حتی تبلغَ عشرۃَ ازقاق وقال محمدؒ
خمسۃَ افراقٍ والفَرَق ستۃٌ وثلثو زربطلا بالعراقی ولیس فی الخارج من ارض الخراج عشر

باب من یجوز دفع الصدقۃ الیہ ومن لا یجوز

قال اللہ تعالیٰ انما الصدقات للفقراء والمساکین الآیۃ فھٰذہ ثمانیۃُ اصناف
فقد سقط منھا المؤلّفۃُ قلوبھم لان اللہ تعالیٰ اَعزّ الاسلام واغنیٰ عنھم و

---

۱ قولہ لایجب۔ فصار الخلاف فی موضعین فی اشتراط النصاب
وفی اشتراط البقاء لہما فی الاول قولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام لیس فی حب ولا تمر صدقۃ حتی یبلغ خمسۃ اوسق رواہ مسلم ولم یرد بہ زکوۃ التجارۃ لانہا تجب فیہ
وان کان اقل من خمسۃ اوسق اذا کانت قیمتہ مائتی درہم فتعین العشر ولابی حنیفۃ قولہ تعالیٰ انفقوا من طیبات ما کسبتم ومما اخرجنا لکم من الارض وہو
بعمومہ یتناول جمیع ما یخرج من الارض وتاویل ما رویاہ زکوۃ التجارۃ لانہم کانوا یتبایعون بالاوساق وقیمۃ الوسق کانت یومئذ اربعین درہما ولفظ
الصدقۃ ینبئ عنہا ولہما فی الثانی قولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام لیس فی الخضراوات صدقۃ وزکوۃ التجارۃ غیر منفیۃ اجماعًا فتعین العشر ولابی حنیفۃ العمومات
الحدیثیۃ فی ما اخرجتہ الارض بلا فصل وما رویاہ لیس بثابت ۱۲ زیلعی مع تصرف ۲ قولہ علی القولین ای علی اختلاف القولین عند
ابی حنیفۃ لایشترط النصاب والبقاء وعندہما یشترط ۱۲ جوہرۃ ۳ قولہ المؤلفۃ وہم ثلثۃ اصناف صنف کان یؤلفہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم
لیسلموا ویسلم قومہم باسلامہم وصنف منہم اسلموا ولکن علی ضعف فیرید تقریرہم علیہ وصنف یعطیہم لدفع شرہم مثل عباس بن مرداس
السلمی ولم یکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعطیہم خوفا منہم لان الانبیاء صلوات اللہ علیہم لا یخافون الا اللہ تعالیٰ ۱۲ جوہرۃ بحذف
۴ وہو علی ما قیل عند اہل الحجاز ثلاثمائۃ وعشرون رطلا وعند اہل العراق اربعمائۃ وثمانون رطلا ۱۲ ق ۵ قال علیہ السلام لا تجمع عشر و

خراج ۱۲ حاشیہ

الفقیر من له ادنیٰ شیٔ والمسکین من لاشیٔ له والعامل یدفع الیه الامام ای غیر الهاشمی ۱۲ جوهرة هو الساعی الذی نصبه الامام علی اخذ الصدقات ۱۲ جوهرة ان عمل بقدر عمله وفی الرقاب ان یعان المکاتبون فی فک رقابهم والغارم الا مکاتب الهاشمی فانه لا یعطی منها ... شیئا ۱۲ جوهره من لزمه دین وفی سبیل الله منقطع الغزاة وابن السبیل للعد من کان له مال فی وطنه وهو فی مکان آخر لا شیٔ له فیه فهذه جهات الزکوٰة وللمالک ان یدفع الی کل واحد منهم وله ان یقتصر علی صنف واحد ولا یجوز ان یدفع الزکوٰة الی ذمی ولا یبنی بها مسجد ولا یکفن بها میت ولا یشتری بها رقبة لان التملیک شرط فی الزکوٰة ولم یوجد ۱۲ زیلعی یقضی بها دینه ۱۲ زیلعی لانعدام رکن الزکوٰة وهو التملیک ۱۲ زیلعی لان الاعتاق اسقاط الملک بلا تملیک ۱۲ کشف یعتق ولا تدفع الی غنی ولا یدفع المزکی زکوٰته الی ابیه وجده وان علا ولا من جهة الاباء او الامهات ۱۲ جوهرة الی ولده وولد ولده وان سفل ولا الی امه وجداته وان علت ولا الی امرأته للاشتراک فی المنافع عادة ۱۲ کشف ولا تدفع المرأة الی زوجها عند ابی حنیفة رحمه الله تعالیٰ وقالا تدفع الیه سواء کانوا من جهة الذکور او الاناث وسواء کانوا صغارا او کبارا ۱۲ جوهرة

---

۱ قوله لزمه ۔ اطلقه وهو مقید بما اذا لا یملک نصابا فاضلا عن دینه او کان له مال علی الناس لا یمکنه اخذه ۱۲ زیلعی مع تصرف ۲ قوله وابن السبیل فجاز له الاخذ من الزکوٰة قدر حاجته وان کان له مال فی بلده بعد ان لم یقدر علیه فی الحال ولا یحل له ان یاخذ اکثر من حاجته والاولی ان یستقرض ان قدر علیه ولا یلزمه ذلک لاحتمال عجزه عن الاداء ۱۲ زیلعی ملخصا ۳ قوله وللمالک ۔ رد علی الشافعی حیث قال لا یجوز الا ان یصرف الی کل ثلثة من کل صنف ۱۲ جوهرة ۴ قوله وله ۔ ای صاحب المال مخیر ان شاء اعطاها جمیعهم وان شاء اقتصر علی صنف واحد وکذا یجوز ان یقتصر علی شخص واحد من ای صنف شاء وهو قول عمر وعلی وابن عباس ومعاذ بن جبل وحذیفة بن الیمان وجماعة آخر ولم یرو عن غیرهم من الصحابة خلاف ذلک فکان اجماعا ۱۲ زیلعی ۵ قوله ولا یجوز ۔ لقوله صلی الله علیه وسلم لمعاذ رضی الله عنه خذها من اغنیائهم وردها فی فقرائهم رواه الستة وهو مشهور فیقید به اطلاق الفقراء فی الآیة او هی عام خص منها الحربی بالاجماع فجاز تخصیصها بخبر الواحد ۱۲ کشف ۶ قوله ولا یبنی ۔ والحیلة فی هذه الاشیاء ان یتصدق بها علی الفقیر ثم یامره ان یفعل هذه الاشیاء فیحصل له ثواب الصدقة ویحصل للفقیر ثواب هذه القرب ۱۲ زیلعی ۷ قوله غنی اطلقه وهو مقید بما اذا کان غنیا بسبب ملک نصاب ۔ لان الغنی علی ثلاث مراتب الاولی ما یتعلق به وجوب الزکوٰة والثانیة ما یتعلق به وجوب صدقة الفطر والاضحیة وهو ان یکون مالکا لمقدار النصاب ۔ فاضلا عن حوائجه الاصلیة وهو المراد هنا لان حرمان الزکوٰة یتعلق به والثالثة ما یحرم به السوال وهو ان یکون مالکا لقوت یومه ومایستر به عورته عند عامة العلماء وکذا الفقیر القوی المکتسب یحرم علیه السؤال ۔ قال العبد الضعیف محمد اعزاز علی ومن هنا یتأید ما قاله البعض ان التصدق علی الفقیر القوی المکتسب السائل حرام لانه اعانة علی الحرام ۱۲ زیلعی بتصرف وعز ۸ قوله ولا یدفع ۔ لان منافع الاملاک بینهم متصلة فلا یتأتی التملیک علی الکمال ۱۲ کشف

۹ ای یعطیه ما یکفیه واعوانه بالمعروف غیر مقدر بالثمن ۱۲ جوهره ۱۰ وعند محمد منقطع الحاج ۱۲ جوهرة ۱۱ هو المسافر سمی بذلک للزومه الطریق ۱۲ زیلعی

marfat.com

ولا یدفع الی مکاتبه[1] ولا مملوکه ولا مملوک غنی[2] وولد غنی اذا کان صغیرا[3] ولا یدفع الی بنی هاشم[4] وهم[5] آل علی وآل عباس وآل جعفر وآل عقیل وآل حارث بن عبد المطلب ومواليهم[6] وقال ابو حنیفة ومحمد رحمهما الله تعالیٰ

اذا دفع الزکوٰة الی رجل یظنه فقیرا ثم بان انه غنی او هاشمی او کافر او دفع فی ظلمة الی فقیر ثم بان انه ابوه او ابنه فلا اعادة علیه وقال ابو یوسف رحمه الله تعالیٰ وعلیه الاعادة ولو دفع الی شخص ثم علم انه عبده او مکاتبه لم یجز فی قولهم جمیعا ولا یجوز دفع الزکوٰة الی من یملک[8] نصابا من ای مال کان ویجوز دفعها الی من یملک اقل من ذلک وان کان صحیحا مکتسبا ویکره نقل الزکوٰة من بلد الی بلد آخر وانما یفرق صدقة کل قوم فیهم الا ان یحتاج الی ان ینقلها الانسان الی قرابته او الی قوم هم احوج الیه من اهل بلده

لان الملک واقع للمولی ۱۲ جوهرة — لانه یعد غنیا بیساره ابیه ۱۲ زیلعی — ای عبید هم ۱۲ جوهرة — اشارة الی انه اذا دفع بغیر تحر واخطأ لا یجزیه ۱۲ زیلعی — لانه انما اتی بما فی وسعه ۱۲ الطحطاوی — نظهور خطائه بتیقن ۱۲ جوهرة — ای عبد المزکی ۱۲ عز — ای کان النصاب نامیا او غیر نام ۱۲ جوهرة — لانه فقیر الا انه یحرم علیه السوال ۱۲ جوهرة — وصلیه ۱۲ — ای بعد تمام الحول ۱۲ مرا قی — لان فیه رعایة حق الجوار ۱۲ جوهرة — لما فیه من الصلة وزیادة دفع الحاجة ۱۲ جوهرة

[1] قوله مکاتبه لعدم التملیک اذ کسب المملوک لسیده وله حق فی کسب مکاتبه والمکاتب عبد ما بقی علیه درهم وربما یعجز فیکون الکسب للمولی ۱۲ جوهره [2] قوله مملوک اطلقه وهو مقید بما اذا لم یکن علیه دین یحیط برقبته وکسبه وان کان علیه دین یحیط بهما جاز عند ابی حنیفة خلافا لهما بناء علی ان المولی یملک اکسابه عندهما وعنده لا یملک فصار کالمکاتب ۱۲ زیلعی مع زیادة [3] قوله صغیرا بخلاف ما اذا کان کبیرا لانه لا یعد غنیا بمال ابیه وان کانت نفقته علیه ولا فرق فی ذلک بین الذکر والانثی وبین ان یکون فی عیال الاب اولم یکن فی الصحیح ۱۲ زیلعی [4] قوله بنی هاشم یعنی اجنبی لا یدفع الیهم بالاجماع وهل یجوز ان یدفع بعضهم الی بعض عندهما لا یجوز وقال ابو یوسف یجوز واما التطوع فیجوز صرفه الیهم لان المال فی الزکوٰة کالماء یتدنس باسقاط الفرض والتطوع بمنزلة التبرد بالماء ۱۲ جوهرة [5] قوله وهم فائدة تخصیصهم بالذکر جواز الدفع الی بعض بنی هاشم وهم بنو ابی لهب لان حرمة الصدقة کرامة لهم استحقوها بنصرهم النبی صلی الله علیه وسلم فی الجاهلیة والاسلام ثم سری ذلک الی اولادهم وابو لهب اذی النبی علیه الصلوة والسلام وبالغ فی اذیته فاستحق الاهانة ۱۲ زیلعی [6] قوله وقال هذه المسئلة تنقسم الی ثلثة اقسام الاول انه اذا تحری وغلب علی ظنه انه مصرف فهو جائز اصاب او اخطأ عندهما خلافا لابی یوسف فیما اذا تبین خطؤه والثانی انه اذا دفعها ولم یخطر بباله انه مصرف ام لا فهو علی الجواز الا اذا تبین انه غیر مصرف والثالث انه اذا دفعها الیه وهو شاک ولم یتحر او تحری ولم یظهر له انه مصرف او غلب علی ظنه انه لیس بمصرف فهو علی الفساد الا اذا تبین انه مصرف ۱۲ زیلعی ❊

[7] قوله لم یجز لانه بالدفع الی عبده لم یخرجه عن ملکه وهو رکن فیه وله فی کسب مکاتبه حق فلم یتم التملیک ۱۲ زیلعی [8] قوله یملک حتی لو کان له بیت لا یسکنه لیساوی مائتی درهم لا یجوز صرف الزکوٰة الیه ۱۲ جوهرة

marfat.com

باب صدقة الفطر

من اضافة الشئ الی شرطہ ۱۲ جوہرۃ

صدقةُ الفطر واجبة على الحر المسلم اذا كان مالكا لمقدار النصاب فاضلا
ای عملا لا اعتقادا ۱۲ جوہرۃ — شرط الاسلام لتقع قربۃ ۱۲ زیلعی — لقولہ علیہ السلام لا صدقۃ الا عن ظہر غنی ۱۲ زیلعی
عن مسكنه وثيابه واثاثه وفرسه وسلاحه وعبده للخدمة يخرج ذلك
کفارا کانوا او مسلمین ۱۲ زیلعی
عن نفسه وعن اولاده الصغار وعبيده للخدمة ولا يؤدي عن زوجته ولا
احترز بہ عن عبیدہ للتجارۃ ۱۲ زیلعی
عن اولاده الكبار وان كانوا في عياله ولا يخرج عن مكاتبه ولا عن مما ليكه
وصلیۃ ۱۲ عز — ای فی عیال المزکی ۱۲ عز — لعدم الولایۃ علیہ ۱۲ زیلعی
للتجارة والعبد بين الشريكين لا فطرة على واحد منهما ويؤدي المسلم الفطرة
لقصور الولایۃ والمؤنۃ فی حق کل واحد منہما ۱۲ زیلعی
عن عبده الكافر والفطرة نصف صاع من بر او صاع من تمر او زبيب او شعير
والصاع عند ابي حنيفة ومحمد ثمانية ارطال بالعراقي وقال ابو يوسف خمسة
ارطال وثلث رطل ووجوب الفطرة يتعلق بطلوع الفجر الثاني من يوم الفطر
ای الصبح الصادق ۱۲ عز

ف۱ قولہ باب۔ مناسبتہا بالزکوٰۃ ان کلا منہما من الوظائف المالیۃ ۱۲ شلبی ف۲ قولہ الصغار۔ اطلقہ وہو مقید بما اذا کانوا فقراء لانہم اذا کان لہم مال تجب من اموالہم عندہما خلافا لمحمد ۱۲ زیلعی ف۳ قولہ ولا یؤدی۔ لانہ لا یلی علیہا ولا یمونہا الا لضرورۃ انتظام مصالح النکاح ۱۲ زیلعی ف۴ قولہ اولادہ لانہ لا یمونہم ولا یلی علیہم فانعدم السبب وکذا ان کانوا فی عیالہ لانعدام الولایۃ علیہم ولو ادی عنہم وعن زوجتہ بغیر امرہم جاز استحسانا لانہ ماذون فیہ عادۃً ۱۲ زیلعی ف۵ قولہ للتجارۃ۔ لان زکوٰۃ التجارۃ واجبۃ فیہم فاذا قلنا بوجوب الفطر فیہم کان فیہ تثنیۃ الصدقۃ علی المولیٰ فی سنۃ واحدۃ بسبب مال واحد وقد قال النبی صلی اللہ علیہ لا ثنی فی الصدقۃ ای لا توخذ فی السنۃ مرتین ۱۲ جوہرۃ ف۶ قولہ ویؤدی۔ لان السبب قد تحقق وہو رأس یمونہ ویلی علیہ والمولیٰ من اہلہ ولو کان علی العکس فلا وجوب ای اذا کان العبد مسلما والمولی کافرا لان المولی لیس من اہلہا ۱۲ جوہرہ ف۷ قولہ ارطال قال فی الغایۃ والرطل البغدادی مائۃ وثمانیۃ وعشرون درہما واربعۃ اسباع درہم وقیل مائۃ وثلاثون درہما قال النووی الاول اصح ۱۲ شلبی ف۸ قولہ وقال۔ قیل لا خلاف بینہم فی الصاع وانما ابو یوسف لما حز صاع اہل المدینۃ وجدہ خمسۃ ارطال وثلثا برطل اہل المدینۃ وہو اکبر من رطل اہل بغداد لانہ ثلثون استارا والرطل البغدادی عشرون استارا فاذا قابلت ثمانیۃ ارطال بالبغدادی بخمسۃ ارطال وثلث بالمدنی تجدہما سواء فوقع الوہم لاجل ذلک وہو اشبہ لان محمدا رحمہ اللہ لم یذکر فی المسئلۃ خلاف ابی یوسف ولو کان فیہ لذکرہ وہو اعرف بمذہبہ ۱۲ شلبی ف۹ قولہ یتعلق وقال الشافعی وجوب صدقۃ الفطر یتعلق بغروب الشمس من الیوم الاخیر من رمضان حتی لا تجب علی من مات قبلہ او ولد او اسلم بعدہ لان الفطر بانفصال الصوم وذلک بغروب الشمس من آخر رمضان ونحن نقول یتعلق بفطر مخالف للعادۃ وہو الیوم اذ لو تعلق الوجوب بالغروب لوجبت علیہ ثلاثون فطرۃ لان کل لیلۃ من رمضان فطر بعد صوم بہذا الاعتبار ولہذا یقال یوم الفطر ولا یعارض ہذا بقولہم لیلۃ الفطر لان ذلک باعتبار الیوم تقدیرہ لیلۃ یوم الفطر فحذف المضاف ۱۲ زیلعی ملخصا ف۱۰ الاستار بکسر الہمزۃ ستۃ دراہم ونصف فاذا ضربت مائۃ وستین فی ستۃ دراہم ونصف یصیر الفا واربعین

marfat.com

فمن مات قبل ذلك لم تجب فطرته ومن اسلم اوولد بعد طلوع الفجر
الفاء للتفريع ۱۲ ای قبل طلوع الفجر ۱۲ غ لانه لم يجد الفجر الثانی من يوم الفطر ۱۲ غ
لم تجب فطرته والمستحب ان يخرج الناس الفطرة يوم الفطر قبل الخروج
الی المصلی فان قدموها قبل يوم الفطر جاز وان اخروها عن يوم الفطر لم
کيلا يتشاغل الفقير بالمسئلة عن الصلوة ۱۲ جوهرة لتقرر سببه فصار کتقديم الزکوة ۱۲ کشف
تسقط وکان عليهم اخراجها

کتاب الصوم

الصوم ضربان واجب ونفل فالواجب ضربان منه ما يتعلق بزمان بعينه کصوم
رمضان والنذر المعين فيجوز صومه بنية من الليل فان لم ينو حتی اصبح
ہی معرفته بقلبه ای صوم يصوم ۱۲ جوهرة
اجزأته النية ما بينه وبين الزوال والضرب الثانی ما يثبت فی الذمة کقضاء
وقال الشافعی لا يجوز الا بنية فی الليل ۱۲ جوهره
رمضان والنذر المطلق والکفارات فلا يجوز صومه الا بنية من الليل وکذلك
يعنی من غروب الشمس ۱۲ جوهرة
صوم الظهار والنفل کله يجوز بنية قبل الزوال وينبغی للناس ان يلتمسوا الهلال
ای لا يجوز الا بنية من الليل ۱۲ غ ای ويجب ۱۲ جوهرة
فی اليوم التاسع والعشرين من شعبان فان رأوه صاموا وان غم عليهم اکملوا
عدة شعبان ثلثين يوما ثم صاموا ومن رای هلال رمضان وحده صام
وان لم يقبل الامام شهادته واذا کان فی السماء علة قبل الامام شهادة
وصلية ۱۲ غ ای غبار او سحاب ۱۲ جوهرة

---

۱ قوله لم تسقط۔ لانها قربة مالية معقولة المعنی فلا تسقط بعد الوجوب الا بالاداء کالزکوة ۱۲ زيلعی ۔

۲ قوله کتاب۔ انما اخره مع انه عبادة بدنية کالصلوة وقدم الزکوة عليه اقتداء بالقرآن قال الله تعالی اقيموا الصلوة واتوا الزکوة ۱۲ جوهرة ۔

۳ قوله الزوال۔ وفی الجامع الصغير قبل نصف النهار وهو الاصح لانه لا بد له من وجوب النية فی اکثر النهار ونصفه من وقت طلوع الفجر الی وقت ضحوة الکبری لا وقت الزوال ۱۲ جوهرة ۴ قوله فلا يجوز اذ ليس لها وقت متعين لها فلم يتعين لها الا بنية من الليل او بنية مقارنة لطلوع الفجر فلم تصح بنية من النهار بخلاف صوم رمضان والنذر المعين والنفل لان الوقت متعين لها وهذا لان الامساک فی اول النهار انما يتوقف علی صوم ذلک اليوم وهو النفل فی غير رمضان فلم يتوقف الامساک عليها ای علی النية ۱۲ زيلعی ۵ قوله اکملوا۔ لان الاصل بقاء الشهر فلا ينتقل عنه الا بدليل ولم يوجد ۱۲ جوهره

۶ لقوله تعالی فمن شهد منکم الشهر فليصمه وقد راٰه ظاهرا ۱۲ مراقی ۶ وهو باطلاقه يتناول المحدود فی القذف اذا تاب ۱۲ جوهرة

marfat.com

الواحد العدل فی رؤیة الهلال رجلا کان او امرأة حرا کان او عبدا فان لم یکن
ای ہلال رمضان ۱۲ اعز
فی السماء علة لم تقبل الشهادة حتی یراه جمع[1] کثیر یقع العلم بخبرهم ووقت
کغیم او غبار ونحوہما ۱۲ زیلعی
تفسیر للجمع الکثیر ۱۲ اعز
الصوم من حین طلوع الفجر الثانی الی غروب الشمس والصوم هو الامساک[2]
عن الاکل والشرب والجماع نهارا مع النیة فان اکل الصائم او شرب او جامع
ناسیا[3] لم یفطر فان نام فاحتلم او نظر الی امرأته فانزل او ادهن او احتجم او
اکتحل او قبل[4] لم یفطر فان انزل بقبلة او لمس فعلیه القضاء ولا کفارة علیه
لوجود معنی الجماع وهو الانزال بالمباشرة ۱۲ زیلعی لقصور الجنایة ۱۲ زیلعی
ولا باس بالقبلة اذا امن علی نفسه ویکره[5] ان لم یامن وان[6] ذرعه القیء لم
لما روینا ۱۲ اعز
ای امن الانزال والجماع ۱۲ زیلعی
ان التقبیل ۱۲ اعز
ای سبقه وغلبه ۱۲ مراقی
یفطر وان استقاء عامدا ملأ فمه فعلیه القضاء[7] ومن ابتلع الحصاة او الحدید
واحد الحصی صغار الحجارة ۱۲ اق
ای صلوح الی الانزال
اق

---

[1] قوله جمع۔ لان التفرد فی مثل هذه الحالة یوهم الغلط فوجب التوقف فی خبره حتی یکون جمعا کثیرا بخلاف ما اذا کان بالسماء علة لانه قد ینشق الغیم من موضع الهلال فیتفق للبعض النظر فینسد ۱۲ زیلعی [2] قوله الامساک۔ فان قلت الحد ینتقض طردا وعکسا اما طردا ففی اکل الناسی وجماعه فان صومه باق والامساک فائت واما عکسا فهو فی الحائض والنفساء فان الامساک موجود والصوم فائت قلنا لا نسلم بان الامساک معدوم فی الناسی فان الامساک الشرعی موجود فی اکل الناسی لان الشارع اضاف الفعل الی الله حیث قال الله اطعمه وسقاه فیکون الفعل معدوما من العبد وهو الاکل فلا ینعدم الامساک واما الجواب فی الحائض فقد قالوا ینبغی ان یزاد فی الحد بان یقال باذن الشرع لکن اورد علی هذا انه ینتقض حینئذ بصوم یوم النحر فان صومه معتبر عندکم مع ان الشارع لم یاذن فیه واجیب بمنع عدم وجود الاذن فیه بل الاذن موجود من الشارع فیه لان الصوم مشروع فیه وانما النهی باعتبار ترک ضیافة الله تعالی ۱۲ جوهرة وشلبی [3] قوله ناسیا۔ قید به اذ لو اکل مکرها او جومعت المرأة مکرهة او نائمة او صب الماء فی حلق النائم فسد صومه ۱۲ جوهرة [4] قوله لم یفطر۔ اما اذا احتلم فلقوله علیه الصلوٰة والسلام ثلاث لا یفطرن الصائم الحجامة والقیء والاحتلام واما اذا انزل بنظر فلعدم المباشرة اما اذا ادهن فلعدم المنافی والداخل من المسام لا من المسالک لا ینافیه کما لو اغتسل بالماء البارد ووجد برده فی کبده واما الاحتجام فلما روینا واما الاکتحال فلما روی عن عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم اکتحل وهو صائم رواه الدارقطنی ولا فرق بین ان یجد طعم الکحل فی حلقه او لم یجد وکذا الو بزق ووجد لونه فی الاصح واما التقبیل فلما روی ابو سعید الخدری انه علیه الصلوٰة والسلام رخص فی القبلة للصائم والحجامة رواه الدارقطنی وقال کلهم ثقات یعنی رواته ۱۲ زیلعی ملخصا ومع تصرف [5] قوله ویکره لان عینه لیس بفطور بما یصیر فطرا بعاقبته فان امن اعتبر عینه وان لم یامن یعتبر عاقبته فیکره ۱۲ زیلعی [6] قوله وان۔ جملة المسائل اثنتا عشرة لانه اما ان یکون قاء او استقاء وکل اما ان یکون ملأ الفم او دونه وکل من الاربعة اما ان یکون عاد بنفسه او اعاده او خرج ولا یفطر فی الکل علی الاصح الا فی الاعادة والاستقاء بشرط ملأ الفم ۱۲ طحطاوی [7] قوله القضاء۔ بقوله علیه الصلوٰة والسلام من قاء فلا قضاء علیه ومن استقاء عامدا فعلیه القضاء ۱۲ کشف [8] لانه امر دینی فلهذا لا یختص بلفظ الشهادة ۱۲ [9] لان قول الفاسق فی الدیانات غیر مقبول ۱۲ کشف

[10] لما روی ابو هریرة انه قال من نسی وهو صائم فاکل او شرب فلیتم صومه فانما اطعمه الله وسقاه ۱۲ زیلعی

marfat.com

لوجود صورة الفطر على ما قال ابن عباس الفطر مما دخل ١٢ از يلعي

اوالنواة افطر وقضى ومن جامع عامدًا في احد السبيلين اوا كل اوشرب ما

ولا كفارة عليه ١٢ جوهرة ولا يشترط الانزال ١٢ كشف لتكامل الجناية ١٢ كشف

يتغذى به اويتداوى به فعليه القضاء والكفارة مثل كفارة الظهار ومن

استدرا كا للمصلحة الفائتة وهي قهر النفس الامارة بالسوء ١٢ كشف

جامع فيما دون الفرج فانزل فعليه القضاء ولا كفارة عليه وليس في افساد

اي غير الفبل والدبر كالفخذ والبطن والبطن ١٢ از يلعي لوجود الجماع معنى ١٢ از يلعي لانعدام الجماع صورة ١٢ از يلعي

الصوم في غير رمضان كفارة ومن احتقن اواستعط اواقطر في اذنه او

ولو في قضاء رمضان ١٢ از يلعي

داوى جائفة او آمة بدواء رطب فوصل الى جوفه اودماغه افطر وان

في صورة الجائفة ١٢ عز الجرح في الجوف ١٢ جوهرة الجرح في ام الراس وهو الدماغ ١٢ جوهرة في صورة الآمة ١٢ عز لان الفطر مما دخل ١٢ از يلعي

اقطر في احليله لم يفطر عند ابي حنيفة ومحمد رح وقال ابو يوسف يفطر ومن

سواء لقطر في الماء او الدهن ١٢ از يلعي لعدم المفطر صورة ومعنى ١٢ جوهرة

ذاق شيئا بفمه لم يفطر ويكره له ذلك ويكره للمرأة ان تمضغ لصبيها الطعام

الذوق معرفة الشئ بفمه من غير ادخال عينه في حلقه ١٢ شلبي لما فيه من تعريض الصوم على الفساد ١٢ جوهرة رخصة تيسير بالافطار بمضغه ١٢ مراقي

اذا كان لها منه بد ومضغ العلك لا يفطر الصائم ويكره ومن كان مريضا في

اما اذا لم تجد بدا منه فلا باس بمضغها لصيانة الولد ١٢ مراقي هو المصطلى وقيل اللبان الذي هو الكندر ١٢ مراقي

رمضان فخاف ان صام ازداد مرضه افطر وقضى وان كان مسافرا لا يستضر

كما او كيفا ١٢ مراقي

بالصوم فصومه افضل وان افطر وقضى جاز وان مات المريض او المسافر وهما

لقوله تعالى وان تصوموا خير لكم ١٢ از يلعي لان السفر لا يخلو عن المشقة ١٢ از يلعي حالية ١٢ عز

على حالهما لم يلزمهما القضاء وان صح المريض او اقام المسافر ثم ماتا لزمهما

اي على المرض او السفر ١٢ عز لانهما لم يدركا عدة من ايام اخر ١٢ از يلعي هذا قولهم جميعا من غير خلاف ١٢ جوهرة

القضاء بقدر الصحة والاقامة وقضاء رمضان ان شاء فرقه وان شاء تابعه

وان اخره حتى دخل رمضان اخر صام رمضان الثاني وقضى الاول بعده ولا

لانه في وقته وهو لا يقبل غيره ١٢ از يلعي

---

١ قوله الظهار احال رحمه الله على الظهار ولم يبينه لان كفارة الظهار منصوص عليها في القرآن ١٢ از يلعي ٢ قوله وليس - لان الكفارة
وردت في هتك حرمة رمضان اذ لا يجوز اخلاؤه عن الصوم بخلاف غيره من الزمان ١٢ از يلعي ٣ قوله رطب شرط الشيخ ولم يشترط في الكنز
لان العبرة للوصول الى الجوف لا لكونه يابسا او رطبا وانما شرط الشيخ لان الرطب هو الذي يصل الى الجوف عادة ١٢ از يلعي ٤ قوله يفطر - هذا
الاختلاف مبني على انه هل بين المثانة والجوف منفذ ام لا وهو ليس باختلاف على التحقيق والاظهر انه لا منفذ له وانما يجتمع البول فيها بالترشح كذا يقول الاطباء
١٢ از يلعي ٥ قوله العلك ذكر العلك في المختصر من غير تفصيل يدل على ان جميع انواعه لا يفطر ١٢ از يلعي ٦ قوله افطر لان زيادة المرض وامتداده
قد يفضي الى الهلاك فيجب الاحتراز عنه وطريق معرفته الاجتهاد فاذا غلب على ظنه افطر وكذا اذا اخبره طبيب مسلم حاذق عدل ١٢ از يلعي ٧
قوله ان شاء - وقال بعض الناس يجب الترتيب لقوله عليه الصلوة والسلام من كان عليه قضاء رمضان فليسرده ولا يقطعه ولنا قوله تعالى فعدة
من ايام اخر من غير شرط الترتيب ١٢ از يلعي مع تصرف ٨ قوله ولا - وقال الشافعي عليه فدية ان اخره بغير عذر ولنا اطلاق ما تلونا من
غير قيد بزمان ١٢ از يلعي ملخصا ٩ من الحقنة صب الدواء في الدبر ١٢ مراقي ١٠ من السعوط بفتح السين ما يجعل في الانف من الادوية

marfat.com

فدیةَ علیه والحامل والمرضِعُ اذا خافتا علی انفسهما او ولدیهما افطرتا وقضتا
دفعا للحرج ۱۲
ولا فدیة علیهما والشیخُ الفانی الذی لا یقدر علی الصیام یُفطر ویطعم لکل یوم
ای قرب الی الفناء ۱۲ جوهرة
مسکینًا کما یطعم فی الکفارات ومن مات وعلیه قضاء رمضان فاوصی به
یلزم الخ ۱۲ هذه الوصیة انما تکون من الثلث
اطعم عنه ولیُّه لکل یوم مسکینا نصف صاعٍ من بُرٍّ او صاعًا من تمرٍ او شعیرٍ
ومن دخل فی صوم التطوّع ثم افسده قضاه واذا بلغ الصبی او اسلم الکافر
فی رمضان اَمسکا بقیّة یومهما وصاما ما بعده ولم یقضیا ما مضی ومن اغمی
لان الصوم غیر واجب علیه فیه ۱۲
علیه فی رمضان لم یقض الیوم الذی حدث فیه الاغماءُ وقضی ما بعده وَ
یعنی بالنهار ۱۲ جوهرة
اذا افاق المجنون فی بعض رمضان قضی ما مضی منه وصام ما بقی واذا حاضت
المرأة او نفست اَفطرتْ وقضتْ اذا طهرت واذا قَدِم المسافر او طهرت الحائضُ
فی بعض النهار امسکا عن الطعام والشراب بقیّة یومهما ومن تسحّر وهو یظن
ای یجب الامساک ۱۲ زیلعی

---

۱ قوله المرضع - قال فی الجوهرة المراد من المرضع الظئر ویرده قول القدوری وغیره "اذا خافتا علی انفسهما او ولدیهما اذ لا ولد للمستاجرة وکذا اطلاق الحدیث ۱۲ زیلعی بتغیر ۲ قوله افطرتا - لما روی عن انس بن مالک ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ان الله عزوجل وضع عن المسافر الصوم وشطر الصلوٰة وعن الحبلی والمرضع الصوم ۱۲ زیلعی ۳ قوله علیهما - وقال الشافعی اذا خافت المرضع علی الولد فافطرت فعلیها الفدیة لانه افطار انتفع به من لم یلزمه الصوم وهو الولد فتجب الفدیة کافطار الشیخ الفانی ولنا ان الفدیة بخلاف القیاس فی الشیخ فلا یلحق به خلافه وهذا لان الشیخ یجب علیه الصوم ثم ینتقل الی الفدیة بعجزه عنه والطفل لا یجب علیه الصوم وانما یجب علی امره وهی قد اتت ببدله وهو القضاء فلا یجب علیها غیره ۱۲ زیلعی ۴ قوله یفطر - لقوله تعالیٰ وعلی الذین یطیقونه فدیة طعام ای لا یطیقونه والعرب تحذف لا اذا کان موضعها ظاهرا کقوله تعالیٰ تالله تفتؤ تذکر یوسف ای لا تفتؤ ۱۲ زیلعی ۵ قوله لم یقض - لوجود الصوم فیه اذ الظاهر انه ینوی من اللیل حملا لحال المسلم علی الصلاح حتی لو کان متهتکا یعتاد الاکل فی نهار رمضان او مسافرا قضاه کله لعدم ما یدل علی وجود النیة وان اغمی علیه رمضان کله قضاه کله الاول یوم منه لما قلنا وان کان الاغماء حدث فی شعبان قضاه کله لعدم النیة ۱۲ زیلعی ۶ قوله قضی - لان الاغماء نوع مرض لا یزیل الحجی ویضعف القوی فلا ینافی الوجوب ولا الاداء ۱۲ زیلعی ۷ قوله امسکا - اطلقه وهو مقید بما اذا قدم المسافر بعد الزوال او قبله بعد الاکل اما اذا کان قبل الزوال والاکل فعلیه الصوم فان افطر بعد ما نوی لا یلزمه الکفارة للشبهة واما الحائض اذا طهرت قبل الزوال و الاکل ونوت لم یکن صوما لا فرضًا ولا تطوعًا لوجود المنافی اول النهار والصوم لا یتجزی ۱۲ جوهرة مع تغیر

۸ سواء حصل الافساد بصنعه او بغیر صنعه ۱۲ جوهرة ۹ لقوله تعالیٰ ولا تبطلوا اعمالکم ۱۲ زیلعی ۱۰ قضاء لحق الوقت بالتشبه ۱۲ زیلعی ۱۱ لتحقق السبب والاهلیة ۱۲ جوهرة ۱۲ لان السبب قد وجد وهو الشهر والاهلیة فلزمه القضاء ۱۲ جوهرة ۱۳ ولا یجب

marfat.com

ان الفجر لم يطلع او افطر وهو يرى ان الشمس قد غربت ثم تبين ان الفجر
كان قد طلع او ان الشمس لم تغرب قضى ذلك اليوم ولا كفارة عليه ومن رأى
هلال الفطر وحده لم يفطر واذا كانت بالسماء علة لم يقبل الامام في هلال
الفطر الا شهادة رجلين او رجل وامرأتين وان لم تكن بالسماء علة لم يقبل
الا شهادة جماعة يقع العلم بخبرهم

باب الاعتكاف

الاعتكاف مستحب وهو اللبث في المسجد مع الصوم ونية الاعتكاف ويحرم
على المعتكف الوطء واللمس والقبلة وان انزل بقبلة او لمس فسد اعتكافه
وعليه القضاء ولا يخرج المعتكف من المسجد الا لحاجة الانسان او للجمعة
ولا باس بان يبيع ويبتاع في المسجد من غير ان يحضر السلعة ولا يتكلم الا

---

۱ قوله قضى - اما في الصورة الاولى فلانه مضمون عليه بالمثل كما في المريض والمسافر ولا تجب الكفارة عليه لقصور الجناية لعدم القصد هذا اذا تبين انه اكل بعد ما طلع الفجر وان لم يتبين له شئ لا يجب عليه القضاء لان الاصل هو الليل فلا يخرج بالشك واما في الثانية فعليه القضاء لما ذكرنا فيه قول عمر ما تجانفنا لاثم وقضاء يوم علينا يسير وان لم يتبين له شئ فلا قضاء عليه ولا كفارة لما ذكرنا ۱۲ زيلعي مع تصرف ۲ قوله الا - لانه تعلق به نفع العباد وهو الفطر فاشبه سائر حقوقهم فيشترط فيه ما يشترط في سائر حقوقهم من العدالة والحرية والعدد ولفظ الشهادة ۱۲ زيلعي ۳ قوله جماعة - لان التفرد في مثل هذه الحالة يوهم الغلط فوجب التوقف في خبره حتى يكون جمعا كثيرا ۱۲ زيلعي ۴ قوله باب اخره عن الصوم لان الصوم شرط والشرط مقدم طبعا فيقدم وضعا ۱۲ شلبي ۵ قوله مستحب - والحق انه ينقسم الى ثلثة اقسام واجب وهو المنذور وسنة وهو في العشر الاخير من رمضان . . . . . ومستحب وهو في غيره من الازمنة ۱۲ زيلعي ۶ قوله والقبلة - اذ الجماع محظور الاعتكاف لصريح نهي ولا تباشروهن وانتم عاكفون في المساجد كما في الاحرام بخلاف الصوم لان الكف ركنه لا محظوره فلو تعدى الى الدواعي لصار الكف عنها ايضا ركنا والركنية لا تثبت بالشبهة اما الجماع في الاعتكاف فمحظور والمحظور يثبت بالشبهة فيتعدى الى دواعيه ۱۲ كشف ۷ قوله الا - لان هذه الاشياء معلوم وقوعها في زمن الاعتكاف فتكون مستثناة ضرورة ۱۲ زيلعي ۸ قوله من غير - يدل على ان له يبيع ويشتري ما بد له من التجارات من غير احضار السلعة وذكر في الذخيرة ان المراد به ما لا بد له منه كالطعام ونحوه واما اذا اراد ان يتخذ ذلك متجرا يكره له ذلك وهذا صحيح لانه منقطع الى الله تعالى فلا ينبغي له ان يشتغل فيه بامور الدنيا ۱۲ زيلعي ۹ قوله ولا - فان التكلم بغير الخير يكره لغير المعتكف فما ظنك بالمعتكف ۱۲ زيلعي

marfat.com

بخير ويكره له الصمتُ فان جامع المعتكف ليلًا او نهارًا ناسيًا او عامدًا بطل[1] اعتكافه
المراد به صمت يعتقده عبادة وهو منهي عنه ۱۲ از يلعي — لوجود المنافي ۱۲ كشف
ولو خرج من المسجد ساعة بغير عذر فسد اعتكافه عند ابي حنيفة وقالا لا يفسد
كانهدام المسجد او اخراج السلطان او الخوف على المتاع ۱۲ كشف
حتى يكون اكثر من نصف يوم ومن اوجب على نفسه اعتكاف ايام[2] لزمه اعتكافها
بلياليها وكانت[3] متتابعة وان لم يشترط التتابع فيها[2]
وصيلية ۱۲ عز

كتاب[4] الحج

بفتح الحاء وكسرها لغة ۱۲ طحطاوی

الحج واجب[5] على الاحرار[6] المسلمين البالغين العقلاء الاصحاء[7] اذا قدروا على الزاد
لان العقل مدار التكليف ۱۲ كشف — لا على العبيد ۱۲ عز
والراحلة فاضلا عن المسكن وما لا بدّ منه وعن[8] نفقة عياله الى حين عوده و
كما في الخانية ۱۲ — حال من الزاد والراحلة ۱۲ جوهرة لانه من الحوائج الاصلية ۱۲ كشف — وجه اشتراطه ان حق العبد مقدم على حق الشرع ۱۲ كشف لانه لا يتاتى
كان الطريق امنا ويعتبر في حق المرأة ان يكون لها محرم يحج بها او زوج ولا[10]
عجوزا كانت او شابة ۱۲ جوهرة
يجوز لها ان تحج بغيرهما اذا كان بينها وبين مكة مسيرة ثلثة ايام فصاعدا والمواقيت

---

[1] قوله بطل. لان الجماع محظور بالنص فكان مفسدا له كيفما كان كالجماع في الاحرام بخلاف الصوم حيث لا يفسد به اذا كان ناسيا والفرق ان حالة المعتكف مذكرة كحالة الاحرام والصلوة وحالة الصيام غير مذكرة ۱۲ از يلعي [2] قوله لزمه لان ذكر الايام بلفظ الجمع يدخل ما بازائها من الليالي وكذا لو نذر ان يعتكف الليالي لزمته بأيامها لانه بذكر الليالي يدخل ما بازائها من الايام قال الله تعالى ثلاثة ايام الا رمزا وقال الله تعالى ثلاث ليال سويا والقصة واحدة فعبر عنها تارة بالايام وتارة بالليالي فعلم بذلك ان ذكر احدهما بلفظ يتناول الآخر ۱۲ از يلعي [3] قوله وكانت لان الاوقات كلها قابلة له بخلاف الصوم لان بناءه على التفرق لان الليالي غير قابلة للصوم فتخللها يوجب التفرق فيجب على التفرق حتى ينص على التتابع ۱۲ از يلعي [4] قوله كتاب العبادات انواع ثلثة بدنية محضة كالصلوة ومالية محضة كالزكوة ومركبة كالحج فلما بين النوعين الاولين شرع في بيان النوع الاخر وهو الحج ۱۲ شلبي [5] قوله واجب اي فرض محكم وانما ذكره بلفظ الوجوب لان الواجب اعم لان كل فرض واجب وليس كل واجب فرضا ۱۲ جوهرة [6] قوله الاحرار. انما ذكره بلفظ الجمع لانه لا يؤتى به منفردا بل يقام بجمع عظيم واليه الاشارة بقوله تعالى ولله على الناس حج البيت الخ ۱۲ جوهرة [7] قوله الاصحاء اي اصحاء البدن والجوارح حتى لا يجب على المريض والمقعد والمقطوع اليد والرجل والزمن ۱۲ جوهرة [8] قوله وعن. داخل فيما لا بد منه فهو من عطف الخاص على العام ۱۲ كشف [9] قوله ويعتبر لقوله عليه السلام لا يحل لامرأة تومن بالله واليوم الآخر ان تسافر سفرا يكون ثلاثة ايام فصاعدا الا ومعها ابوها او ابنها او زوجها او اخوها او محرم منها رواه مسلم وابو داود ۱۲ از يلعي [10] قوله محرم. هو كل من لا يجوز له مناكحتها على التابيد سواء كان بالرحم او بالصهورية او بالرضاع وسواء كان حرا او عبدا ۱۲ جوهرة [11] قوله والمواقيت لما فرغ عن بيان من يجب عليه الحج ومن لا وعن شرائطه اخذ في بيان مواقيت الاحرام والمواقيت جمع الميقات وهو الوقت المحدود فاستعير للمكان ومنه مواقيت الحج لمواضع الاحرام ۱۲ شلبي [12] فلا يجب على الكافر حتى لو ملك ما به الاستطاعة ثم اسلم بعد ما افتقر لا يجب عليه شئ بذلك الاستطاعة بخلاف ما لو ملكه مسلما

marfat.com

التی لا یجوزان یتجاوزها الانسان الا محرما فلاهل المدینة ذوالحلیفة ولاهل العراق
ای الی مکة اما الی الحل فانه یجوز بغیر احرام ۱۲ جوهرة
ذات عرق ولاهل الشام الجحفة ولاهل النجد قرن ولاهل الیمن یلملم فان
باسکان الراء هو الصحیح ۱۲ جوهرة
قدم الاحرام علی هذه المواقیت جاز ومن کان بعد المواقیت فمیقاته الحل ومن
بل التقدیم افضل ۱۲ زیلعی یعنی فی الحج والعمرة ۱۲
کان بمکة فمیقاته فی الحج الحرم وفی العمرة الحل واذا اراد الاحرام اغتسل وتوضأ
للاجماع علی ذلک ۱۲ زیلعی بالحج او بالعمرة او بهما ۱۲ جوهرة
والغسل افضل ولبس ثوبین جدیدین او غسیلین ازارا ورداء ومس طیبا ان
لانه علیه السلام اختاره ۱۲ زیلعی والاولی ان یکونا ابیضین ۱۲ زیلعی والجدید افضل ۱۲ ولا یضر اثر الطیب بعده
کان له وصلی رکعتین وقال اللهم انی اریدالحج فیسره لی وتقبله منی ثم یلبی
عقیب صلوته فان کان مفردا بالحج نوی بتلبیته الحج والتلبیة ان یقول
لبیک اللهم لبیک لبیک لا شریک لک لبیک ان الحمد والنعمة لک والملک
بکسر الهمزة ۱۲ زیلعی
لا شریک لک ولا ینبغی ان یخل بشیء من هذه الکلمات فان زاد فیها جاز فاذا
یعنی بعد الاتیان بالکلمات المذکورة ۱۲ جوهرة
لبی فقد احرم فلیتق ما نهی الله عنه من الرفث والفسوق والجدال ولا یقتل
الجماع ۱۲ جمیع المعاصی ۱۲ جوهرة وان یجادل رفیقه ۱۲ جوهرة
صیدا ولا یشیر الیه ولا یدل علیه ولا یلبس قمیصا ولا سراویل ولا عمامة
ای بیده ۱۲ جوهرة ای بلسانه ۱۲ جوهرة

---

۱ قوله واذا - لما ذکر المواقیت شرع فی بیان ان الاحرام کیف یفعل عند المواقیت ۱۲ شلبی ۲ قوله ان کان لهذا یدل علی ان الطیب من سنن الزوائد ولیس من سنن الهدی ۱۲ جوهره ۳ قوله وقال - لان اداء الحج فی ازمنة متفرقة وامکنة متبائنة فلا یعری عن المشقة عادة فیسأل التیسیر ولم یذکر هذا الدعاء فی الصلوة لان مدتها یسیرة عادة فاداءها متیسر ۱۲ کشف ۴ قوله ولا - والفرق بین الاشارة والدلالة ان الاشارة تقتضی الحضرة والدلالة تقتضی الغیبة ۱۲ زیلعی ۵ قوله ولا یلبس - لما روی انه علیه الصلوة والسلام نهی عن ان یلبس المحرم هذه الاشیاء وقال فی اخره ولا خفین الا ان لا یجد نعلین فلیقطعهما اسفل من الکعبین والکعب ههنا المفصل الذی فی وسط القدم ۱۲ کشف ۶ قوله سراویل - یعنی اللبس المعتاد اما اذا اتزر بالقمیص وارتدی بالسراویل لا شیء علیه واما المرأة فلها ان تلبس ما شاءت من المخیط والخفین الا انها لا تغطی وجهها ۱۲ جوهره

عه یقرء فی الاولی الفاتحة وقل یا ایها الکافرون وفی الثانیة الفاتحة وقل هو الله احد ۱۲ جوهره عه فان لبی بعد ما استوت به راحلته جاز ولکن الاول افضل ۱۲ سه فیه ایماء الی ان النیة لا تحصل بقوله اللهم انی الخ ۱۲ کشف لا لانها تلبیة رسول الله صلی الله علیه وسلم باتفاق الرواة ۱۲ جوهرة لعه ونوی لان العبادة لا تتادی الا بالنیة ۱۲ جوهرة -

marfat.com

ولا قلنسوة ولا قباء ولا خفين الا ان لا يجد نعلين فيقطعهما من اسفل
الكعبين ولا يغطي رأسه ولا وجهه ولا يمس طيبا ولا يحلق رأسه ولا شعرا
بدنه ولا يقص من لحيته ولا من ظفره ولا يلبس ثوبا مصبوغا بورس ولا
بزعفران ولا بعصفر الا ان يكون غسيلا ولا ينفض الصبغ ولا بأس بأن يغتسل
ويدخل الحمام ويستظل بالبيت والمحمل ويشد في وسطه الهميان ولا
يغسل رأسه ولحيته بالخطمي ويكثر من التلبية عقيب الصلوات وكلما علا
شرفا او هبط واديا او لقي ركبانا وبالاسحار فاذا دخل بمكة ابتدأ بالمسجد الحرام
فاذا عاين البيت كبر وهلل ثم ابتدأ بالحجر الاسود فاستقبله وكبر و
هلل ورفع يديه مع التكبير واستلمه وقبله ان استطاع من غير ان يؤذي
مسلما ثم اخذ عن يمينه ما يلي الباب وقد اضطبع رداءه قبل ذلك فيطوف
بالبيت سبعة اشواط ويجعل طوافه من وراء الحطيم ويرمل في الاشواط
الثلث الاول ويمشي في ما بقي على هينته ويستلم الحجر كلما مر به ان استطاع

---

۱ قوله ولا يغطي اطلقه وهو مقيد بالتغطية المعهودة اما لو حمل على راسه عدل برد وشبهه فلا شئ عليه لان ذلك لا يحصل به المقصود من الارتفاق ۱۲ جوهره ۲ قوله ورس نبات كالسمسم اصفر يزرع باليمن ويصبغ به ويتخذ منه الغمرة للوجه فاذا جف عند ادراكه تفتقت خرائطه فينفض منه الورس ۱۲ اقرب الموارد ۳ قوله يكثر لان التلبية في الحج بمنزلة التكبير في الصلوة اولها شرط وباقيها سنة فيأتي بها عند الانتقال من حال الى حال ۱۲ زيلعي ۴ قوله وهلل اي يقول لا اله الا الله والله اكبر اللهم انت السلام ومنك السلام واليك يعود السلام فحينا ربنا بالسلام اللهم ايمانا بك وتصديقا بكتابك ووفاء بعهدك واتباعا لسنة نبيك محمد عليه السلام ۱۲ جوهرة ۵ قوله اضطباع الاضطباع ان يلقي طرف ردائه على كتفه الايسر ويخرجه من تحت البطن الايمن ويلقي طرفه الآخر على كتفه الايسر وتكون كتفه اليمنى مكشوفة واليسرى مغطاة بطرفي الازار وسمي اضطباعا ماخوذ من الضبع وهو العضد لانه يبقى مكشوفا ۱۲ زيلعي ۶ قوله ويرمل وكان سببه اظهار الجلد للمشركين حين قالوا انه اضناهم حمى يثرب ثم بقي الحكم بعد زوال السبب في زمنه عليه السلام وبعده فانه روي جابر انه عليه الصلوة والسلام رمل في حجة الوداع ۱۲ كشف ۷ قوله ويستلم كما في البخاري ومسند احمد وغيره انه عليه الصلوة والسلام طاف على بعير كلما اتى على الركن اشار اليه بشئ في يده وكبر ۱۲ كشف عه كان ابن عمر يقول ما فوق الذقن من الراس لا يخمره المحرم ۱۲ زيلعي عه لما روي من قوله عليه السلام ولا ثوبا مسه ورس ولا زعفران ۱۲ زيلعي - مه لما روي انه عليه السلام دخل المسجد فابتدأ بالحجر فاستقبله وكبر وهلل ۱۲ كشف لے الرمل ان يهز في مشيه الكتفين

ویختم الطواف بالاستلام[1] ثم یاتی المقام[1] فیصلی[2] عندہ رکعتین او حیث ما تیسر
یعنی استلام الحجر الاسود ۱۲ جوہرۃ — وہما واجبتان عندنا ۱۲ کشف
من المسجد وھذا الطواف طواف القدوم وھو سنۃ[3] لیس بواجب ولیس[3]
علی اھل مکۃ طواف القدوم ثم یخرج الی الصفا فیصعد علیہ ویستقبل البیت
ویکبر ویھلل ویصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویدعو اللہ تعالی لحاجتہ
لان الثناء والصلوۃ یقدمان علی الدعاء کقریبا الی الاجابۃ ۱۲ کشف
ثم ینحط[3] نحو المروۃ ویمشی علی ھینتہ[1] فاذا بلغ الی بطن الوادی سعی بین المیلین
ای ینزل ۱۲ عز — علی السکینۃ ۱۲ جوہرۃ — ولم یکن الیوم بطن لانہ قد کبسہ السیول ۱۲ جوہرۃ
الاخضرین سعیا حتی یاتی المروۃ فیصعد علیھا ویفعل کما فعل علی الصفا وھذا
ھذا بطریق التغلیب لان احدہما احمر واصفر ۱۲ شلبی — من التکبیر والتہلیل والصلوۃ علی النبی والدعاء ۱۲ جوہرۃ
شوط[4] فیطوف سبعۃ اشواط یبتدئ بالصفا ویختم بالمروۃ ثم یقیم بمکۃ
ھو — یوم الثامن من ذی الحجۃ ۱۲ زیلعی — وھو الصبح ۱۲ جوہرۃ
محرما فیطوف بالبیت کلما بدا لہ واذا کان قبل یوم الترویۃ بیوم خطب[6] الامام
لانہ محرم بالحج فلا یتحلل قبل افعالہ ۱۲ کشف — ویصلی لکل اسبوع رکعتین لان السبوع ۱۲ — ای الیوم السابع من ذی الحجۃ ۱۲ زیلعی
خطبۃ یعلم الناس فیھا الخروج الی منی[5] والصلوۃ بعرفات والوقوف والافاضۃ
سمی منی لما یمنی فیہ من الدماء ای تراق ۱۲ جوہرۃ — وانما جمع عرفات علی جہۃ التعظیم ۱۲ جوہرۃ

---

[1] قولہ المقام - ہو حجر کان (۱) یقوم علیہ عند نزولہ عن الابل ورکوبہ عند اتیانہ ہاجرۃ وولدہ وظہر فیہ اثر قدمیہ ۱۲ الطحاوی [2] قولہ فیصلی - لما فی حدیث جابر رضی اللہ عنہ انہ علیہ الصلوۃ والسلام لما انتہی مقام ابراہیم علیہ الصلوۃ والسلام قرأ واتخذوا من مقام ابراہیم مصلی نبہ بالتلاوۃ قبل الصلوۃ ان صلوتہ ہذہ امتثالا لہذا الامر والامر للوجوب الا ان استفادۃ ذلک من التنبیہ وہو ظنی فافاد الوجوب ۱۲ کشف
[3] قولہ ولیس - لانہ علی من یقدم واہل مکۃ لا یقدمون فلا یکون سنۃ فی حقہم کالجالس فی المسجد فی حق تحیۃ المسجد ۱۲ زیلعی [4] قولہ شوط - وقال الطحاوی وبعض الشافعیۃ الذہاب من الصفا الی المروۃ والرجوع منہا الی الصفا شوط قیاسا علی الطواف بالبیت فانہ من الحجر الی الحجر شوط فکذا من الصفا الی الصفا شوط ویرد علیہم حدیث جابر الطویل فانہ قال فیہ فلما کان اٰخر طوافہ علی المروۃ قال لو استقبلت من امری ما استدبرت الخ جعل اٰخر طوافہ علی المروۃ ولو کان کما قالوا لکان اٰخرہ علی الصفا لوقع الختم علیہ والفرق بینہ وبین الطواف ان الشوط فی الطواف لا یتم ما لم ینتہ الی الحجر وفی السعی یتم بالمروۃ فیکون ما بعدہ تکرارا محضا ۱۲ زیلعی ملخصا [5] قولہ محرما خلافا للحنابلۃ والظاہریۃ وعامۃ اہل الحدیث فی قولہم "یفسخ الحج الی العمرۃ بعد طواف القدوم" وظاہر کلامہم انہ واجب للنصوص الواردۃ فی فسخہ الیہا وعامۃ المجتہدین علی منع الفسخ واجابوا بان تلک النصوص معارضۃ بما فی الصحیحین عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت واما من اہل بالحج او بالحج والعمرۃ فلم یحلوا الی یوم النحر وقد صح عن ابی ذر رضی اللہ عنہ انہ قال لم یکن لاحد بعدنا ان یصیر حجتہ عمرۃ وانہا کانت رخصۃ لنا اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ کشف [6] قولہ خطب - فالحاصل ان فی الحج ثلاث خطب اولہا ما ذکرنا والثانیۃ بعرفات یوم عرفۃ والثالثۃ بمنی فی الیوم الحادی عشر فیفصل بین کل خطبتین بیوم کلہا خطبۃ واحدۃ ولا یجلس فی وسطہا الا خطبۃ یوم عرفۃ فانہا خطبتان فیجلس بینہما وکلہا تخطب بعد الزوال بعد ما صلی الظہر الا یوم عرفۃ فانہا بعد الزوال قبل ان یصلی الظہر ۱۲ زیلعی [7] قولہ منی - ہی قریۃ فیہا ثلاثۃ سکک بینہا وبین مکۃ فرسخ وہی من الحرم ۱۲ جوہرۃ

عہ ویسمی طواف التحیۃ وطواف اللقاء وطواف اول عہد بالبیت ۱۲ جوہرۃ

(۱) یعنی ابراہیم علیہ السلام

marfat.com

فاذا صلی الفجر یوم التروية بمكة خرج الى منى واقام بها حتى يصلى الفجر يوم عرفة ثم يتوجّه الى عرفات فيقيم بها فاذا زالت الشمس من يوم عرفة صلى الامامُ بالناس الظهرَ والعصرَ فيبتدئ بالخطبة اولاً فيخطب خطبتين قبلَ الصلوٰة يعلّم الناس فيهما الصلوٰة والوقوف بعرفةَ والمزدلفةَ ورمي الجمار و النحر والحلق وطواف الزيارة ويصلّي بهم الظهرَ والعصر في وقت الظهر باذان واقامتين ومن صلّى الظهرَ في رحله وحدَه صلى كل واحدةٍ منهما في وقتها عند ابي حنيفة رحمه الله تعالىٰ وقال ابو يوسف ومحمد يجمعُ بينهما المنفرد ثمّ يتوجّه الى الموقف فيقف بقرب الجبل وعرفاتٌ كلها موقف الا بطن عرنة وينبغي للامام ان يقف بعرفة على راحلته ويدعو ويُعلّمَ الناس المناسك ويستحبّ ان يغتسلَ قبل الوقوفُ بعرفة ويجتهد في الدعاء فاذا غربت الشمس افاض الامام والناس معه على هينتهم حتّى ياتوا المزدلفة فينزلون بها والمستحب ان ينزلوا بقرب الجبل الذي عليه المَيْقدة يقال له قُزَحُ ويصلّي الامامُ بالناس المغرب والعشاء في وقت العشاء باذان واقامةٍ ومن صلى المغربَ في

من ذي الحجة يوم التروية لانهم كانوا يروون ابلهم فيه لاجل يوم عرفة وقيل لان ابراهيم عليه الصلوة والسلام رأى في تلك الليلة في منامه انه يذبح ولده بامر ربه فلما اصبح روى في النهار كله اي تفكر ان ما رآه من الله فيأتمره اولا ١٢ زيلعي

قوله باذان بيانه انه يؤذن للظهر ويقيم للظهر ثم يقيم للعصر لانه يؤدي قبل وقته المعهود فيفرد بالاقامة اعلاماً للناس بانه شارع فيه ولا يتطوع بينهما تحصيلا للمقصود ١٢ زيلعي

قوله وينبغي لانه يدعو ويدعو الناس بدعائه فاذا كان على راحلته كان ابلغ في مشاهدتهم له ١٢ جوهرة

قوله قزح سمي بذلك لارتفاعه وهو لا ينصرف للعلمية والعدل من قزح اذا ارتفع ١٢ جوهرة

قوله اقامة وقال زفر باذان واقامتين واختاره الطحاوي لحديث جابر انه عليه الصلوة والسلام صلاهما باذان واقامتين رواه مسلم ولنا حديث ابن عمر رضي الله عنهما انه عليه الصلوة والسلام اذن للمغرب بجمع فاقام ثم صلى العشاء بالاقامة الاولى قال ابن حزم رواه مسلم. والفرق بينه وبين الجمع الاول ان العشاء في وقته والقوم حضور فلا يفرد بالاقامة. والعصر بعرفة في غير وقته لانه مقدم على وقته فلا بد له من الاعلام بها ١٢ زيلعي

لقوله عليه السلام افضل الدعاء دعاء يوم عرفة ١٢ زيلعي

لحديث علي انه عليه السلام دفع حين غابت الشمس رواه ابو داود ١٢ زيلعي

الطريق لم يجز[1] عند ابی حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالیٰ فاذا طلع الفجر صلی[2]
(ای فی طریق المزدلفة ۱۲ زیلعی)
الامام بالناس الفجر بغلس ثم وقف الامام ووقف الناس معه فدعا و
(وهذا الوقوف عندنا واجب ۱۲)
المزدلفة[3] كلها موقف[4] الا بطن محسر[5] ثم افاض الامام والناس معه قبل طلوع
(فلا يجوز الوقوف فيه ۱۲ طحطاوی) (لعه) (سمی به لان الفيل حسر واعيا فيه ۱۲ طحطاوی) (بعد ما اسفر ۱۲ زیلعی)
الشمس حتی یاتوا منی فیبتدئ بجمرة[6] العقبة فیرمیها من بطن الوادی بسبع
(هو صغار الحصی ۱۲ جوهرة)
حصیات مثل حصاة الخذف[7] ویکبر مع کل حصاة[8] ولا یقف عندها ویقطع
(مثل حبة الباقلا واصغر منها ومثل النواة ۱۲ شلبی)
التلبیة مع اول حصاة ثم یذبح ان احب[9] ثم یحلق[10] او یقصر[11] والحلق افضل[12]
(لقوله تعالیٰ ثم لیقضوا مرتبا علی الذبح ۱۲ زیلعی)
وقد حل له کل[13] شیء الا النساء ثم یاتی مکة من یومه ذلك او من الغد او من
(لاجماع الامة علی ذلک ۱۲ زیلعی) (وکذا دواعی الوطی کالمس والقبلة لا یحل له ۱۲ جوهرة)
بعد الغد فیطوف بالبیت طواف[14] الزیارة سبعة اشواط فان کان سعی بین الصفا

---

[1] قوله لم یجز۔ وقال ابو یوسف تجوز لانه صلاها فی وقتها المعهود الا تری انه وقت لها فی حق من لم یدفع الی المزدلفة ولهذا لو طلع الفجر لا یؤمر بالاعادة ولو کان فی غیر الوقت لوجب الا انه اخطأ لترکه السنة المتوارثة ولنا حدیث اسامة بن زید ان رسول الله صلی الله علیه وسلم دفع من عرفة حتی اذا کان بالشعب نزل فبال وتوضأ ولم یسبغ الوضوء قلت الصلوٰة یا رسول الله فقال الصلوٰة امامک فرکب فلما جاء المزدلفة نزل فتوضأ فاسبغ الوضوء الخ رواه البخاری ومسلم ومعناه وقتها اذ نفسها لا توجد قبل ایجادها وعند ایجادها لا تکون امامه وکان علیه الاعادة مالم یطلع الفجر لیصیر جامعا بینهما فاذا طلع الفجر لا یمکنه الجمع فسقطت الاعادة ۱۲ زیلعی ملخصا [2] قوله صلی۔ لان فی التغلیس دفع حاجة الوقوف فیجوز کتقدیم العصر بعرفة بل اولی لانه فی وقته ۱۲ زیلعی [3] قوله المزدلفة سمیت مزدلفة لاجتماع الناس فیها والازدلاف الاجتماع وقیل لاجتماع آدم وحواء علیهما السلام فیها وقیل لاقتراب الناس فیها من منی والازدلاف الاقتراب وسمیت جمعًا لاجتماع الناس فیها وقیل للجمع فیها بین صلوتین ۱۲ زیلعی ملخصًا [4] قوله بجمرة العقبة انما یسمی جمرة لان ابراهیم علیه السلام لما امر بذبح الولد جاء الشیطان یوسوسه فکان ابراهیم علیه السلام یرمی الیه الاحجار طردا له وکان یجمر بین یدیه ای یسرع فی المشی والاجمار الاسراع فی المشی ۱۲ شلبی [5] قوله ولا۔ الاصل ان کل رمی بعده رمی وقف عنده وکل رمی لیس بعده رمی لم یقف عنده ورمیه راکبا افضل والاصل فیه ان کل رمی لیس بعده رمی فالافضل ان یرمیه راکبا والا فماشیا ۱۲ زیلعی بحذف [6] قوله احب هذا الذبح لیس بواجب علی المفرد ویجب علی القارن والمتمتع ۱۲ زیلعی [7] قوله افضل۔ لقوله علیه الصلوٰة والسلام رحم الله المحلقین قالها ثلاثا ظاهر بالرحم علیهم والحدیث فی البخاری ومسلم ۱۲ کشف . . [8] قوله طواف الزیارة۔ یسمی طواف الزیارة عند اهل العراق وطواف الافاضة عند اهل الحجاز وطواف یوم النحر وطواف الرکن ۱۲ زیلعی [9] هو واد باسفل مزدلفة عن یسارها وقف فیه ابلیس متحسرا ۱۲ جوهرة [10] بضم المیم وفتح الحاء وتشدید السین المکسورة ۱۲ طحطاوی [11] وکیفیته ان یضع الحصاة علی ظهر ابهامه الیمنی ویستعین بالمسبحة وهذا بیان الاولویة واما فی حق الجواز فلا تقید بهیئة دون هیئة بل یجوز کیف ما کان ۱۲ زیلعی [12] وفی المبسوط انما یخیر بین الحلق والتقصیر اذا لم یکن شعره ملبدا او معقوصا او مضفرا فان کان لا تخییر بل یلزمه الحلق وبه قال الشافعی فی القدیم واحمد ۱۲ زیلعی [13] التقصیر ان یاخذ الرجل او المرأة من رؤس شعر ربع الراس مقدار الانملة ۱۲ زیلعی۔

والمروة عقيب طواف القدوم لم يرمُل في هذا الطواف ولا سعي عليه وإن لم يكن قدم السعي رَمَلَ في هذا الطواف ويسعى بعده على ما قدمناه وقد حَلَّ له النساء وهذا الطواف هو المفروض في الحج ويكره تأخيره عن هذه الأيام فإن أخره عنها لزمه دم عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى وقالا لا شيء عليه ثم يعود إلى منى فيقيم بها فإذا زالت الشمسُ من اليوم الثاني من أيام النحر رمى الجمارَ الثلثَ يبتدئ بالتي تلي المسجد فيرميها بسبع حَصَياتٍ يكبر مع كل حصاة ثم يقف عندها فيدعو ثم يرمي التي تليها مثل ذلك ويقف عندها ثم يرمي جمرة العقبة كذلك ولا يقف عندها فإذا كان من الغد رمى الجمار الثلث بعد زوال الشمس كذلك وإذا أراد أن يتعجل النفر نفر إلى مكة وإن أراد أن يقيم رمى الجمار الثلث في اليوم الرابع بعد زوال الشمس كذلك فإن قدم الرمي في هذا اليوم

۱ قوله لم يرمل ـ لأن السعي لم يشرع الا مرة واحدة وكذا الرمل ما شرع الا مرة في الطواف بعده سعي ـ واعلم أن السعي هو بعد الطواف لأنه واجب والواجب يترتب بعد الفرض لكن لما كان هذا يوما فيه جمع من المناسك رخص في تقديمه بعد طواف القدوم تيسيرا ومن شرط تقديمه مع طواف القدوم أن يكون في أشهر الحج ۱۲ جوهره ملخصا ۲ قوله حل ـ لكن بالحلق السابق لا بالطواف لأن الحلق هو المحلل لأن المحلل يكون من محظورات الاحرام لكن تأخر عمله في حق النساء ۱۲ كشف مع تغير ۳ قوله وقالا ـ وعلى هذا الخلاف في تأخير الرمي وفي تقديم نسك على نسك كالحلق قبل الرمي ونحر القارن قبل الرمي والحلق قبل الذبح لهما أنه عليه الصلوة والسلام سأله رجل فقال يا رسول الله لم أشعر حلقت قبل أن أذبح فقال اذبح ولا حرج وقال آخر يا رسول الله لم أشعر نحرت قبل أن أرمي فقال ارم ولا حرج فما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شيء قدم أو أخر الا قال افعل ولا حرج وله قول ابن عباس من قدم نسكا على نسك فعليه الدم ولا حجة لهما فيما رويا لأن المراد بالحرج المنفي فيه الاثم لا الفدية وقول السائل لم أشعر يدل على أنهم عذروا لجهلهم أو للنسيان ولا يأثمون ۱۲ زيلعي ملخصا ۴ قوله كذلك ـ أي يفعل كما فعل بالأمس فليقف عند الأولين ولا يقف عند جمرة العقبة ۱۲ جوهرة ۵ قوله رمي خيره بين النفر والاقامة لقوله تعالى فمن تعجل في يومين فلا اثم عليه ومن تأخر فلا اثم عليه لمن اتقى ـ نفى الحرج عنهما والافضل أن يمكث ويرمي في اليوم الرابع بعد الزوال لأنه عليه الصلوة والسلام صبر حتى رمى الجمار الثلاث في اليوم الرابع ولا يقال نفي الاثم عنهما يقتضي المساواة والاباحة لأنا نقول نزلت الآية على سبب وهو أن أهل الجاهلية كانوا فرقتين منهم من يقول المتعجل آثم ومنهم من يقول المتأخر آثم فنفى الاثم عنهما لاخذ احدهما بالرخصة والآخر بالفضل ولا نسلم أن التخيير يقتضي المساواة ألا ترى أن المسافر يخير بين الصوم والافطار ثم الصوم أفضل إن لم يتضرر به وإلا فالفطر أفضل ۱۲ زيلعي بتصرف ۶ قوله أن ينفر قبل طلوع الفجر من اليوم الرابع وإذا طلع الفجر ليس له أن ينفر حتى يرمي ۱۲ زيلعي ـ

قبل الزوال بعد طلوع الفجر[1] جاز عند ابی حنیفة رحمه الله تعالی وقالا لا یجوز ویکره
ان یُقَدِّمَ الانسانُ ثَقَلَه الی مکة ویقیم بها حتی یرمِیَ فاذا نفر الی مکة نزل بالمحصب[2]
بفتحتین متاعه وخدامه ۱۲ جوهرة
ثم طاف بالبیت سبعة اشواط لا یرمل فیها وهذا طواف الصَّدر[3] وهو واجب[4]
الا علی اهل مکة ثم یعودُ[5] الی اهله فان لم یدخل المحرم مکة وتوجه الی عرفات
ووقف بها علی ما قدّمناه سقط[6] عنه طواف القدوم ولا شیء علیه لترکه ومن
لانه سنة فلا یجب الجابر بترکها ۱۲ زیلعی
ادرک الوقوف بعرفة ما بین زوال الشمس من یوم عرفة الی طلوع الفجر من یوم
النحر فقد ادرک[7] الحج ومن اجتاز بعرفة وهو نائمٌ او مغمیً علیه اولم یعلم انها
ای عبر ۱۲ الشرب
عرفات اجزأه[8] ذلک عن الوقوف والمرأة فی جمیع ذلک کالرجل غیر انها لا تکشف
راسها وتکشف وجهها ولا ترفع صوتها بالتلبیة ولا ترمُل فی الطواف ولا تسعی[9]
لانه محل لستر العورة ۱۲ زیلعی

---

[1] قوله جاز۔ وهو استحسان لانه لما ظهر اثر التخفیف فی هذا الیوم فی حق الترک فلان یظهر فی جوازه فی الاوقات کلها اولی ۱۲ جوهرة
[2] قوله بالمحصب وهو ما بین الجبل الذی عنده مقابر مکة والجبل الذی یقابل مصعدا فی الشق الایسر وانت ذاهب الی منیٰ مرتفعا عن
بطن الوادی ولیست المقبرة من المحصب ۱۲ زیلعی [3] قوله طواف الصدر، ویسمی طواف الوداع لانه یودع به البیت وطواف الافاضة لانه لاجله یفیض الی البیت من منیٰ ۱۲
زیلعی [4] قوله واجب۔ وقال مالک هو سنة وهو احد قولی الشافعی لانه لو کان واجبا لما سقط عن المکی وعن الحائض ولنا ما روی عن ابن
عباس انه قال کان الناس ینصرفون فی کل وجه فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا ینفر احدکم حتی یکون اٰخر عهده بالبیت رواه مسلم واحمد
وغیرهما واهل مکة لا یصدرون فلا یجب علیهم لان التودیع من شان المفارق والحائض مستثناة بالنص والنفساء بمنزلتها فیتنا ولها النص دلالة
۱۲ زیلعی ملخصا [5] قوله ثم یعود۔ اشارة الی کراهة المجاورة وقد صرح به المصنف فقال یکره المجاورة بمکة عند ابی حنیفة لخوف الملل وقلة الحرمة
وسقوط الهیبة وخوف الوقوع فی الذنب فان الذنب فیها عظیم وعندهما لا تکره المجاورة بل هی افضل ۱۲ جوهره مع حذف [6] قوله سقط
لانه اذا دخل مکة بعد الافاضة من عرفة یطوف للزیارة فیغنیه عن طواف القدوم کالصلوٰة الفرض تغنی عن تحیة المسجد ولهذا لم یشرع فی العمرة
طواف القدوم ۱۲ زیلعی [7] قوله ادرک۔ لانه علیه السلام وقف بعد الزوال وهذا بیان اول الوقت وقال من ادرک عرفة بلیل فقد ادرک
الحج ومن فاته عرفة بلیل فقد فاته الحج وهذا بیان آخر الوقت ۱۲ زیلعی [8] قوله اجزأه۔ لانه علیه السلام لم یفصل فی ما رویناه انفا بین ان یکون
عالما بعرفة اولم یکن فلیشترط فیه الحصول فقط فان قیل هذا یشکل بالطواف فانه لو طاف هاربا من عدو او سبع او طالبا غریما له لم یجزه عن الطواف
لعدم النیة فما الفرق بینه وبین الوقوف بعرفة حتی اجزتموه مع الجهل لکونه عرفة ومع عدم نیة الطواف قلنا الفرق بینهما ان الوقوف رکن العبادة
ولیس بعبادة مستقلة بنفسه ولهذا لا یتنفل به فوجود النیة فی اصل تلک العبادة یغنی عن اشتراط النیة فی رکنه کما فی ارکان الصلوٰة والطواف
عبادة مقصودة ولهذا یتنفل به فاشترط فیه اصل النیة ولا یشترط فیه تعیین الجهة کما قلنا فی صوم رمضان ۱۲ زیلعی [9] قوله لا تسعی۔ لانه
لا یطلب منها اظهار الجلد لان بنیتها غیر صالحة للحراب ۱۲ زیلعی عه قوله بالمحصب۔ وهو الابطح ویسمی الحصباء والبطحاء والخیف ۱۲ زیلعی
سه لانه یصدر عنه ای یرجع والصدر الرجوع ۱۲ زیلعی عه لانه عورة بخلاف راس الرجل ووجهها ۱۲ زیلعی عه بل تسمع نفسها لا غیر

marfat.com

بین المیلین الاخضرین ولا[1] تحلق ولکن تقصر

باب[2] القران[3]

القران افضل[4] عندنا من التمتع والافراد وصفة القران ان یهل بالعمرة والحج معا من المیقات ویقول عقیب الصلوٰة اللهم انی اریدالحج والعمرة فیسرهما لی (ای اقطع موانعهما عینی ۱۲ جوهرة) وتقبلهما منی فاذا دخل مکة ابتدأ بالطواف فطاف بالبیت سبعة اشواط یرمل فی الثلثة الاول منها ویمشی فی ما بقی علی هینته وسعیٰ بعدها بین (لانه طواف بعده سعی ۱۲ جوهرة) الصفا والمروة وهذه افعال العمرة[5] ثم یطوف بعد السعی طواف القدوم[6] ویسعیٰ (ویصلی بعد الطواف رکعتین ۱۲ زیلعی) بین الصفا والمروة للحج کما بیناه فی حق المفرد فاذا رمی الجمرة یوم النحر ذبح شاة او بقرة او بدنة او سبع بدنة او سبع بقرة فهذا دم القران فان لم یکن له (اراد بها البعیر ۱۲ زیلعی) ما یذبح صام[8] ثلثة ایام فی الحج اخرها یوم عرفة فان فاته الصوم لعه (وهو دم نسک عندنا ۱۲ جوهرة) یدخل (یقطع رجاء القدرة علی الاصل ۱۲ کشف مع زیادة)

---

[1] قوله ولا تحلق۔ لان حلق الشعر فی حقها مثلة کحلق اللحیة فی حق الرجال ۱۲ کشف

[2] قوله باب قال فی غایة البیان لما فرغ من بیان الافراد بالحج شرع فی بیان القران بین الحج والعمرة لان وجود المفرد سابق علی وجود المرکب وان قدم القران علی التمتع لان القران افضل منه عندنا ۱۲ شلبی [3] قوله القران۔ القران مصدر من قرنت اذا جمعت بین شیئین یقال قرنت البعیرین اذا جمعت بینهما والقارن الجامع بین الحج والعمرة ۱۲ زیلعی [4] قوله افضل لقوله علیه الصلوٰة والسلام یا ال محمد اهلوا بحجة وعمرة معا رواه احمد والطحاوی وانا اثبتنا انه علیه الصلوة والسلام حج قارنا ۱۲ کشف [5] قوله افعال العمرة۔ حاصله ان العمرة اربعة اشیاء الاحرام والطواف والسعی ثم الحلق او التقصیر ان کان مفردا بالعمرة لکن القارن لیس علیه حلق او تقصیر بعد فراغه من افعال العمرة لان الحلق جنایة علی احرام الحج ۱۲ شلبی [6] قوله العمرة۔ وانما یقدم افعال العمرة لقوله تعالیٰ فمن تمتع بالعمرة الی الحج وکلمة الی لانتهاء الغایة فیقدم العمرة ضرورة حتی یکون الانتهاء بالحج والآیة وان نزلت فی التمتع فالقران بمعناه من حیث ان کلواحد منهما ترفق بادا النسکین فی سفرة واحدة فیجب تقدیم العمرة فیه ۱۲ زیلعی ... [7] قوله ذبح۔ لقوله تعالیٰ فمن تمتع بالعمرة الی الحج فما استیسر من الهدی والقران بمعنی التمتع علی ما بینا ۱۲ زیلعی [8] قوله صام لآیة فمن لم یجد فصیام ثلاثة ایام فی الحج وسبعة اذا رجعتم فالنص وان ورد فی التمتع فالقران مثله لارتفاق بالنسکین والمراد بالحج (واللہ اعلم) وقته لان نفسه لا یصلح ظرفا ۱۲ کشف

لـه قدمها اقتداء بقوله تعالیٰ فمن تمتع بالعمرة الی الحج ۱۲ جوهرة لعه ای صوم الثلاثة الایام ۱۲ جوهرة

marfat.com

یوم النحر لم یجزہ الا الدم[1] ثم یصوم سبعة ایام اذا رجع الی اهله فان صامها بمکة بعد فراغه من الحج[2] جاز فان لم یدخل القارن بمکة وتوجه الی عرفات فقد[3] صار رافضا لعمرته بالوقوف وسقط عنه دم القران وعلیه[4] دم لرفض العمرة وعلیه قضاؤها لتحقق الشروع فیها وهو ملزم ۱۲ زیلعی

لانه لم یوفق للاداء النسکین ۱۲ زیلعی

باب التمتع[5]

قدم القران علی التمتع لانه افضل منه ۱۲ جوهرة

التمتع افضل[6] من الافراد عندنا والمتمتع علی وجهین متمتع یسوق الهدی ومتمتع لا یسوق الهدی وصفة التمتع ان یبتدئ من المیقات[7] فیحرم بالعمرة

اولهما ۱۲ غ

وکذا اذا اراد العمرة دون الحج ۱۲ زیلعی

ثانیهما ۱۲ غ

---

[1] قوله لم یجزه - وقال الشافعی رحمه الله یصوم الثلاثة بعد هذه الایام لانه صوم موقت فیقضی بعد فواته کصوم رمضان وقال مالک یصومها فی هذه الایام لقوله تعالی ثلاثة ایام فی الحج وهذا وقته ولنا النهی المعروف عن صوم هذه الایام فجاز تخصیص ما تلی به لانه مشهور ویدخل النقص لمکان النهی فلا یتادی به الکامل کقضاء رمضان والکفارات ولا یؤدی بعدها ایضا لان الهدی اصل وقد نقل حکمه الی بدل موصوف بصفة علی خلاف القیاس اذ الصوم لیس بمثل له لا صورة ولا معنی فتراعی فیه تلک الاوصاف فاذا فاتت فقد تعذر ادائه علی الوصف المشروع فینقل الحکم الی الاصل وهو الهدی ولو جاز الصوم بعد هذه الایام لکان بدلا عن الصوم الواجب فی ایام الحج والابدال لا تعرف الا شرعا وجواز الدم علی الاصل ۱۲ زیلعی . .

[2] قوله جاز - وقال الشافعی رح لا یجوز الا ان ینوی ان یقیم فیها لانه معلق بالرجوع والمعلق بالشئ لا یجوز قبله الا اذا تعذر بالاقامة هناک ولنا ان القیاس ان یصام بمکة لانه بدل الدم وانه یکون بمکة فکذا بدله الا ان النص علقه بالرجوع تیسیرا اذ الصوم فی وطنه الیسر له فاذا تحمله جاز کالمسافر اذا صام ولا نسلم انه معلق بالرجوع بل بالفراغ لانه سبب الرجوع فاطلق المسبب علی السبب ۱۲ زیلعی

[3] قوله فقد - لانه تعذر علیه اداؤها لانه لو اداها بعد الوقوف لصار بانیا افعال العمرة علی افعال الحج وهو خلاف المشروع ۱۲ زیلعی

[4] قوله وعلیه - لانه خرج منها بعد صحة الشروع فیها قبل اداء الافعال فصار کالمحصر ۱۲ زیلعی

[5] قوله التمتع - هو من المتاع او المتعة وهو الانتفاع او النفع وهذا فی اللغة وفی الشرع هو ان یفعل افعال العمرة واکثرها فی اشهر الحج وان یحج من عامه ذلک من غیر ان یلم باهله الما صحیحا ۱۲ زیلعی

[6] قوله افضل هذا هو الصحیح وعن ابی حنیفة ان الافراد افضل لان المتمتع سفره واقع لعمرته بدلیل انه اذا فرغ من العمرة صار مکیا فی حق المیقات لانه یقیم بمکة حلالا ثم یحرم للحج من المسجد الحرام والمفرد سفره واقع لحجته والحجة فریضة والعمرة سنة والسفر الواقع للفرض افضل من السفر الواقع للسنة - وجه القول الاول ان فی التمتع جمعا بین العبادتین فاشبه القران ثم فیه زیادة نسک وهو اراقة الدم وسفره واقع لحجته وان تخللت العمرة لانها تبع للحج کتخلل السنة بین الجمعة والسعی الیها ۱۲ جوهره

[7] قوله المیقات - اعلم ان الاحرام من المیقات لیس بشرط للعمرة ولا للتمتع حتی لو احرمها من دویرة اهله او غیرها جازت وصار متمتعا وکذا الحلق بعد الفراغ منها لیس بحتم بل له الخیار ان شاء تحلل وان شاء بقی محرما حتی یحرم بالحج اذا لم یکن ساق الهدی وان ساق لا یتحلل ۱۲ زیلعی مع زیادة

[8] ای دم القران ۱۲ جوهرة - .

marfat.com

ویدخل مکة فیطوف لها ویسعیٰ ویحلق او یقصر وقد حلّ من عمرته ویقطع[1] التلبیة اذا ابتدأ بالطواف ویقیم بمکة حلالاً فاذا کان یوم[2] التروية احرم بالحج من[3] المسجد الحرام وفعل[4] ما یفعله الحاجّ[5] المفرِدُ وعلیه دم التمتع فان لم یجد هاینذبح صام ثلثة ایام فی الحج وسبعة اذا رجع الی اهله وان[6] اراد المتمتع ان یسوقَ الهدیَ احرَمَ وساقَ هدیه فان کانت بدنة قلّدها بنعلین او بمزادة واشعرَ البدنة عند ابی یوسف ومحمد رحمهما الله تعالیٰ وهو ان یشق سنامها من الجانب الایمن ولا[7] یشعر عند ابی حنیفة رحمه الله تعالیٰ فاذا دخل مکة طاف وسعیٰ ولم یحلل حتی یحرم بالحج یوم التروية فان قدّم الاحرام قبله جاز وعلیه دم التمتع فاذا حلق یوم النحر فقد حل من الاحرامین ولیس[8] لاهل مکة تمتع ولا قرانٌ وانما لهم الافراد خاصّةً واذا عاد المتمتعُ الی بلده بعد فراغه من

---

[1] قوله ویقطع لانه علیه الصلوة والسلام فی عمرة القضاء قطع التلبیة حین استلم الحجر رواه الترمذی وصححه ورواه ابوداؤد وقال مالک رحمه الله یقطعها باول وقوع بصره علی البیت ۱۲ کشف [2] قوله یوم۔ قیده بالزمان وهو یوم التروية وبالمکان وهو المسجد الحرام وکلاهما لیس بلازم بل الاحرام قبل یوم التروية بالحج افضل لان فیه اظهار المسارعة والرغبة فی العبادة فالاحرام یوم التروية بالحج جائز والتقدم علیه افضل واما الثانی فلبیان الافضلیة والا فجمیع الحرم میقات له ۱۲ محمد اعزاز علی غفرله (من جوهره) [3] قوله فعل۔ ای فی تلک السنة لانه لایکون متمتعا الا اذا حج فی تلک السنة ۱۲ زیلعی [4] قوله یفعله۔ الا انه یرمل فی طواف الزیارة ویسعی بعده لان هذا اول طواف له فی الحج وقد بینا ان کل طواف بعده سعی یرمل فیه بخلاف المفرد لانه قد سعی مرة عقیب طواف القدوم فلا یسعی اخری ۱۲ زیلعی [5] قوله بمزادة المزادة ..... شطر الراویة بفتح المیم والقیاس کسرها لانها آلة یستقیٰ فیها الماء وهو ماخوذ من الزاد لانه یتزود فیها الماء ۱۲ شلبی ملخصا [6] قوله ولا یشعر۔ قال الطحاوی ما کره ابوحنیفة اصل الاشعار وکیف یکره ذلک مع ما اشتهر فیه من الاخبار وانما کره اشعار اهل زمنه لانه رآهم یبالغون فیه علی وجه یخاف منه الهلاک فرأی سد هذا الباب واما اذا وقف علی قطع الجلد دون اللحم فلا بأس به ۱۲ زیلعی [7] قوله ولیس۔ خلافا للشافعی ولنا قوله تعالیٰ ذلک لمن لم یکن اهله حاضری المسجد الحرام وجه الاستدلال بالایة ان ذلک اشارة الی التمتع لوصلها باللام وهی تستعمل فیما لنا لا فیما علینا ومعلوم ان التمتع لنا لان لنا ان نفعله بخلاف الهدی فانه علینا ۱۲ کشف

[8] التقلید ان یربط علی عنق بدنته قطعة من ادم او نعل ۱۲ جوهره [8] لانه فی معنی المکی ومیقات اهل مکة فی الحج الحرم ۱۲ زیلعی

[9] بیان للوجه الثانی من التمتع وهو الافضل ۱۲ جوهره۔

marfat.com

العُمرة ولم يكن ساق الهدى بطل تمتُّعُهٗ ومن احرم بالعمرة قبل اشهُر الحج
فطاف لها اقلَّ من اربعة اشواط ثم دخلت اشهُرُ الحجّ فتمّمها واحرم بالحجّ
كانَ متمتِّعًا فان طافَ لعمرته قبل اشهُرِ الحج اربعةَ اشواطٍ فصاعدًا ثم حجّ من عامه
ذلك لم يكن متمتعًا وأشهُرُ الحج شوالٌ وذو القعدة وعشر من ذي الحجة فان
قدم الاحرامُ بالحج عليها جاز احرامه وانعقد حجُّهٗ واذا حاضت المرأة عند الاحرام
اغتسلت واحرمت وصنعت كما يصنع الحاج غيرَ انها لا تطوفُ بالبيت حتى
تطهر واذا حاضت بعد الوقوفُ بعرفة وبعد طواف الزيارة انصرفت من مكة

ولا شيءَ عليها لترك طواف الصدر

بابُ الجنايات

اذا تطيَّبَ المحرمُ فعليه الكفارةُ فان تطيَّبَ لعضوًا كاملا فما زاد فعليه دم وان

---

۱ قوله بطل - لانه الم باهله الما صحيحًا بين النسكين وهو مبطل التمتع كذا روى عن عدة من التابعين رواه الطحاوی عن سعيد بن المسيب وعطاء وطاؤس ومجاهد والنخعی وكذا ذكر الرازی فی احكام القرآن - والامام الصحيح ان ينزل باهله ولا يجب عليه العود الى الحرم بعده قيد بالتمتع اذ القارن لا يبطل قرانه بالعود الى بلده وبقوله الى بلده ليكون الحكم متفقا عليه عند علمائنا الثلاثة اما اذا رجع الى غير بلده كان متمتعا عند ابی حنيفة وعندهما لا يكون متمتعا وبقوله ولم يكن ساق الهدى فانه اذا ساق الهدى فالمامه لا يكون صحيحا ولا يبطل تمتعه عندهما وقال محمد . . . . . يبطل تمتعه ۱۲ كشف ومحمدا عزاز على غفرله (من الجوهرة) ۲ قوله كان لان الاحرام عندنا شرط فيصح تقديمه على اشهر الحج وانما يعتبر اداء الافعال فيها وقد وجد الاكثر فيها وللاكثر حكم الكل ۱۲ جوهرة ۳ قوله لم يكن لان العمرة والحج لم يجتمعا فی اشهر الحج لا حقيقة ولا حكما اما الحقيقة فظاهر لانه لم يوجد فيها الا بعضها وكذا حكما لانها فرغت تقديرًا الا ترى انها صارت بحال لا تحتمل الفساد بالجماع ۱۲ زيلعی مع تصرف ۴ قوله واشهر - وفائدة التوقيت بهذه الاشهر ان شيئا من افعال الحج لا يجوز الا فيها حتى اذا صام المتمتع او القارن ثلاثة ايام قبل اشهر الحج لا يجوز وكذا السعی بين الصفا والمروة عقيب طواف القدوم لا يجوز الا فی اشهر الحج ۱۲ زيلعی ۵ قوله جاز - خلافا للشافعی رح فان عنده يصير محرمًا بالعمرة لانه ركن عنده وهو شرط عندنا فاشبه الطهارة فی التقديم على الوقت ۱۲ كشف ۶ قوله غير لان الطواف فی المسجد وهی ممنوعة من دخوله وما عداه من افعال الحج من الوقوفين ورمی الجمار والسعی فی المفازة فلا يمتنع بسبب الحيض ۱۲ زيلعی ۷ قوله باب لما فرغ من بيان احكام المحرمين شرع فی بيان العوارض من الجنايات والاحصار والفوات ۱۲ شلبی ۸ قوله فعليه لان الجناية تتكامل بتكامل الارتفاق وذلك فی العضو الكامل فيترتب عليه كمال الموجب ۱۲ زيلعی ۹ قوله اغتسلت - وهذا الغسل للاحرام لا للصلوة وفائدته التنظيف ۱۲ جوهرة ۱۰ لانه عليه السلام رخص للنساء فی الحيض ترك طواف الصدر ۱۲ كشف ۱۱ هی عبارة عن فعل ما ليس للانسان فعله ۱۲ شلبی ۱۲ مثل الرأس والفخذ والساق

marfat.com

تطیب اقل من عضو فعلیه صدقة وان لبس ثوبا مخیطا او غطی رأسه یوما کاملا
(تقصور الجنایة ۱۲ زیلعی)
فعلیه دم وان کان اقل من ذلک فعلیه صدقة وان حلق ربع رأسه فصاعدا
(تقصور الجنایة ۱۲ زیلعی)
فعلیه دم وان حلق اقل من الربع فعلیه صدقة وان حلق موضع المحاجم من
(تقصور الجنایة ۱۲ زیلعی) (وهو صفحتا العنق وما بین الکاهلین من الرقبة ۱۲)
الرقبة فعلیه دم عند ابی حنیفة وقال ابو یوسف ومحمد صدقة وان قص
(لان هذا المحل فی حق الحجامة عضو کامل ۱۲ کشف) (لانه قلیل فلا یوجب الدم ۱۲ زیلعی)
اظافیر یدیه ورجلیه فعلیه دم وان قص یدا او رجلا فعلیه دم وان قص اقل
من خمسة اظافیر فعلیه صدقة وان قص اقل من خمسة اظافیر متفرقة من یدیه
ورجلیه فعلیه صدقة عند ابی حنیفة وابی یوسف وقال محمد علیه دم وان تطیب
او حلق او لبس من عذر فهو مخیر ان شاء ذبح شاة وان شاء تصدق علی ستة
(ای بسبب عذر حدث مع المحرم ۱۲ عز)
مساکین بثلثة اصوع من الطعام وان شاء صام ثلثة ایام وان قبل او لمس بشهوة
فعلیه دم انزل او لم ینزل ومن جامع فی احد السبیلین قبل الوقوف بعرفة
فسد حجه وعلیه شاة ویمضی فی الحج کما یمضی من لم یفسد حجه وعلیه

---

۱ قوله یوما۔ یعنی یجب الدم فی کل واحد منهما اذا کان یوما کاملا وقال الشافعی یجب الدم بنفس اللبس لانه محظور احرامه فلا یشترط دوامه کسائر المحظورات ولنا ان الارتفاق الکامل به لا یحصل الا بالدوام لان المقصود منه دفع الحر والبرد والیوم یشتمل علیهما فقدرناه به ۱۲ زیلعی ۲ قوله ذلک اشارة الی المذکور من الیوم الکامل وتغطیة الراس فیجب علیه التصدق اذا غطی رأسه اقل من الیوم او غطی اقل من ربع الراس کذا یفهم من الزیلعی ۳ قوله المحاجم جمع المحجمة۔ بالکسر قارورة الحجام وکذا المحجم بغیر الهاء، والمحجم بفتح المیم والجیم موضع المحجمة من العنق کذا فی النهایة ۱۲ جوهرة ۴ قوله مخیر۔ لقوله تعالی ففدیة من طعام او صدقة او نسک۔ وکلمة او للتخییر وقد فسرها رسول الله صلی الله علیه وسلم بما ذکرنا والآیة نزلت فی المعذور۔ ثم الصوم یجزیه فی ای موضع شاء لانه عبادة فی ای مکان کان وکذلک الصدقة عندنا لما بینا واما النسک فمختص بالحرم بالاتفاق لان الاراقة لم تعرف قربة الا فی مکان او زمان وقال ابو یوسف رح لو اختار الاطعام اجزأه فیه التغدیة والتعشیة اعتبارا بالکفارة الیمین وقال محمد رح لا یجزیه لان الصدقة تنبئ عن التملیک وهو المذکور ۱۲ کشف ۵ قوله اولم ینزل۔ هذا مخالف لما صحح فی الجامع الصغیر لقاضی خان من اشتراط الانزال لیکون فی معنی الجماع ۱۲ کشف ۶ قوله شاة۔ وقال الشافعی یجب بدنة اعتبارا بالوجامع بعد الوقوف بعرفة بل اولی لان الجنایة فیه قبل الوقوف اکمل لوجودها فی مطلق الاحرام فیکون جزاؤه اغلظ ولنا ما روی یزید بن نعیم الاسلمی التابعی ان رجلا جامع امرأته وهما محرمان فسأل رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال لهما اقضیا نسککما واهدیا هدیا الحدیث رواه البیهقی والهدی یتناول الشاة ۱۲ زیلعی ۷ قوله ویمضی۔ لما روی عن عمر وعلی وابن مسعود انهم قالوا یریقان دما ویمضیان فی حجهما وعلیهما الحج من قابل ۱۲ زیلعی ...
۸ ای لبس المعتاد اما اذا ائتزر بالقمیص فلا شئ علیه ۱۲ جوهرة ۹ وهو اسم لثلاثة اشیاء القمیص والسراویل والقباء ۱۲ جوهرة

marfat.com

القضاء ولیس[1] علیه ان یفارق امرأته اذا حجّ بها فی القضاء عندنا ومن جامع بعد الوقوف بعرفة لم یفسد[2] حجّه وعلیه بدنة ومن جامع بعد الحلق فعلیه شاة ومن جامع فی العمرة قبل ان یطوف اربعة اشواطٍ افسدها ومضی فیها و قضاها وعلیه شاة وان وطئ بعد ما طاف اربعة اشواط فعلیه شاة ولا[3] تفسد عمرته ولا یلزمه قضاؤها ومن جامع ناسیًا کمن[4] جامع عامدًا فی الحکم ومن طاف طواف القدوم محدثًا فعلیه صدقة[5] وان کان جنبا فعلیه شاة وان طاف طواف الزیارة محدثا فعلیه شاة وان کان جنبا فعلیه بدنة[6] والافضل[7] ان

لما روی عن ابن عباس ولا یعرف ذلک الا سماعا ۱۲ زیلعی

یعنی لکل شوط الا ان یبلغ دما فینقص نصف صاع ۱۲ جوهرة

وکذا الحکم فی کل طواف هو تطوع ۱۲ زیلعی

للنقص بالحدث ۱۲

---

[1] قوله ولیس۔ قال زفر رح ومالک والشافعی رح یفترقان فیه لان الصحابة رضی الله عنهم اوجبوا الافتراق غیران مالکا قال یفترقان اذا خرجا من منزلهما والشافعی اذا انتهیا الی المکان الذی جامعها فیه لانهما یتذاکران ذلک فیقعان فیه وعند زفر اذا احرما لان خوف الافساد یتحقق من وقت الاحرام وبذا لان التحرز عن الوقاع یجب بعده ولنا ان الجامع بینهما وهو النکاح قائم فلا معنی للافتراق قبل الاحرام لاباحة الوقاع ولا بعده لانهما یتذاکران مالحقهما من المشقة العظیمة بسبب لذة یسیرة فیزدادان ندمًا وتحزنًا فلا معنی للافتراق الا تری انه لا یومران یفارقها فی الفراش حالة الحیض ولا حالة الصوم مع توهم تذاکرهما ما کان بینهما حالة الطهر والفطر والافتراق المنقول عن الصحابة رضی الله عنهم محمول علی الندب والاستحباب لا علی الحتم والایجاب ۱۲ زیلعی ملخصا

[2] قوله لم یفسد۔ وقال الشافعی رحمه الله یفسد حجه اذا جامع قبل الرمی اعتبارا بما لو جامع قبل الوقوف والجامع ان کل منهما قبل التحلل ولنا قوله علیه الصلوٰة والسلام من وقف بعرفة فقد تم حجه وحقیقة التمام غیر مراد لبقاء طواف الزیارة علیه وهو رکن فتعین التمام حکما بالامن من الفساد بفراغ الذمة عن الواجب ۱۲ زیلعی

[3] قوله ولا تفسد وقال الشافعی تفسد فی الوجهین الاول لو جامع فی العمرة قبل ان یطوف لها اربعة اشواط والثانی لو جامع بعد ما طاف الاکثر من طواف العمرة وعلیه بدنة اعتبارا بالحج اذ هی فرض عنده کالحج ولنا انها سنة وکانت احط رتبة منه فتجب الشاة فیها والبدنة فی الحج اظهارا للتفاوت بینهما وطواف العمرة رکن فصار کالوقوف بعرفة واکثره یقوم مقام کله ۱۲ زیلعی مع تصرف

[4] قوله کمن۔ ای جماع الناسی والعامد سواء لاستوائهما فی الارتفاق وهو الموجب وکذا اجماع النائمة والمکرهة مفسد لما ذکرنا وفیه خلاف الشافعی وهو یقول ان فعله لم یقع جنایة لعدم الحظر مع العذر فشابه الصوم قلنا الارتفاق موجود وهو الموجب بخلاف الصوم لان حاله مذکر فصار کالصلوة بخلاف ما اذا دخله نقص بترک الطهارة فینجبر بالصدقة ولا یجب فیه دم لانه لو وجب لکان مثل طواف الزیارة وهو دونه فیجب فیه دون ما یجب فی طواف الزیارة اظهارا للتفاوت بینهما ولو کان جنبا فعلیه دم ان لم یعد وتجب علیه الاعادة کطواف الزیارة ۱۲ زیلعی

[5] قوله صدقة۔ لان الجنابة اغلظ من الحدث فینجبر بالبدنة اظهارا للتفاوت ۱۲ جوهرة

[6] قوله بدنة۔ لان الجنابة اغلظ من الحدث فینجبر بالبدنة اظهارا للتفاوت ۱۲ جوهرة

[7] قوله والافضل وفی بعض النسخ علیه ان یعید والاصح انه یؤمر بالاعادة فی الحدث استحبابا وفی الجنابة ایجابا لفحش النقصان بسبب الجنابة وقصورها فی الحدث بسبب الحدث ثم اذا اعاده وقد طافه محدثا فلا ذبح علیه وان اعاده بعد ایام النحر لانه بعد الاعادة لا یبقی الا شبهة النقصان ولو رجع الی اهله وقد طافه جنبا وجب ان یعود لان النقص کثیر فیومر بالاعادة استدراکا للمصلحة الفائتة ویعود باحرام جدید وان لم یعد وبعث بدنة اجزأه لما بینا انه جابر له الا ان العود هو الافضل ۱۲ زیلعی ملخصا

لما روی عن ابن عباس رض انه سئل عن رجل وقع باهله وهو بمنیً قبل ان یفیض فامره ان ینحر بدنة رواه مالک فی الموطا ۱۲ فتح القدیر۔

marfat.com

يُعيد الطواف ما دام بمكة ولا ذبح عليه ومن طاف طواف الصدر محدثا فعليه صدقة وإن كان جنبا فعليه[1] شاة وان ترك طواف الزيارة ثلثة اشواط فما دونها فعليه شاة[2] وان ترك اربعة اشواط بقي محرما ابدا حتى يطوفها ومن ترك ثلثة اشواط من طواف الصدر فعليه صدقة[3] وان ترك طواف الصدر او اربعة اشواط منه فعليه شاة ومن ترك السعي بين الصفا والمروة فعليه شاة وحجه تام[4] ومن افاض من عرفات قبل الامام فعليه دم[5] ومن ترك الوقوف بمزدلفة فعليه دم ومن ترك رمي الجمار في الايام كلها فعليه دم وان ترك رمي احدى الجمار الثلث فعليه[6] صدقة وان ترك رمي جمرة العقبة في يوم النحر فعليه دم ومن اخر الحلق حتى مضت ايام النحر فعليه دم عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى وكذلك ان اخر طواف الزيارة عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى

يعني في حق النساء ۱۲ زيلعي

لان للاكثر حكم الكل فصار كان لم يطف اصلا ۱۲ زيلعي

لان السعي من الواجبات عندنا فيلزم الدم بتركه ۱۲ زيلعي

اي قبل الغروب اما بعد الغروب فلا شئ عليه ۱۲ جوهرة

لانه واجب فيجب ..... الدم بتركه ۱۲ زيلعي

وهو اربعة ايام ۱۲ زيلعي

لان الرمي من الواجبات فيجب بتركه الدم ۱۲ زيلعي

يكره له ذلك ويجزيه بدم كما في الحلق ۱۲ منه

---

[1] قوله فعليه - هذا لانه واجب فكان ادنى من طواف الزيارة فتجب فيه الصدقة - ولو كان جنبا فعليه دم لانه نقص كبير وهو دون طواف الزيارة فيجب فيه دون ما يجب في طواف الزيارة - فان قيل على هذا سويتم بين الواجب والنفل فانكم اوجبتم في طواف القدوم ما اوجبتم في طواف الصدر قلنا طواف القدوم يجب بالشروع فيه فاستويا ولا يقال ان الدم هنا كسجدة السهو في الصلوٰة ولا فرق في سجدة السهو بين النفل والفرض فكيف اختلف هنا قلنا الجابر متنوع في الحج فامكن الفرق وفي الصلوٰة متحد فلا يمكن الفرق ۱۲ زيلعي

[2] قوله شاة وجاز حجه وحل اذا حلق لان النقصان يسير فينجبر بالدم فيلزم كالنقصان بسبب الحدث ولو رجع الى اهله جاز ان لا يعود ويبعث شاة ۱۲ زيلعي

[3] قوله صدقة - لان طواف الصدر واجب فتركه يوجب الدم فكذا ترك اكثره لان للاكثر حكم الكل وبترك اقله يجب لكل شوط نصف صاع من بر ولا يجب فيه دم بخلاف طواف الزيارة وطواف العمرة حيث يجب فيهما الدم بترك الاقل لانهما فرض ولهذا لو تركهما لا ينجبران بالدم وطواف الصدر ينجبر بر لانه واجب فتجب الصدقة - بترك اقله اظهارا للتفاوت بينهما وفرقا بين ترك الكل والاقل ۱۲ زيلعي

[4] قوله تام احترز بهذا عن قول الشافعي فان السعي عنده فرض كطواف الزيارة ۱۲ جوهرة

[5] قوله دم - لان الوقوف واستدامته الى غروب الشمس واجب لقوله عليه السلام فادفعوا بعد غروب الشمس امر وهو للوجوب وبترك الواجب يجب الجابر ۱۲ زيلعي

[6] قوله فعليه - لان الكل نسك واحد في يوم فكان المتروك اقل الا ان يكون المتروك اكثر من النصف وذلك بان يرمي عشر حصيات ويترك احدى عشرة حصاة فحينئذ يلزمه الدم لان للاكثر حكم الكل ومعنى وجوب الصدقة - بترك الاقل ان يجب عليه بكل حصاة نصف صاع من بر او صاع من تمر او شعير الا ان يبلغ ذلك دما فينقص ما شاء ۱۲ زيلعي -

عه ويكفيه دم واحد لان الجنس متحد كما في الحلق ۱۲ زيلعي

marfat.com

واذا قتل المحرم صيدا او دل عليه من قتله فعليه الجزاء سواء في ذلك العامد والناسي والمبتدئ والعائد والجزاء عند ابي حنيفة وابي يوسف رحمهما الله ان يقوم الصيد في المكان الذي قتله فيه او في اقرب المواضع منه ان كان في برية يقوم ذوا عدل ثم هو مخير في القيمة ان شاء ابتاع بها هديا فذبحه ان بلغت قيمته هديا وان شاء اشترى بها طعاما فتصدق به على كل مسكين نصف صاع من بر او صاعا من تمر او صاعا من شعير وان شاء صام عن كل نصف صاع من بر يوما وعن كل صاع من شعير يوما فان فضل من الطعام اقل من نصف صاع فهو مخير ان شاء تصدق به وان شاء صام عنه يوما كاملا وقال محمد رحمه الله يجب في الصيد النظير فيما له نظير ففي الظبي شاة وفي الضبع شاة وفي الارنب عناق وفي اليربوع جفرة ومن جرح صيدا او نتف شعره او قطع عضوا منه بدنة وفي اليربوع جفرة ومن

لم يقل ذبح لان لو ذبح فهو الميتة والميتة لا تسمى ذبحا ۱۲ جوهرة

اى لا حرامه ۱۲ جوهرة

بيان للتخيير ۱۲ عز

والدلائل في المبسوطات ۱۲ عز

آهو ۱۲ — في الهندية هنڈار ۱۲ عز — خرگوش ۱۲ عز — الانثى من اولاد المعز قبل استكمال الحول ۱۲ اق

نوع من الفار طويل الرجلين قصير اليدين جدا ۱۲ اق — اى نزع ۱۲ اق

---

۱ قوله صيدا اعلم ان الصيد هو الحيوان الممتنع المتوحش باصل الخلقة وهو نوعان بري وهو ما يكون توالده وتناسله في البر وبحري وهو ما يكون توالده في الماء لان المولد هو الاصل والتعيش بعد ذلك فلا يتغير به ويحرم الاول على المحرم دون الثاني لقوله تعالى لا تقتلوا الصيد وانتم حرم وقوله تعالى احل لكم صيد البحر وطعامه الخمس الفواسق خارجة بالنص ۱۲ زيلعي

۲ قوله الجزاء - اما وجوبه بالقتل فلقوله تعالى لا تقتلوا الصيد وانتم حرم ومن قتله منكم متعمدا فجزاء مثل ما قتل من النعم وقد نص على وجوبه عليه بر واما الدلالة فلما قال عطاء اجمع الناس على ان على الدال الجزاء ۱۲ از زيلعي مع تصرف

۳ قوله والمبتدئ - قيد في الجوهرة المبتدئ بقوله بقتل الصيد والعائد بقوله الى قتل صيدا خر وليت شعري اية ضرورة دعته الى التقييد فالاولى التعميم قال الزيلعي والمبتدئ في الحج والعائد فيه سواء وكذا المبتدئ في القتل والعائد ۱۲ محمد اعزاز على غفرله

۴ قوله تصدق فيه دليل على انه يجوز الجمع بين الصوم والاطعام بخلاف كفارة اليمين والفرق ان في كفارة الصيد الصوم اصل كالاطعام حتى يجوز الصوم مع القدرة على الاطعام فجاز الجمع بينهما والكمال احدهما بالاخر واما في كفارة اليمين الصوم بدل عن التكفير بالمال حتى لا يجوز المصير اليه مع القدرة على المال فلا يجوز الجمع بين الاصل والبدل للتنافي ولا يتصور اتمام احدهما بالاخر ۱۲ زيلعي

۵ قوله كاملا - لان الصوم - اقل من يوم غير مشروع وكذا ان كان الواجب ابتداء دون طعام مسكين بان كان قيمة المقتول اقل من نصف صاع لما قلنا ۱۲ زيلعي

۶ الواحد يكفي والاثنان احوط وقيل لا بد من المثنى بالنص ۱۲ جوهره

۷ وهي ما تم لها اربعة اشهر وهي من اولاد المعز ايضا ۱۲ جوهرة

marfat.com

ضمن ما نقص من قیمته وان نتف ریش طائرٍ او قطع قوائم صید فخرج به
من حیّز الامتناع فعلیه قیمتُه کاملة ومن کسر بیض صیدٍ فعلیه قیمتُه
فان خرج من البیضة فرخٌ میتٌ فعلیه قیمتُه حیاً ولیس فی قتل الغراب
والحدأة والذئب والحیة والعقرب والفارة والکلب العقور جزاءٌ ولیس فی قتل
البعوض والبراغیث والقراد شیءٌ ومن قتل قملةً تصدّق بما شاء ومن قتل
جرادة تصدق بما شاء وتمرةٌ خیرٌ من جرادةٍ ومن قتل مالا یوکل لحمه من
السباع ونحوها فعلیه الجزاء ولا یتجاوز بقیمتها شاةٌ وان صال السبع علی محرم
فقتله فلا شیء علیه وان اضطرّ المحرمُ الی اکل لحم الصید فقتله فعلیه الجزاءُ
ولا بأس بان یذبح المحرم الشاة والبقرة والبعیر والدجاج والبطّ الکسکریّ و

لان هذه الاشیاء لیست بصیود ۱۲ جوهره — احترز عن غیر الکسکری وهو الذی

---

۱ قوله قیمته۔ لان البیض معد لیخرج منه فرخ حی والتمسک بالاصل واجب حتی یظهر خلافه وکسر البیض قبل وقته سبب لموت الفرخ والظاهر انه مات به والقیاس ان لا یجب به سوی البیضة لان حیوٰة الفرخ غیر معلومة۔ افاد انه اذا علم موته قبل الکسر لا یجب شیء لعدم الاماتة ولا فی البیض لعدم العرضیة ۱۲ زیلعی وکشف ۲ قوله جزاء لما روی انه علیه السلام امر بقتل خمس فواسق فی الحل والحرم الغراب والحدأة والعقرب والفارة والکلب العقور متفق علیه والمراد بالکلب العقور الذئب لو ثبت جواز قتله بدلالة النص لانه مثل الخمس فی الابتداء بالاذی۔ والمراد بالغراب الابقع الذی یاکل الجیف او یخلط واما العقعق فلا یحل قتله للمحرم وان قتله فعلیه الجزاء لانه لا یسمی غرابا ولا یبتدئ بالاذی ۱۲ زیلعی ۳ قوله تصدق۔ اما فی الاول فلانها متولدة من تفث البدن وهذا یفید ان الجزاء باعتبار قضاء التفث فیستفاد منه انه لو لم یاخذ من البدن بل وجدها علی الارض فقتلها فلا شیء علیه واما فی الثانی فلانها صید لان الصید ما لا یمکن اخذه الا بحیلة و یقصده الاخذ ۱۲ کشف ۴ قوله فعلیه۔ لقوله تعالی لا تقتلوا الصید وانتم حرم وهو باطلاقه یتناول المتوحش من السباع وغیره لانه اسم للمتوحش ۱۲ زیلعی ۵ قوله ولا۔ وقال زفر رحمه الله تجب قیمته بالغة ما بلغت لان کله مضمون علیه فوجب اعتباره کما کول اللحم ولنا ان قیمته باعتبار اللحم والجلد لا تزید علی قیمة الشاة وهو المعتبر فی حق الضمان ولا تعتبر زیادة قیمته لاجل تفاخر الملوک کما لا یعتبر فی الصید المعلم علمه فی حق الشارع وان کان تزداد قیمته به ۱۲ زیلعی ۶ قوله فلا شیء۔ لان المحرم ممنوع عن التعرض له ولیس بمامور بتحمل اذاه بل هو مامور بقتل ما توهم منه الاذی وهو الخمس الفواسق فلان یکون مامورا بقتل ما تحقق منه الاذی اولی لما فیه من دفع الاذی عن نفسه فاذا جاز قتل المسلم والوالد للدفع فما ظنک بالسباع فاذا ابتدأ بالاذی التحق بالفواسق فصار ماذونا له فی قتله ومع الاذن من الشارع لا یجب الضمان بخلاف الجمل الصائل لانه لا اذن من مالکه وهو العبد ۱۲ زیلعی ۷ قوله البط۔ المراد بالبط التی تکون فی المساکن والحیاض ولا تطیر لانها مالوف باصل الخلقة کالدجاج واما التی تطیر فصید فیجب بقتلها الجزاء ۱۲ زیلعی ۸ لانه فوت علیه الامن بتفویت آلة الامتناع ۱۲ جوهرة ۹ لانها لیست من الصیود وانما هی من الحشرات ۱۲ زیلعی۔ ۱۰ نسبته الی کسکر ناحیة من نواحی بغداد ۱۲ جوهرة۔

marfat.com

ان قتل حما مامسرولا او ظبیا مستانسا فعلیه الجزاء[1] وان ذبح المحرم صیدا
فذبیحته میتة[2] لا یحل[3] اکلها ولا بأس[4] بان یاکل المحرم لحم صید[5] اصطاده
حلال وذبحه اذا لم یدل المحرم علیه ولا امره بصید وفی صید الحرم اذا ذبحه
الحلال الجزاء[6] وان قطع حشیش الحرم او شجره الذی لیس بمملوک ولا هو مما
ینبته الناس فعلیه قیمته[7] وکل شئ[8] فعله القارن مما ذکرنا ان فیه علی المفرد دما
فعلیه دمان دم لحجته ودم لعمرته الا ان یتجاوز المیقات من غیر احرام ثم
یحرم بالعمرة والحج فیلزمه دم واحد واذا اشترک محرمان فی قتل صید الحرم
فعلی کل واحد منهما الجزاء کاملا[9] واذا اشترک حلالان فی قتل صید الحرم فعلیهما

---

[1] قوله الجزاء۔ لانهما صید باصل الخلقة والاستئناس عارض فلا یبطل به الحکم الاصلی کالبعیر اذا ند یاخذ حکم الصید فی حق الذکاة لا غیر حتی لا یحرم عقره علی المحرم ۱۲ زیلعی [2] قوله میتة۔ لان الذکوٰة فعل مشروع وهذا الفعل حرام فلا یکون ذکوٰة فصار کذبیحة المجوسی ۱۲ زیلعی
[3] قوله لا یقبل علیه قوله لا یحل اکلها حشو واجیب بانه ذاده لدفع وهمین الاول انه میتة یحل اکلها کالسمک والثانی انه میتة علی المحرمین دون الحلال ۱۲ محمد اعزاز علی غفرله [4] قوله ولا باس۔ وقال مالک والشافعی ان اصطاده الحلال لاجل المحرم لا یحل له تناوله لقوله علیه السلام الصید حلال لکم مالم تصیدوه او یصاد لکم رواه ابوداؤد والترمذی ولنا ان ابا قتادة لم یصد حمار الوحش لنفسه خاصة بل صاده له ولاصحابه وهم محرمون فاباحه لهم رسول الله صلی الله علیه وسلم ولم یحرمه علیهم بارادته ان یکون لهم هکذا قاله الطحاوی وشرط ان لا یکون دالا علی الصید وهو المختار وقیل لا یحرم بالدلالة ۱۲ زیلعی [5] قوله الجزاء انما لم یجزه الصوم لانه غرامة ولیس بکفارة فاشبه غرامات الاموال وشجر الحرم والجامع انهما ضمان المحل لاجزاء الفعل ۱۲ زیلعی [6] قوله فعلیه اعلم ان شجر الحرم اربعة انواع ثلاثة منها یحل قطعها والانتفاع بها بلا جزاء وواحدة منها لا یحل قطعها ولا الانتفاع بها بدون الجزاء اما الثلاثة الاول فکل شجر انبته الناس وهو من جنس ما ینبته الناس وکل شجر انبته الناس وهو لیس من جنس ما ینبته الناس وکل شجر نبت بنفسه وهو من جنس ما ینبته الناس واما الواحدة فهی کل شجر نبت بنفسه وهو لیس من جنس ما ینبته الناس ۱۲ طحطاوی [7] قوله قیمته۔ لکن ان کان ذلک فی غیر ملک وجبت قیمة واحدة والا فقیمتان قیمة لمالکه واخری لحق الشرع وتجب القیمة الا فیما جف او انکسر او ذهب بحفر کانون او ضرب فسطاط ۱۲ طحطاوی [8] قوله وکل شئ۔ ای ما یحرم علیه بسبب احرامه من حیث هو احرام فلو لم یکن حرمته بسبب الاحرام اصلا کنبات الحرم وکان بسببه لکن من حیث انه لاحرام حج او عمرة کترک الرمی او وقوف المزدلفة ونحوهما من واجبات الحج او طواف للعمرة محدثا فعلیه جزاء واحد ۱۲ کشف [9] قوله کاملا لان کلا منهما جنی جنایة تفوق الدلالة فتعدد الجزاء بتعددها ۱۲ کشف عه ای یجب علیه قیمته یتصدق بها علی الفقراء ولا یجزیه الصوم ۱۲ جوهرة۔ عه لان الواجب احرام واحد لتعظیم البقعة فبترک واجب واحد لا یجب علیه دمان ۱۲ زیلعی ملخصا

marfat.com

جزاءٌ واحدٌ[1] واذا باع المحرم صيدًا او ابتاعه فالبيع باطلٌ[2] لانه تعرض لصيد تفويت للامن كشف ۱۲

باب الاحصار[3]

اذا أُحصر المحرمُ بعدوٍّ او أصابه مرضٌ يمنعه من المضى جاز له التحلّلُ و
المضى الى الحج او العمرة ۱۲ شلبى ای من بنى آدم او من حيوان ۱۲ شلبى
قيل له ابعث شاةً تذبحُ فى الحرم وواعد من يحملها يوما بعينه يذبحها فيه ثم
او قيمتها ۱۲ جوهرة لان دم الاحصار مختص بالحرم ۱۲ زيلعى
تحلّلْ[4] فان كان قارنا بعث دمين[5] ولا يجوز ذبح دم الاحصار الا فى الحرم ويجوز ذبحه
قبل يوم النحر عند ابى حنيفة[6] رح وقالا لا يجوز الذبح للمحصر بالحج الا فى يوم النحر ويجوز
للمُحصر بالعمرة ان يذبح متى شاء وللمحصر بالحج اذا تحلل فعليه حجة وعمرةٌ وعلى
بالاجماع ۱۲ زيلعى كذا روى عن ابن عباس وابن عمر رضى الله عنهم ۱۲
المحصر بالعمرة القضاءُ وعلى القارن حجّةٌ[7] وعمرتان واذا بعث المحصر هديًا و
واعدهم ان يذبحوهُ فى يوم بعينه ثم زال الاحصار فان قدر على ادراك الهدى
والحج لم يجزله التحلّلُ ولزمه المضىُّ وان قدر على ادراك الهدى دون الحج تحلّلَ
لزوال العجز قبل حصول المقصود بالخلف ۱۲ كشف
وانْ[8] قدر على ادراك الحج دون الهَدْيِ جاز له التحلّلُ استحسانًا[9] ومن أُحصر بمكة و
والقياس ان لا يجوز ۱۲ زيلعى

---

[1] قوله واحد - لان الضمان بدل عن المحل والمحل واحد كرجلين قتلا رجلا خطأ تجب عليهما دية واحدة وعلى كل منهما كفارة ۱۲ كشف [2] قوله باطل - اطلقه وهو مقيد بما اذا اصطاده وهو محرم وباعه وهو محرم اما اذا اصطاده وهو حلال وباعه وهو محرم فالبيع فاسد والفرق بين الباطل والفاسد سيجئ انشاء الله ولو اصطاده وهو محرم وباعه وهو حلال جاز البيع ۱۲ جوهرة [3] قوله الاحصار هو فى اللغة المنع مطلقا وفى الشرع هو منع الوقوف والطواف فاذا قدر على احدهما فليس بمحصر ۱۲ زيلعى [4] قوله شاة - لم يرد بقوله هذا نفس الشاة لانه قد يتعذر عليه وانما اراد قدرها اى قيمتها حتى لو بعث قيمة شاة يشترى بها هناك شاة ثم تذبح عنه جاز ۱۲ زيلعى مع تصرف [5] قوله دمين لانه محرم باحرامهما فلا يتحلل الا بعد الذبح عنهما ۱۲ زيلعى
[6] قوله وقالا وجه قولهما فى الخلافية ان هذا دم يتحلل به من احرام الحج فيختص بيوم النحر كالحلق فى الحج وله قوله تعالى فان احصرتم فما استيسر من الهدى ذكر مطلقا والتقييد بالزمان نسخ له فلا يجوز الا بمثله وانما قيدناه بالمكان بقوله تعالى ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله وهو اسم للمكان ۱۲ زيلعى ملخصا
[7] قوله حجة وعمرتان اما الحج فواحد بهما فلما بينا واما الثانية فلشروعه فيها ولم يؤدها ۱۲ كشف [8] قوله وان - هذا القسم لا يتصور على قولهما فى الحج لان دم الاحصار بالحج عندهما يتوقت بيوم النحر فاذا ادرك الحج يدرك الهدى ضرورة وفى المحصر بالعمرة يتصور اتفاقا فينبغى ان يكون جوابهما فيه كجواب ابى حنيفة ۱۲ زيلعى [9] قوله استحسانا - وجه القياس ان العجز عن اداء الافعال قد زال فيسقط حكم البدل وهو الهدى لقدرته على الاصل وهو الحج ووجه الاستحسان انه لو لم يتحلل يضيع ماله مجانا وحرمة المال كحرمة النفس فيتحلل كما اذا خاف على نفسه ۱۲ زيلعى [10] يشير الى انه لا حلق عليه ولا

marfat.com

هو ممنوع عن الوقوف والطواف كان محصرا وان قدر على ادراك احدهما فليس بمحصر
لانه تعذر عليه الاتمام ۱۲ جوهرة

باب الفوات

هو عدم الشئ بعد وجوده ۱۲ جوهره

ومن احرم بالحج ففاته الوقوف بعرفة حتى طلع الفجر من يوم النحر فقد فاته الحج
وعليه ان يطوف ويسعى ويتحلل ويقضى الحج من قابل وعليه دم عليه والعمرة لا تفوت
وهى جائزة فى جميع السنة الا خمسة ايام يكره فعلها فيها يوم عرفة ويوم النحر وايام
التشريق والعمرة سنة وهى الاحرام والطواف والسعى
وهو شرط للعمرة ۱۲ غز وهما ركنان للعمرة ۱۲ غز

باب الهدى

هو ما يهدى من النعم الى الحرم ۱۲ زيلعى

الهدى ادناه شاة وهو من ثلثة انواع من الابل والبقر والغنم يجزئ فى ذلك كله
وهذا مجمع عليه ۱۲ زيلعى
الثنى فصاعدا الا من الضان فان الجذع منه يجزئ فيه ولا يجوز فى الهدى مقطوع
مالہ سنة وطعن فى الثانية ۱۲ جوهرة مالہ سنة اشهر ۱۲ جوهرة
الاذن ولا اكثرها ولا مقطوع الذنب ولا مقطوع اليد ولا الرجل ولا ذاهبة العين
ولا العجفاء ولا العرجاء التى لا تنشى الى المنسك والشاة جائزة فى كل شئ الا فى
المذبح ۱۲ المهزولة ۱۲
موضعين من طاف طواف الزيارة جنبا ومن جامع بعد الوقوف بعرفة فانه لا
احدهما ۱۲ غز ثانيهما ۱۲ غز اى اذا كان قبل الحلق ۱۲ زيلعى
يجوز فيهما الا بدنة والبدنة والبقرة يجزئ كل واحد منهما عن سبعة انفس

---

۱ قوله فليس۔ اما اذا قدر على الوقوف فلانه امن من الفوات واما اذا قدر على الطواف فلان فائت الحج يتحلل به والدم بدل عنه فى التحلل فلا حاجة الى الهدى ۱۲ زيلعى

۲ قوله باب قدم الاحصار لان فيه احراما بلا اداء وفى الفوات احرام مع الاداء مع تغيير وكان الاحصار كاملا فى العارضية فقدم فى بيان العوارض ۱۲ شلبى

۳ قوله وعليه۔ لحديث ابن عمر وابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من فاته عرفة بليل فقد فات الحج فليتحلل بعمرة وعليه الحج من قابل رواه الدار قطنى ۱۲ زيلعى

۴ قوله ولا۔ لان التحلل وقع بافعال العمرة والدم بدل عنها فلا يجمع بينهما ۱۲ زيلعى

۵ قوله يكره۔ لما روى عن ابن عباس رضى الله عنه لا تعتمر فى خمسة ايام واعتمر فيما قبلها وبعدها ۱۲ زيلعى

۶ لقول ابن عباس رضى الله عنه ما استيسر من الهدى شاة ۱۲ زيلعى ۷ اذا كان بحيث لو اختلط باثنايا اشتبه على الناظر انه منها ۱۲ جوهرة۔

marfat.com

اذا کان کلُّ واحدٍ من الشرکاء یریدُ القربۃ فاذا اراد احدھم بنصیبہ اللحم لم
ولو اختلف وجوہ القرب ۱۲ جوہرہ
یجز للباقین عن القربۃ ویجوزُ[1] الاکلُ من ھدیِ[2] التطوّع والمُتعۃ والقِران ولا[3]
بل یستحب ۱۲ زیلعی
یجوز من بقیۃ الھدایا ولا یجوز ذبح ھدی التطوع والمتعۃ والقران الا فی یوم النحر ویجوز ذبح بقیۃ الھدایا
لانہا دماء کفارۃ ۱۲ زیلعی
فی ای[4] وقت شاء ولا یجوزُ ذبح الھدایا[6] الا فی الحرم ویجوز ان یتصدّقَ بھا علی مساکین
لان الواجب علیہ الھدی وھو لا ینبئ عن التعریف ۱۲ زیلعی
لانہ الصدقۃ قربۃ فی کل مکان وعلی کل فقیر ۱۲ کشف
الحرم وغیرھم ولا یجب التعریف بالھدایا والافضل بالبدن النحر وفی البقر والغنم
وھو ان یذھب بھا الی عرفات ۱۲ زیلعی
وجہ الافضلیۃ قولہ تعا فصل لربک وانحر ای انحر الجزور ۱۲ زیلعی
الذبح والاولی ان یتولی الانسان ذبحھا بنفسہ اذا کان یحسن ذلک ویتصدّق
لانہا قربۃ والتولی فی القرب ..... اولی ۱۲ زیلعی
بجلالھا وخطامھا ولا[8] یعطی اجرۃَ الجزّار منھا ومن ساق بَدَنۃً فاضطُرَّ الی رُکوبھا
ھو الذباح ۱۲ ق
جمع الجل وھو للدابۃ کالثوب للانسان ..... ھو کل ما وضع فی انف البعیر لیقاد بہ ۱۲ ق
رکبھا وان استغنی عن ذلک[9] لم یرکبھا وان کان لھا لبن لم یحلبھا ولکن ینضح[10]
ای عن الرکوب ۱۲ منہ
ای یرش ۱۲ شلبی
ضرعھا بالماء البارد حتی ینقطع اللبن ومن ساق ھدیا فعطِبَ فان کان تطوعا

---

[1] قولہ یجوز۔ لقولہ تعالیٰ فاذا وجبت جنوبہا فکلوا منہا الخ امر بالاکل منہا واقلہ یفید الاستحباب ۱۲ زیلعی [2] قولہ ہدی المراد بہدی التطوع ما بلغ الحرم واما اذا لم یبلغ لا یجوز لصاحبہ ان یاکلہ ولا لغیرہ من الاغنیاء لان القربۃ فیہ بالاراقۃ انما تکون فی الحرم وفی غیرہ بالتصدق ۱۲ زیلعی [3] قولہ ولا۔ لقولہ تعا فکلوا منہا واطعموا البائس الفقیر ثم لیقضوا تفثہم ولیوفوا نذورہم ولیطوفوا بالبیت العتیق وقضاء التفث والطواف یختص بایام النحر فکذا الذبح لیکون الکلام مسرودا علی نسق واحد ۱۲ زیلعی
[4] قولہ التطوع۔ ذکر القدوری ان دم التطوع یختص بایام کدم المتعۃ والقران لانہ نسک مثلہ وفی الاصل ذبحہ یجوز قبل یوم النحر وہذا ہو الصحیح ۱۲ زیلعی [5] قولہ فی ای۔ خلافا للشافعی رح ہو یعتبرہ بدم المتعۃ والقران لان کلوا حد دم جبر عندہ ولنا انہ دم جبر فکان التعجیل بہا افضل بخلاف المتعۃ لانہ دم نسک وکذا القران ۱۲ زیلعی [6] قولہ الہدایا اعلم ان الدماء علی اربعۃ اوجہ منہ ما یختص بالزمان والمکان وہو دم المتعۃ والقران ودم التطوع فی روایۃ القدوری ودم الاحصار عندہما ومنہ ما یختص بالمکان دون الزمان وہو دم الجنایات ودم الاحصار عندہ والتطوع فی روایۃ الاصل ومنہ ما یختص بالزمان دون المکان وہو الاضحیۃ ومنہ ما لا یختص بالزمان ولا بالمکان وہو دم النذور عندہما وعند ابی یوسف دم النذور یتعین بالمکان ۱۲ زیلعی [7] قولہ الذبح۔ لقولہ تعا ان اللہ یامرکم ان تذبحوا بقرۃ وقال تعا وفدیناہ بذبح عظیم وکان کبشا ۱۲ زیلعی ملخصا [8] قولہ ولا یعطی۔ لما روی عن علی رض انہ قال امرنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اقوم علی بدنتہ وان اتصدق بلحمہا وجلودہا وجلالہا وان لا اعطی اجرۃ الجزار منہا شیئا قال نحن نعطیہ من عندنا ۱۲ زیلعی [9] قولہ لم یرکبہا لانہ جعلہا خالصۃ للہ تعالیٰ فلا ینبغی لہ ان یصرف شیئا من عینہ او منافعہ الی نفسہ الا ان یبلغ محلہ فان احتاج الی رکوبہا جاز لہ ذلک ۱۲ زیلعی ملخصا [10] قولہ ینضح۔ اطلقہ وہو مقید بما اذا کان قریبا من وقت الذبح وان کان بعیدا یحلبہا ویتصدق بلبنہا کیلا یضر ذلک بہا ۱۲ زیلعی مع زیادۃ [11] لقولہ تعا ہدیا بالغ الکعبۃ لاستواء الکفارات فی معنی الجبر ۱۲ کشف ملخصا

marfat.com

فليس عليه غيره وان كان عن واجب فعليه ان يقيم غيره مقامه وان اصابه
لان القربة تعلقت بهذا المحل وقد فات ۱۲ كشف
عيب كثيرا قام غيره مقامه وصنع بالمعيب ما شاء واذا عطبت البدنة في
المراد به ما يمنع الجواز ۱۲ زيلعي — اي قربت من العطب ۱۲ زيلعي
الطريق فان كان تطوعا نحرها وصبغ[1] نعلها بدمها وضرب بها صفحتها ولم
اي قلادتها ۱۲ زيلعي — لانها لم تبق صالحة لما عينه ۱۲ جوهرة
ياكل منها هو ولا غيره من الاغنياء وان كانت واجبة اقام غيرها مقامها و
اراد به الجزور والبقرة دون الغنم ۱۲ زيلعي
صنع بها ما شاء ويقلد هدي التطوع والمتعة والقران[2] ولا يقلد[3] دم الاحصار
لانها ملكه ۱۲ غز — التقليد تعليق القلادة على الهدى ۱۲ زيلعي
ولا دم الجنايات

كتاب[4] البيوع[5]

البيع[6] ينعقد بالايجاب[7] والقبول اذا كانا بلفظ الماضي[8] واذا وجب احد المتعاقدين
البيع فالآخر بالخيار[9] ان شاء قبل في المجلس وان شاء رده فايهما قام من
وهذا يسمى خيار القبول ۱۲ جوهرة — اي بعد ما اوجب احدهما ۱۲ غز
المجلس قبل القبول بطل الايجاب فاذا حصل الايجاب والقبول لزم البيع ولا
لان القيام دليل الاعراض ۱۲ زيلعي — والبسط في المبسوطات ۱۲ غز

---

[1] قوله وصبغ - وفائدته ان يعلم الناس انه هدى فياكل منه الفقراء دون الاغنياء ۱۲ زيلعي [2] قوله ويقلد - لانها دماء نسك وفي التقليد اشتهارها فحسنت لذلك لان اظهار الطاعات للاقتداء به حسن ۱۲ زيلعي [3] قوله ولا يقلد - لان سببها الجناية فيليق بها الستر ودم الاحصار جابر فيليق بجنسها ۱۲ زيلعي وكشف [4] قوله كتاب انما عقب الشيخ بالعبادات واخر النكاح لان احتياج الناس الى البيع اعم من احتياجهم الى النكاح لانه يعم الصغير والكبير والذكر والانثى ۱۲ جوهرة [5] قوله البيوع - البيع مصدر فقد يراد به المفعول فيجمع باعتباره كما يجمع المبيع وقد يراد به المعنى وهو الاصل فجمعه باعتبار انواعه فان البيع يكون سلما وهو بيع الدين بالعين وقلبه وهو البيع المطلق وصرفا وهو بيع الثمن بالثمن ومقايضة وهو بيع العين بالعين وبخيار ومنجزا ومؤجل الثمن ومرابحة وتولية ووضيعة وغير ذلك ۱۲ شلبي [6] قوله البيع على ما هو المشهور مبادلة المال بالمال بالتراضي. وهذا التقييد غير مناسب لانه ان كان المراد تعريف مطلق البيع فهو غير جامع لخروج بيع المكره وهو بيع وان كان فاسدا وان اريد به تعريف البيع الصحيح فهو غير مانع لدخول اكثر البياعات الفاسدة فيه - لكن في الفتح ان التراضي ليس جزء مفهوم البيع الشرعي بل شرط ثبوت حكمه شرعا فاندفع الاشكال لانه ليس للاحتراز بل اشارة الى حكم مستقل ۱۲ كشف [7] قوله بالايجاب هو في اللغة الاثبات وفي الفقه ما يذكر اولا من كلام المتعاقدين لانه يثبت خيار القبول للآخر ۱۲ شلبي [8] قوله الماضي - قال الاتقاني ثم اعلم ان اشتراط الايجاب والقبول بان يكونا بلفظ الماضي اذا لم يوجد نية الحال من لفظ المستقبل فاذا وجدت تنعقد بلفظ المستقبل ايضا ۱۲ شلبي [9] قوله بالخيار - لانه لو لم يكن له الخيار للزم البيع من غير اختياره الآخر ولدخل في ملكه وليس ذلك في وسع الموجب وللموجب ان يرجع في هذه الحالة لانه ليس فيه ابطال حق الغير ۱۲ زيلعي [10] لان الواجب في الذمة فلا يسقط عنه حتى يذبح في محله ۱۲ زيلعي - [11] الانعقاد عبارة عن انضمام كلام

marfat.com

خیار لواحد منهما الا من عیب او عدم رؤیة والاعواض المشار الیها لا یحتاج الی معرفة مقدارها فی جواز البیع والاثمان المطلقة لا تصح الا ان تکون معروفة القدر والصفة ویجوز البیع بثمن حال ومؤجل اذا کان الاجل معلوما ومن اطلق الثمن فی البیع کان علی غالب نقد البلد فان کانت النقود مختلفة فالبیع فاسد الا ان یبین احدها ویجوز بیع الطعام والحبوب کلها مکایلة ومجازفة وبإناء بعینه لا یعرف مقداره او بوزن حجر بعینه لا یعرف مقداره وبمن باع صبرة طعام کل قفیز بدرهم جاز البیع فی قفیز واحد عند ابی حنیفة رحمه الله وبطل فی الباقی الا ان یسمی جملة قفزانها وقال ابو یوسف ومحمد یصح فی الوجهین ومن باع قطیع غنم کل شاة بدرهم فالبیع فاسد فی جمیعها وکذلک من

---

۱ قوله الا۔ انما خص العیب وعدم الرؤیة مع ان خیار الشرط مانع لزوم البیع ایضا لانهما یوجدان فی کل بیع اما خیار الشرط فعارض مبنی علی الشرط ۱۲ جوهره ۲ قوله والاعواض ای لا یحتاج الی معرفة القدر والوصف فی المشار الیه من الثمن والمبیع لان الاشارة ابلغ اسباب التعریف وجهالة وصفه وقدره بعد ذلک لا تفضی الی المنازعة فلا یمنع الجواز لان العوضین حاضران ۱۲ زیلعی ۳ قوله المطلقة۔ صورة المطلقة ان یقول اشتریت منک بفضة او بحنطة او بذرة ولم یعین قدره ولا صفته فهذا لا یجوز حتی یبین قدر الثمن وصفته، فالقدر مثل عشرة او عشرین والصفة مثل بخاری او سمرقندی او جید او ردی ۱۲ جوهرة ۴ قوله بثمن۔ انما قید بالثمن لان المبیع اذا کان معینا لا یجوز تاجیله فان الشرط فیه الاجل فالبیع فاسد لان التاجیل فی الاعیان لا یصح وکذلک الثمن ۱۲ جوهره ملخصا ۵ قوله اطلق مراده من الاطلاق ههنا ان یکون مطلقا عن قید البلد وعن قید وصف الثمن بعد ان سمی قدره بان قال عشرة دراهم مثلا فاذا کان کذلک ینصرف الی المتعامل به فی بلده لان المعلوم بالعرف کالمعلوم بالنص لا سیما اذا کان فیه تصحیح تصرفه ۱۲ زیلعی ۶ قوله فاسد هذا اذا کان الکل فی الرواج سواء وفی المالیة مختلفة۔ لان مثل هذه الجهالة مفضیة الی المنازعة فتفسد الی ان ترفع بالبیان ۱۲ زیلعی ۷ قوله مجازفة۔ اطلق الجواب وهو مقید بما اذا باعها بخلاف جنسها اما بجنسها مجازفة۔ فلا یجوز لما فیه من احتمال الربوا۔ محمد اعزاز علی غفرله ۸ قوله بإناء۔ وجواز هذا البیع لان هذه الجهالة لا تفضی الی المنازعة وهی المانعة لا مجرد الجهالة فصار کالمجازفة ۱۲ زیلعی مع تغیر ۹ قوله عند لان الثمن مجهول وذلک مفسد غیر ان الاقل معلوم فیصح فیه للتیقن به وما عداه مجهول فیفسد ۱۲ زیلعی ۱۰ قوله یصح لان المبیع معلوم بالاشارة لان المشار الیه لا یحتاج الی معرفة مقداره لجواز البیع وجهالة الثمن یاید یهما رفعها فیجوز ۱۲ زیلعی ۱۱ قوله جمیعها وهذا عند ابی حنیفة۔ وعندهما یجوز فی الکل لما ذکرنا ان رفع هذه الجهالة یاید یهما لما ان لها نهایة وله ما ذکرنا من الجهالة الا ان الواحد متیقن به فینصرف الیه غیر ان افراد الشیاه متفاوتة فلا یجوز بیع واحد منها فیفسد ۱۲ زیلعی ۱۲ قوله کذلک لان البیع لا یصح الا فی ذراعه للجهالة وتیقن الاقل ولکن قطع ذراع من ثوب ضرر علی الباقی فلا یجوز کما لو باع جذعا من سقف ۱۲ محمد اعزاز علی غفرله ۱۳ وقال الشافعی لا یلزم به بل لهما خیار المجلس ۱۲ زیلعی۔

marfat.com

باع ثوبًا مذارعة كل ذراع بدرهم ولم يسم جملة الذرعان ومن[1] ابتاع صُبرة[2] طعام على انها مائة قفيز بمائة درهم فوجدها اقل من ذلك كان[2] المشترى بالخيار ان شاء اخذ الموجود بحصته من الثمن وان شاء فسخ البيع وان وجدها اكثر من ذلك فالزيادة للبائع وَمَن[3] اشترى ثوبًا على انه عشرة اذرعٍ بعشرة دراهم اوارضًا على انها مائة ذراعٍ بمائة درهم فوجدها[4] اقل من ذلك فالمشترى بالخيار ان شاء اخذها بجملة الثمن وان شاء تركها وَان وجدها اكثر من[5] الذراع الذى سمّاه فهى للمشترى ولاخيار للبائع وان قال بعتكها على انها مائة ذراعٍ بمائة درهم كل ذراع بدرهم فوجدها ناقصة فهو بالخيار[5] ان شاء اخذها بحصتها من الثمن وان شاء تركها وان وجدها زائدة[6] كان المشترى بالخيار ان شاء اخذ الجميع كل ذراع بدرهم وان شاء فسخ البيع وَلو قال بعتُ منك هذه الرزمة على انها عشرة اثواب بالكسر ما يشد فى ثوب واحد ۱۲ اق

[1] قوله ومن شروع فى مسائل اشترط فيها مقدار من المبيع ثم علم انه اقل منه او ازيد ۱۲ محمد اعزاز على غفرله [2] قوله كان - يعنى لو باع صبرة وسمى جملتها بان قال بعتكها على انها مائة قفيز بمائة درهم ثم وجدها ناقصة اخذ الموجود بحصته الخ لانها من المقدرات فيتعلق العقد بقدرها وان لم يسم قسط كل قفيز فاذا تعلق بقدرها فان وجدها ناقصةً فله الخيار ان شاء اخذها بحصتها وان شاء تركها لتفرق الصفقة عليه وان وجدها زائدة فالزائد للبائع لانه لم يدخل فى البيع الا القدر المسمى فبقى على ملكه اذ القدر ليس بوصف ۱۲ زيلعى [3] قوله ومن معناه اذا باع مذروعًا وسمى جملة الذرعان ولم يسم لكل ذراع ثمنا ثم وجده ناقصًا اخذه بكل الثمن وان شاء ترك الخ لان الذراع وصف للمذروع فلا ينقسم الثمن على الاوصاف فيكون كل الثمن مقابلا بالعين كلها بخلاف الاول غير انه ان وجده ناقصًا يثبت له الخيار لفوات وصف مرغوب فيه مشروط فى العقد وان وجده زائدا فهو له بذلك الثمن لان الوصف لا يقابله شئ من الثمن ولا خيار للبائع كما اذا شرط معيبًا فوجده سليمًا وبالعكس والدليل على انه وصف انه يجوز للمشترى ان يبيعه بعد القبض قبل ان يذرعه ولو كان قدرا لما جاز لاحتمال ان يزيد فيكون للبائع كما فى المكيل والموزون ۱۲ زيلعى ملخصا [4] قوله وجدها - المنصوب يعود الى الارض والثوب كليهما لان المرجع المثنى يعود اليه ضمير المؤنث اذا كان احدهما مؤنث كما فى قوله تعالى والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها فى سبيل الله ۱۲ محمد اعزاز على غفرله [5] قوله بالخيار - لان الذراع وان كان وصفا يصلح ان يكون اصلا لانه عين ينتفع به بانفراده فاذا سمى لكل ذراع ثمنًا جعل اصلًا والا فهو وصف فاذا صار اصلا فان وجده ناقصا اخذه بحصته وثبت له الخيار لتفرق الصفقة - عليه ۱۲ زيلعى [6] قوله كان - لانه ان حصل له الزيادة فى المبيع تلزمه الزيادة فى الثمن فكان فيه نفع يشوبه ضرر فيخير وليس له ان ياخذ القدر المسمى ويترك الزائد لان التبعيض يضر البائع بخلاف الصبرة ۱۲ زيلعى

[1] اى من عشرة فى مسئلة بيع الثوب او من مائة ذراع فى مسئلة بيع الارض ۱۲ عز -

marfat.com

بمائة درهم كل ثوب بعشرة فان وجدها ناقصة[۲] ای تسعة اثواب او اقل لعدم جهالة ثمن الغائب ۱۲ کشف وللمشتری الخیار ۱۲ عز جاز البيع بحصته وان وجدها زائدة فالبيع فاسد ومن باع دارا دخل بناؤها في البيع وان لم يسمه ومن باع ارضا منها ۱۲ عز لجهالة المبيع ۱۲ کشف لان اسم الدار يتناول العرصة والبناء عرفا ۱۲ ای اجد عشر ثوبا او ازيد ۱۲ عز دخل ما فيها من النخل والشجر في البيع وان لم يسمه ولا يدخل الزرع في بيع الارض كشف وصلية ۱۲ عز الا بالتسمية ومن باع نخلا او شجرا فيه ثمرة فثمرته للبائع الا ان يشترطها المبتاع ويقال للبائع اقطعها وسلم المبيع ومن باع ثمرة لم يبد صلاحها او قد بدا جاز البيع ووجب على المشتري قطعها في الحال فان شرط تركها على النخل فسد البيع ولا يجوز ان يبيع ثمرة ويستثني منها ارطالا معلومة ويجوز بيع الحنطة في سنبلها والباقلاء في قشرها ومن باع دارا دخل في البيع مفاتيح اغلاقها واجرة الكيال وناقد الثمن على البائع واجرة وزان الثمن على المشتري ومن باع سلعة

لان متصل به للفصل فشابه المتاع الذی فیه ۱۲ کشف ای الی المشتری ۱۲ عز تفریغا لملک البائع ۱۲ زیلعی لان ملک المشتری مشغول بملک البائع فکان علیه تفریغه وتسلیمه اذا کان فیه متاع موضوع ۱۲ زیلعی لانه شرط لا یقتضیه العقد وهو شغل ملک الغیر ۱۲ زیلعی فیه اشارة الی ان المستثنی لو کان ارطالا واحدا یجوز ۱۲ جوهرة ای الا خضر ۱۲ کشف خبر ۱۲ عز مبتداء ۱۲ عز

۱ قوله - ولا ان قلت يلزم عليه الحمل حيث يدخل في بيع الجارية تبعا وهو للمفصل قلنا الحمل لا يقدر على فصله الا الله تعالى فلا يعتبر منفصلا في تأول الحال مع وجود الجزئية في الحال ۱۲ محمد اعزاز علی غفرله ۲ قوله ويقال - لان ملك المشتري مشغول بملك البائع فكان عليه تفريغه وتسليمه اذا كان فيه متاع موضوع ۱۲ زيلعي ۳ قوله لم يبد - وبدو صلاحها عندنا ان تأمن العاهة والفساد وعند الشافعي رح هو ظهور النضج وبدو الحلاوة ۱۲ شلبي ۴ قوله جاز لانه مال متقوم منتفع به في الحال او في المآل وقيل لا يجوز قبل ان يصير منتفعا به والاول اصح ۱۲ زيلعي ۵ قوله ولا يجوز اطلقه وهو مقيد بما اذا باعها على رؤس الشجر اما اذا كان مجذوذا قباع الكل الا صاعا منها فانه يجوز ۱۲ جوهرة مع تصرف ۶ قوله ويجوز - لانه مال متقوم منتفع به فيجوز بيعه في قشره كالشعير اطلقه الشيخ وهو مقيد بما اذا باعه بخلاف جنسه اما اذا باعه بجنسه فلا يجوز لاحتمال الربوا ۱۲ زيلعي ومحمد اعزاز علی غفرله ۷ قوله مفاتيح - المراد بالمفاتيح اذا كان غلقها متصلا بالدار مركبة فيها لانها تدخل في البيع ج تبعا لها فيدخل المفاتيح تبعا للاغلاق اذ لا ينتفع بكل واحد منهما بدون الآخر وان لم يكن الغلق مركبا فيها كالقفل لا يدخل الغلق لعدم الاتصال ولا المفتاح ۱۲ زيلعي بحذف ۸ قوله واجرة اعلم ان هنا ثلاثة امور اجرة الكيل واجرة نقد الثمن - واجرة وزن الثمن اما اجرة الكيل فاطلقها الشيخ وهي مقيدة بما اذا باعه مكايلة لان الكيل لا بد منه للتسليم وهو على البائع واما اذا باعه مجازفة فلا يجب على البائع اجرة الكيل لانه لا يجب عليه الكيل فلا تجب عليه اجرته واما اجرة نقد الثمن فهذه رواية ابن رستم عن محمد رح لان النقد يكون بعد التسليم والوزن ليعرف المعيب من غيره فكان هو المحتاج اليه فتكون اجرته عليه وفي رواية ابن سماعة عنه على المشتري لانه يجب عليه تسليم الجيد لان حق البائع تعلق به فيكون اجرة من يميز ذلك عليه اذ هو المحتاج اليه واما اجرة وزن الثمن فعلى المشتري لان الوزن من تمام التسليم وتسليم الثمن على المشتري فكذا ما يكون من تمامه ۱۲ محمد اعزاز علی غفرله كذا في زيلعي

بثمن قيل للمشتري ادفع الثمن اولاً فاذا دفع قيل للبائع سلم المبيع ومن باع
سلعة بسلعة او ثمناً بثمن قيل لهما سلما معاً

وبذا يسمى بيع المقايضة ۱۲ غز — وبذا بيع الصرف ۱۲ غز — ای للبائع والمشتری ۱۲ غز

باب خيار الشرط

خيار الشرط جائز في البيع للبائع والمشتري ولهما الخيار ثلثة ايام فما دونها
لما ورد من قوله عليه السلام كما في المبسوطات ۱۲ غز
ولا يجوز اكثر من ذلك عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى وقال ابو يوسف ومحمد يجوز اذا
سمى مدة معلومة وخيار البائع يمنع خروج المبيع من ملكه فان قبضه المشتري
ای من له الخيار ۱۲ غز — الفاء للتعقيب ۱۲ غز
فهلك بيده في مدة الخيار ضمنه بالقيمة وخيار المشتري لا يمنع خروج المبيع
ای اذا لم يكن مثليا اما اذا كان مثليا فعليه مثله ۱۲ ه جوهره
من ملك البائع الا ان المشتري لا يملكه عند ابي حنيفة وقال ابو يوسف ومحمد
كيلا يجتمع البدل والمبدل في ملك شخص واحد ۱۲ زيلعي
يملكه فان هلك بيده هلك بالثمن وكذلك ان دخله عيب ومن شرط له
لان المبيع هلك بعد ما ابرم العقد ۱۲ غز — ای يهلك بالثمن ۱۲ غز
الخيار فله ان يفسخ في مدة الخيار وله ان يجيزه فان اجازه بغير حضرة صاحبه
ای البيع ۱۲ غز

---

۱ قوله قيل لان العقد يقتضي المساواة وحق المشتري قد تعين في المبيع فيسلم هو ثمن اولا ليتعين حق البائع فيه كما تعين حقه في المبيع اذ الثمن لا يتعين الا بالقبض ۱۲ زيلعي ۲ قوله ادفع - اطلقه وهو مقيد بما اذا احضر البائع المبيع فان كان المبيع غائبا فللمشتري ان يمتنع من تسليم الثمن حتى يحضر البائع المبيع على مثال الراهن مع المرتهن ۱۲ زيلعي مع زيادة ۳ قوله يجوز لما روي عن عمر رضي الله عنهما انه اجاز الخيار الى شهرين ولابي حنيفة ان شرط الخيار مخالف لمقتضى العقد وهو اللزوم وانما جوزناه بخلاف القياس بما اشرنا اليه من النص فيقتصر على مورد النص فتنتفي الزيادة وحديث ابن عمر ليس بنص فيه فانه يحتمل ان يكون خيار الرؤية او العيب ۱۲ زيلعي مع تصرف وحذف ۴ قوله بيده - احترازعما اذا هلك في يد البائع لانه ينفسخ البيع ولا شئ للبائع على المشتري كما في البيع الصحيح المطلق ۱۲ زيلعي بتصرف ۵ قوله ضمنه - لان البيع ينفسخ بالهلاك لانه كان موقوفا ولا نفاذ بدون المحل فكان مقبوضا في يده على سوم الشراء وفيه القيمة ۱۲ زيلعي ۶ قوله لا يمنع للزوم البيع في جانب البائع وهذا لان الخيار انما يمنع خروج البدل عن ملك من له الخيار لا عن ملك الآخر لانه شرع نظرا له لا للآخر ۱۲ كشف ۷ قوله يملكه - لانه لو خرج عن ملك البائع ولم يدخل في ملك المشتري لكان زائلا لا الى مالك ولا عهد لنا به في الشرع ۱۲ زيلعي ۸ قوله عيب المراد بالعيب عيب لا يرتفع كقطع اليد فان كان يرتفع كالمرض فهو على خياره فان ارتفع في المدة لا يلزمه والا لزمه ۱۲ زيلعي

عه لاستوائهما في التعيين او في عدم التعيين ۱۲ زيلعي عه بالرفع على الابتداء او بالنصب على الظرفية ۱۲ حواشي هداية سه لان تمام البيع مع المراضاة ولا تتم مع الخيار ۱۲ كشف له نفس الحضور ليس بشرط وانما الشرط علم بالفسخ في المدة ۱۲ جوهرة

marfat.com

جاز وان فسخ لم یجز الا ان یکون الآخر حاضرا واذا مات من له الخیار بطل خیاره ولم ینتقل الی ورثته ومن باع عبدا علی انه خباز او کاتب فوجده بخلاف ذلك فالمشتری بالخیار ان شاء اخذه بجمیع الثمن وان شاء ترکه

باب خیار الرؤیة

ومن اشتری ما لم یره فالبیع جائز وله الخیار اذا رآه ان شاء اخذه وان شاء ردّه وَ
لانه مال مقدور التسلیم فلا ضرر فی بیعه مع ثبوت الخیار ۱۲ کشف
من باع ما لم یره فلا خیار له وان نظر الی وجه الصُبرة او الی ظاهر الثوب مَطوِیًّا او
بان ورث شیئا فلم یره حتی باعه ۱۲ جوهره لان خیار الرویة معلق برویة المشتری فلا یثبت دونه ۱۲ زیلعی ملخصا
الی وجه الجاریة او الی وجه الدابة وکفلها فلا خیار له وان رأی صحن الدار فلا
محرکة ای عجز ۱۲ اتق ای وسطها ۱۲ جوهره
خیار له وان لم یُشاهِد بُیُوتها وبیع الاعمی وشراؤه جائز وله الخیار اذا اشتری
وصلبة ۱۲ عز ولا خیار له فیما باع کالبصیر ۱۲ جوهره
لانه مکلف محتاج فصار کالبصیر ۱۲ زیلعی ای یمسه بیده لیتعرف ۱۲ اتق
ویسقط خیاره بان یَمَسَّ المبیعَ اذا کان یعرف بالجسّ او یشمّه اذا کان یعرف
لان هذه الاشیاء تفید العلم لمن استعملها ۱۲ زیلعی
بالشمّ او یذوقه اذا کان یُعرف بالذوق ولا یسقط خیاره فی العقار حتی یوصف
له ومن باع ملك غیره بغیر امره فالمالك بالخیار ان شاء اجاز البیع وان شاء فسخ
لانه لم یرض بالبیع ۱۲ عز
وله الاجازة اذا کان المعقود علیه باقیا والمتعاقدان بحالهما ومن رأی احد
ای المبیع ۱۲ ای البائع والمشتری ۱۲ عز

---

۱ قوله بالخیار لان هذا وصف مرغوب فیه فیستحق بالشرط فی العقد ثم فوات الوصف یوجب التخییر لانه لم یرض بدونه ۱۲ زیلعی ۲ قوله باب قدم هذا علی خیار العیب لانه یمنع تمام الحکم وذاك یمنع لزوم الحکم واللزوم بعد التمام ۱۲ شلبی ۳ قوله الرؤیة الاضافة من قبیل اضافة الشیء الی شرطه لان الرؤیة شرط ثبوت الخیار وعدم الرؤیة هو السبب لثبوت الخیار عند الرؤیة ۱۲ شلبی ۴ قوله اذا - اشارة الی الخیار له وان کان المشتری رضی قبل الرؤیة لان الرضاء بالشیء قبل العلم باوصافه لا یتحقق فلا یعتبر قوله رضیت قبل الرؤیة بخلاف فسخه حیث یعتبر قبل الرؤیة لکونه عقدا غیر لازم ۱۲ زیلعی مع تغییر ۵ قوله فلا - لان رؤیة ما یستدل به علی المقصود یکفی لتعسر رؤیة الجمیع ورؤیة هذه المواضع من هذه الاشیاء یقع بها العلم بالمقصود فلا معنی لاشتراط رؤیة غیرها ۱۲ زیلعی ۶ قوله خیار - وقال زفر لا بد من رؤیة داخل البیوت وهو الصحیح وعلیه الفتوی لان الدور مختلفة وکلام الشیخ خرج علی دورهم بالکوفة لان داخلها وخارجها سواء ۱۲ جوهره ۷ قوله یجس - محمول علی ما وجد الجس منه قبل الشراء واما اذا اشتری قبل ان یجس لا یسقط خیاره بل یثبت باتفاق الروایات ۱۲ زیلعی مع تغییر لعه لان الخیار صفة للمیت فلا ینتقل عنه کسائر اوصافه ۱۲ ز
لـه نفس الحضور لیس بشرط وانما الشرط علم الفسخ فی المدة ۱۲ جوهرة

marfat.com

الثوبين فاشتراهما ثم رأى الآخر جاز له ان يردهما ومزمات وله خيار الرؤية
(ای الثوب الذی لم یره ۱۲ اعز)
يبطل خياره ومن رأى شيئا ثم اشتراه بعد مدة فان كان على الصفة التى راٰه
فلا خيار له وان وجده متغيرا فله الخيار

باب خيار العيب

(هو ما یخلو عنه اصل الفطرة السلیمة ۱۲ از بلعی)

اذا اطلع المشترى على عيب فى المبيع فهو بالخيار ان شاء اخذه بجميع الثمن وان
(اراد به عیبا کان عند البائع ولم یره المشتری عند البیع ولا عند القبض ۱۲ جوهرة)
شاء ردّه وليس له ان يمسكه ويأخذ النقصان وكلّ ما اوجب نقصان الثمن فى
(اراد بهذا بیان معرفة العیوب ۱۲ شلبی)
عادة التجار فهو عيب والاباق والبول فى الفراش والسرقة عيب فى الصغير مالم
(بتمن الفهم ۱۲ کشف)
يبلغ فاذا بلغ فليس ذلك بعيب حتى يعاوده بعد البلوغ والبخر والذفر عيب
(ای المذکور من الاباق وغیره ۱۲ اعز) (بالتحریک ۱۲ اتق) (بتمن الابط ۱۲ کشف)
فى الجارية وليس بعيب فى الغلام الا ان يكون من داء والزنا وولد الزنا عيب فى
(ای کلو احد من البخر والذفر ۱۲ اعز) (قید للبخر وما بعده ۱۲ کشف)
الجارية دون الغلام واذا حدث عند المشترى عيب ثم اطلع على عيب

---

۱ قوله جاز۔ وجه الجواز ان رؤية احدهما لا تغنى عن رؤية الآخر للتفاوت فبقى خياره فيما لم يره فيجوز رده وليس له ان يرده وحده لنهيه عليه السلام عن تفريق الصفقة فيردهما جميعا ضرورة ۱۲ زيلعى مع زيادة ۲ قوله فلان العلم بالمبيع حصل بالرؤية الاولى وقد رضى به ما دام على تلك الصفة الا اذا لم يعلم عند العقد انه كان رآه من قبل فحينئذ تثبت له الخيار لعدم رضاه لان الرضا بدون العلم باوصافه لا يتصور ۱۲ زيلعى ۳ قوله بالخيار۔ لان مطلق العقد يقتضى وصف السلامة فعند فواته يتخير كيلا يتضرر بلزوم مالا يرضى به ۱۲ كشف ۴ قوله وليس۔ لان الاوصاف لا يقابلها شئ من الثمن بالعقد لكونها تبعا فلا تكون اصلا ولا مزاحما بخلاف ما اذا صارت مقصودة بالاتلاف بان حدث العيب بفعل البائع بعد البيع قبل القبض حيث يسقط من الثمن بحصته اذا اختار الاخذ لان الاوصاف يكون لها حصة بالاتلاف قصدا ۱۲ زيلعى ۵ قوله فليس لان هذا العيب غير العيب الاول لزوال الاول بالبلوغ فيكونان مختلفين لاختلاف سببهما فان البول قبل البلوغ لضعف فى المثانة وبعده لداء فى الباطن والاباق قبل البلوغ لحب اللعب والسرقة قبل البلوغ لقلة المبالاة وهما بعده لخبث فى الباطن ۱۲ زيلعى مع زيادة ۶ قوله دون يعنى هذه الاربعة من البخر والذفر والزنا وولد الزنا تكون عيبا فى الجارية دون الغلام لانه يخل بالمقصود منها وهو الافتراش وطلب الولد لا فى الغلام لان المطلوب منه الاستخدام وهذه الاشياء لا تخل لانه يستخدمه من بعد وكونه اذفر او ابخر او زانيا او ولد زنا لا يمنعه الا ان يكون فاحشا يمنع القرب من المولى او يكون الزنا عادة له ۱۲ زيلعى مع زيادة

۷ لان الخيار ثبت بالنص للعاقد والوارث ليس بعاقد ۱۲ زيلعى ۸ لان تلك الروية لم تقع معلمة له باوصاف المبيع فصار كانه لم يره ۱۲ زيلعى

marfat.com

کان عند البائع فله ان یرجع بنقصان العیب ولا یرد المبیع الا ان یرضی
البائع ان یاخذه بعیبه وان قطع المشتری الثوب وخاطه او صبغه اولته
السویق بسمن ثم اطلع علی عیب رجع بنقصانه ولیس للبائع ان یاخذه
بعینه ومن اشتری عبدا فاعتقه او مات عنده ثم اطلع علی عیب رجع بنقصانه
فان قتل المشتری العبد او کان طعاما فاکله ثم اطلع علی عیبه لم یرجع علیه
بشئ فی قول ابی حنیفة رحمه الله وقالا یرجع بنقصان العیب ومن باع عبدا
فباعه المشتری ثم رد علیه بعیب فان قبله بقضاء القاضی فله ان یرده
علی بائعه الاول وان قبله بغیر قضاء القاضی فلیس له ان یرده علی بائعه
الاول ومن اشتری عبدا وشرط البائع البراءة من کل عیب فلیس له ان

۱ قوله فله لان بالرد اضرارا بالبائع لانه خرج عن ملکه سالما عن العیب الثانی ولا بد من دفع الضرر عنهما فتعین الرجوع بالنقصان الا ان یرضی البائع باخذه لانه رضی بالتزام الضرر فیخیر المشتری ح ان شاء رده وان شاء رضی به ولیس له ان یرجع لنقصان بعد ما رضی البائع به لزوال الموجب لذلک وهو امتناعه من اخذه بخلاف ما اذا خاط الثوب قمیصا ثم اطلع علی عیب حیث یرجع علیه بالنقصان ولیس له ان یاخذ الثوب لان امتناع الرد هناک بحق الشرع کیلا یلزم الربوا فلا یقدر علی اسقاطه وههنا امتنع لحق البائع فیسقط باسقاطه ۱۲ زیلعی ۲ قوله رجع لامتناع الرد اذ لا وجه للفسخ فی الاصل بدون الزیادة لانها لا تنفک عنه ولا معها لانها لیست بمبیعة ۱۲ کشف ۳ قوله فاعتقه اطلقه الشیخ وهو مقید بما اذا اعتقه مجانا اما اذا اعتقه علی مال او کاتبه فادی بدل الکتابة وعتق ثم اطلع علی عیب لم یرجع بنقصانه ۱۲ محمد اعزاز علی غفرله ۴ قوله بنقصانه اما الموت فلان الملک ینتهی به لان الملک فی محل الحیوة ثبت باعتبارها فینتهی بانتهائها وامتناع رده علی البائع حکمی لا بفعل من المشتری فلا یمنع الرجوع بالنقصان واما الاعتاق فالقیاس فیه ان لا یرجع لان الامتناع بفعله فصار کالقتل وفی الاستحسان یرجع لان العتق انهاء للملک فصار کالموت ۱۲ زیلعی وجوهره بحذف ۵ قوله المشتری ـ تخصیص المشتری بالقتل احتراز عما اذا قتله غیره فان قتله موجب للقیمة واخذ القیمة من القاتل بمنزلة بیعه منه فلم یرجع بالنقصان اجماعا ۱۲ جوهرة ۶ قوله لم یرجع ـ الاصل فی جنس هذه المسائل ان الرد متی امتنع بفعل مضمون من المشتری کالقتل والتملیک من غیره امتنع الرجوع بالنقصان ومتی امتنع لا من جهته او من جهته بفعل غیره مضمون کالهلاک بآفة سماویة او انتقص او زاد زیادة مانعة من الرد او الاعتاق او توابعه کالتدبیر والاستیلاد لا یمنع من الرجوع بالنقصان ۱۲ زیلعی ۷ قوله فله ـ لان الرد بالقضاء فسخ فی حق الکل فیکون کانه لم یبعه ۱۲ زیلعی ..
۸ قوله فلیس لان الفسخ بالتراضی بیع جدید فی حق غیرهما اذ لا ولایة لهما علی غیرهما بخلاف القاضی لان له ولایة عامة فینفذ قضاؤه علی الکل وهذا اذا کان الرد بالعیب من المشتری الثانی بعد قبض المشتری الثانی المبیع وان کان قبله فللمشتری الاول ان یرده علی بائعه وان کان بالتراضی فی غیر العقار والتفصیل فی المطولات ۱۲ زیلعی وشلبی وغیره ۹ وکذا اذا دبره او استولد الامة ۱۲ جوهرة ۱۰ ای قبل اطلاعه علی العیب ۱۲ کشف
۱۱ قیده بما اذا لو باعه او وهبه ثم اطلع علی عیب لم یرجع بشئ اجماعا ۱۲ جوهره ۱۲ قال فی البنایة الفتوی علی قولهما ۱۲ جوهره ۱۳

marfat.com

یردّہ بعیب وان لم یسم جملة العیوب ولم یعدّھا

باب البیع الفاسد

اذا کان احدُ العوضَینِ او کلاھما محرّمًا فالبیعُ فاسدٌ کالبیعِ بالمیتة او بالدم او بالخمر او بالخنزیر وکذلک اذا کان المبیع غیر مملوکٍ کالحر وبیعُ ام الولد والمدبّر والمکاتب فاسدٌ ولا یجوز بیع السمک فی الماء قبل ان یصطادہ ولا بیع الطائر فی الھواء ولا یجوز بیع الحمل فی البطن ولا النتاج ولا الصوف علی ظھر الغنم ولا بیع اللبن فی الضرع ولا یجوز بیع ذراع من ثوب ولا بیع جذع من سقف وضربة القانص ولا بیع المزابنة وھو بیع الثمر علی النخل بخرصہ تمرا ولا یجوز البیع بالقاء الحجر والملامسة والمنابذة ولا یجوز بیع ثوب من

---

۱ قولہ باب لما فرغ عن بیان البیع الصحیح بنوعیہ اللازم وغیر اللازم شرع فی بیان البیع الفاسد لان الصحیح ھو الاصل لکونہ مشروعا ذاتا وصفة ۱۲ شلبی ۲ قولہ البیع۔ اعلم ان البیع علی اربعة اقسام صحیح وھو المشروع باصلہ ووصفہ ویفید الحکم بنفسہ اذا خلا عن الموانع وباطل وھو غیر مشروع اصلا وفاسد وھو مشروع باصلہ دون وصفہ وھو یفید الحکم اذا اتصل بہ القبض وموقوف وھو یفید الحکم علی سبیل التوقف وامتنع تمامہ لاجل غیرہ وھو بیع ملک الغیر ۱۲ زیلعی ۳ قولہ الفاسد اعلم ان المص لقب الباب بالفاسد وان ابتداء بالباطل بقولہ کالبیع بالمیتة والدم لان الفاسد اعم من الباطل لان کل باطل فاسد ولا ینعکس وھذا لان الباطل مضمحل الاصل والوصف جمیعا والفاسد مضمحل الوصف دون الاصل کالجوھر اذا تغیر واصفر یقال فسد واذا لم یبق صالحا لشئ یقال بطل ۱۲ شلبی ۴ قولہ کالبیع اعلم ان ھھنا نوعین من البیع البیع بالمیتة وبالدم والبیع بالخمر والخنزیر فالاول باطل لانعدام رکن البیع وھو مبادلة المال بالمال فان ھذہ الاشیاء لا تعد مالا عند احد والثانی فاسد لوجود حقیقة البیع وھو مبادلة المال بالمال فانہ مال عند البعض کذا فی الجوھرة ۱۲ محمد اعزاز علی عفرلہ ۵ قولہ ولا یجوز لانہ بیع مالا یملکہ وینبغی ان یکون باطلا لانہ معدوم ۱۲ کشف ۶ قولہ ولا ھذا البیع فاسد ان باعہ بعد الصید لانہ لا یرجع الیہ بعد ارسالہ من یدہ اما قبل صیدہ فباطل لعدم الملک وان کان یطیر ویرجع کالحمام صح وقیل لا ۱۲ کشف ۷ قولہ ولا یجوز لانہ لا یمکنہ التسلیم الا بضرر یلزمہ سواء ذکر موضع القطع او لم یذکر ولا یقال ھو بنفسہ التزم الضرر لان الالتزام بدون العقد غیر لازم والعقد لم یوجب الضرر فیمکنہ الرجوع فیتحقق النزاع ۱۲ زیلعی ۸ قولہ بالالقاء وھذا البیع یسمی بیع العصاة فکان الرجلان یتساومان فی السلعة فاذا وضع الطالب علیھا حجرا او حصاة تم البیع وان لم یرض صاحبھا ۱۲ جوھرہ کشف ۹ قولہ الملامسة۔ صورتھا کان العاقدان یتراضیان علی السلعة فاذا لمسھا المشتری کان ذلک ابتیاعا لھا رضی مالکھا او لم یرض ۱۲ جوھرہ بتصرف ۱۰ قولہ والمنابذة صورتھا کان العاقدان یتراضیان علی السلعة فان احب مالکھا ان یلزم المشتری البیع نبذ السلعة الیہ فیلزمہ البیع رضی او لم یرض ۱۲ جوھرہ بتصرف ۱۱ قولہ ولا یجوز ھذا اذا لم یشترط فیہ خیار التعیین وان اشترط فیہ بان اشتری احدھما علی ان یاخذ ایھما شاء جاز ۱۲ زیلعی ۱۲ لان موضع القطع عنہ غیر متعین فیقع التنازع فی موضع القطع ۱۲ جوھرہ۔

marfat.com

ثوبین ومن باع عبدا علی ان یعتقه المشتری اویدبره اویکاتبه اوباع امة علی ان یستولدها فالبیع فاسد[1] وکذلک[2] لو باع عبدا علی ان یستخدمه البائع شهرا اودارا علی ان یسکنها البائع مدة معلومة اوعلی ان یقرضه المشتری درهما اوعلی ان یهدی له ومن باع عینا علی ان لا یسلمها الی رأس الشهر فالبیع فاسد[3] ومن باع جاریة اودابة الا حملها فسد البیع ومن اشتری ثوبا علی ان یقطعه البائع ویخیطه قمیصا اوقباء اونعلا علی ان یحذوها اویشرکها فالبیع فاسد[4] والبیع الی النیروز[5] والمهرجان وصوم[6] النصاری وفطر الیهود اذا لم یعرف المتبایعان ذلک فاسد ولا یجوز البیع الی الحصاد والدیاس[7] والقطاف وقدوم الحاج فان تراضیا باسقاط الاجل قبل ان یاخذ الناس فی الحصاد والدیاس وقبل قدوم الحاج جاز البیع واذا قبض[8] المشتری المبیع فی البیع الفاسد بامر البائع وفی العقد

یعنی یفسد البیع ۱۲ عز
لنهیه علیه السلام عن بیع وشرط ۱۲ اتقانی
حمل کلواحدة من الجاریة والدابة ۱۲ عز
ای یضع علیها الشراک وهو سیرها الذی بین الاصبع والتی تلیها
ان یقطعها من الجلد ویعملها ۱۲ جوهرة
قیل هما عیدان للمجوس ۱۲ شلبی
لان هذه الآجال تتقدم وتتاخر فتکون مجهولة ۱۲ عز
لان هذه الآجال مجهولة فتفضی الی المنازعة ۱۲ زیلعی
هو قطع الزرع ۱۲ زیلعی
هو قطع العنب من الکرم ۱۲ زیلعی
قید بالقبض لان قبله لا یفید الملک ۱۲ زیلعی بتصرف
ارادبه اذنه ۱۲ زیلعی حالیة ۱۲ عز

[1] قوله فاسد الاصل فیه ان کل شرط لا یقتضیه العقد وهو غیر ملائم له ولم یرد الشرع بجوازه ولم یجر التعامل فیه وفیه منفعة لاهل الاستحقاق مفسد ۱۲ زیلعی [2] قوله فاسد۔ لانه لا فائدة للبائع فی تاجیل المبیع وفیه شرط نفی التسلیم المستحق بالعقد ۱۲ جوهره [3] قوله فسد لان ما لا یصح افراده بالعقد لا یصح استثناؤه منه والحمل لا یجوز افراده بالبیع فکذا استثناؤه لانه بمنزلة الاطراف فکان شرطا فاسدا وفیه منفعة للبائع فیفسد البیع ۱۲ زیلعی [4] قوله فاسد هذا هو جواب القیاس وبه قال زفر رح لان فیه شرطا لا یقتضیه العقد وقال فی کنز الدقائق "وصح بیع نعل علی ان یحذوه" وهو جواب الاستحسان لان الناس تعاملوه وبمثله یترک القیاس ۱۲ محمد اعزاز علی غفرله [5] قوله النیروز۔ النیروز اول یوم من الصیف وهو اول یوم تحل الشمس فیه الحمل والمهرجان اول یوم من الشتاء وهو اول یوم تحل الشمس المیزان ۱۲ جوهرة [6] قوله صوم۔ ان قیل لم خص الصوم بالنصاری والفطر بالیهود قیل لان صوم النصاری غیر معلوم وفطرهم معلوم والیهود بعکسه ۱۲ جوهرة [7] قوله جاز۔ وقال زفر والشافعی لا یجوز لان العقد انعقد فاسدا ولا ینقلب صحیحا باسقاط المفسد ولنا ان المفسد شرط خارج عن صلب العقد وهو یسیر ولهذا اختلف الصحابة فیه فینقلب صحیحا عند از الته ۱۲ زیلعی ملخصا [8] قوله وفی شرطه ان یکون فی العقد عوضان کل واحد منهما مال لیتحقق رکن البیع وهو مبادلة المال بالمال لیخرج عنه البیع بالمیتة ونحوه ۱۲ زیلعی

عه وجه الفساد ان کلا من هذه الشروط لا یقتضیه العقد وفیه منفعة لاحد المتعاقدین ۱۲ محمد اعزاز علی غفرله عه قوله الدیاس۔ اصله الدواس من الدوس شدة وطی الشئ بالقدم فان الدیاس فی الطعام ان یوطأ بقوائم الدواب ۱۲ نهایة ۵ قید بالقبض لان الجملة نعت لمعوضان ۱۲ عز
لعه احتراز عن الباطل فانه لا یفید الملک ۱۲ زیلعی
له لانه بغیر اذنه لا یفید الملک ۱۲ از

marfat.com

عوضان کل واحد منهما مال ملك المبيعَ ولزمته قيمتُهٗ ولكلٍّ واحد من
المتعاقدين فسخه فان باعه المشترى نفذ بيعه ومن جمع بين حرٍّ وعبدٍ
اوشاةٍ ذكيةٍ وميتةٍ بطلَ البيعُ فيهما ومن جمع بين عبد ومدبّرٍ او بين عبده
وعبد غيره صحّ البيعُ فى العبد بحصّته من الثمن ونهى رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن النجش وعن السوم على سوم غيره وعن تلقّى الجلب وعن بيع
الحاضر للبادى والبيع عند اذان الجمعة وكلُّ ذلك يكره ولا يفسد به البيعُ ومن
ملك مملوكين صغيرين احدهما ذو رحم محرمٍ من الآخر لم يفرق بينهما
وكذلك اذا كان احدهما كبيرًا والآخر صغيرًا فان فرق بينهما كره ذلك وجاز
البيع وان كانا كبيرين فلا باس بالتفريق بينهما

باب الاقالة

الاقالةُ جائزةٌ فى البيع للبائع والمشترى بمثل الثمن الاوّل فان شرط اكثر منه

الجملة نعت لعوضان ۱۲ عز — جواب المسئلة ۱۲ عز — يعنى قيمته يوم القبض ۱۲ زيلعى

يعنى الاذان الاول بعد الزوال ۱۲ جوهرة

بفتحتين ويروى بالسكون ايضا ۱۲ جوهرة

وهى فى الشرع عبارة عن رفع العقد ۱۲ جوهرة

---

۱ قوله ولكل يعنى على كل واحد منهما فسخه لان رفع الفساد واجب عليهما واللام تكون بمعنى على قال الله تعالى وان اسأتم فلها اى فعليها ۱۲ زيلعى ۲ قوله صح والفرق ان الحر لا يدخل تحت العقد اصلا لعدم المالية والبيع صفقة واحدة فكان القبول فى الحر شرطا للبيع فى العبد واما المدبر وما بعده فقد دخلا فى العقد فانعقد موقوفا على اجازة مالك العبد وعلى قضاء القاضى فى المدبر فانتفى اشتراط قبول غير البيع وقالا ان سمى لكل ثمنا جاز فى العبد والذكية ۱۲ كشف ۳ قوله النجش - هو ان يستام السلعة ازيد من ثمنها وهو لا يريد شراءها بل ليراه غيره فيقع فيه ۱۲ زيلعى ۴ قوله السوم هو ان يتساوم الرجلان فى السلعة ويطمئن قلب كل واحد منهما على ما سماه من الثمن ولم يبق الا العقد فعارضه شخص آخر فاشترى ۱۲ جوهرة ۵ قوله تلقى صورته ان واحدًا من اهل المصر يتلقى الميرة فيشترى منهم ثم يبيعه بما شاء من الثمن وانما كره لقول ابن مسعود رضى الله عنه انه عليه السلام نهى عن تلقى البيوع رواه احمد والبخارى ۱۲ زيلعى ۶ قوله الحاضر الحاضر المقيم فى المدن والقرى والبادى المقيم بالبادية والمنهى عنه ان يأتى البدوى البلدة ومعه قوت يبغى التسارع الى بيعه رخيصًا فيقول له الحضرى اتركه عندى لاغالى فى بيعه فهذا العصنيع محرم لما فيه من الاضرار بالغير وهذا اذا كانت السلعة مما تعم الحاجة اليها كالاقوات فان كانت لا تعم او كثر القوت واستغنى عنه ففى التحريم تردد ۱۲ شلبى ۷ قوله لم يفرق لقوله عليه الصلوٰة والسلام من فرق بين والدة وولدها فرق الله بينه وبين احبته يوم القيامة رواه الترمذى وقال حديث حسن غريب ۱۲ كشف ۸ قوله باب مناسبة الباب بباب البيع الفاسد من حيث ان فى كل منهما يرجع المبيع الى البائع ۱۲ شلبى ۹ قوله الاقالة قيل الاقالة مشتقة من القول والهمزة للسلب اى ازالة القول ولا يكاد يصح وقد بينته فى تعليقى على الكنز ۱۲ محمد اعزاز على غفرله ۱۰ قوله بمثل لان فسخ العقد عبارة عن رفعه على الوصف الذى كان قبله بلا زيادة ولا نقصان ۱۲ كشف

۱۱ اى اذا كان العوض مما له قيمة ۱۲ جوهرة ۱۲ لان المشترى ملك المبيع بالقبض ۱۲ زيلعى ۱۳ لان فى ذلك ايحاشا واضرارا بالغير ۱۲ زيلعى

اواقلّ منه فالشرط باطلٌ ویردُّ بمثل الثمن الاول وهی فسخٌ فی حق المتعاقدین
بیعٌ جدیدٌ فی حق غیرهما فی قول ابی حنیفة رحمه الله تعالی وهلاك الثمن لا
یمنع صحة الاقالة وهلاك المبیع یمنع صحتها وان هلك بعض المبیع جازت
الاقالةُ فی باقیه

بابُ المُرابحةِ والتَولِیةِ

المُرابحةُ نقلُ ما ملكهُ بالعقد الاول بالثمن الاوّل مع زیادة ربحٍ والتولیةُ نقلُ
ما ملكهُ بالعقد الاول بالثمن الاول من غیر زیادةِ ربحٍ ولا تصحّ المرابحة و
التولیة حتی یكون العوض مماله مثل ویجوز ان یضیف الی رأس المال اُجرةَ
القصّار والصبّاغ والطرّاز والفتل واجرة حمل الطعام ویقولُ قام علیّ بكذا

من قصر الثوب دقه وبیضه ۱۲ اق — هو ما یصنعونه فی اطراف الثیاب بحریر او کتان ۱۲ جوهرة — احترز عن الكذب ۱۲ اعز

---

۱ قوله باطل اما بطلان شرط الاكثر فلتعذر الفسخ علی الزیادة اذ رفع مالم یكن ثابتًا محال فیبطل الشرط واما شرط الاقل فلان الفسخ علی الاقل رفع عدم ما كان ثابتا ورفع المعدوم محال ۱۲ اكشف ۲ قوله بیع جدید، فائدة هذا القول تظهر فی مسائل منها لو كان المبیع عقارا فسلم الشفیع الشفعة ثم تقایلا لا یقضی له بالشفعة لكونه بیعا جدیدا فی حقه كانه اشتراه منه ۱۲ زیلعی تبصرف ۳ قوله وهلاك یعنی اذا هلك الثمن ثم اراد العاقدان ان یقیلا البیع لهما ذلك وان هلك المبیع ثم اراد الاقالة فلیس لهما ذلك لان رفع البیع یستدعی قیامه وهو قائم بالمبیع دون الثمن لانه اذا هلك المبیع بقی الثمن والثمن لا یتعین بالعقد واذا بقی مالا یتعین بالعقد وهلك ما یتعین بالعقد لم یبق هناك عقد فلا معنی لرفعه ۱۲ جوهرة بحذف ۴ قوله باب لما فرغ عن بیان ایقاع البیوع اللازمة وغیر اللازمة كالبیع بشرط الخیار وكانت هی بالنظر الی المبیع شرع فی بیان انواعها بالنظر الی جانب الثمن كالمرابحة والتولیة وتقدیم الاول علی الثانی لاصالة المبیع دون الثمن ۱۲ شلبی ۵ قوله نقل واحسن من هذا قول بعضهم التولیة بیع بثمن سابق والمرابحة به وبزیادة لان كلواحد من المرابحة والتولیة لا یشترط فیه ان ینقل ما ملكه بالعقد حتی لو ضاع المغصوب عند الغاصب وضمن قیمته ثم وجده جاز له ان یبیعه مرابحة وتولیةً علی ما ضمن وان لم یكن فیه نقل ما ملكه بالعقد ۱۲ محمد اعزاز علی عفر له ۶ قوله ما ملكه ای من العروض لانه اذا اشتری الدنانیر والدراهم بالدراهم لا یجوز بیع الدنانیر والدراهم مرابحة ۱۲ جوهرة ۷ قوله حتی لانه اذا لم یكن مثلیا لم یعرف قدره فلا تتحقق التولیة ولا المرابحة فلا یجوز الا اذا باعه بذلك البدل ممن یملكه او به وبزیادة ربح معلوم فح یجوز لانتفاء الجهالة ۱۲ زیلعی.

۸ لان العرف جری بالحاق هذه الاشیاء برأس المال وهو المعتبر ۱۲ زیلعی ۹ الاصل فیه ان كل ما یزید فی المبیع او فی قیمته یلحق ۱۲ زیلعی

ولا یقول اشتریتُه بکذا فان اطلع المشتری علی خیانةٍ فی المرابحةِ فهو بالخیار
عند ابی حنیفة رحمه الله تعالیٰ ان شاء اخذه بجمیعِ الثمن وان شاء ردّه
وان اطلع علی خیانةٍ فی التولیة اسقطها من الثمن وقال ابو یوسف رحمه الله
تعالیٰ یحطُّ فیهما وقال محمد رحمه الله تعالیٰ لا یحطُّ فیهما لکن یُخیَّرُ فیهما ومَن
اشتری شیئًا مما یُنقل ویحوّل لم یجزله بیعه حتی یقبضه ویجوز بیعُ العقار
قبلَ القبضِ عند ابی حنیفة وابی یوسف رحمهما الله وقال محمد رحمه الله تعالیٰ
لا یجوز ومَن اشتری مکیلاً مکایلةً اوموزونًا مُوازنةً فاکتاله اواتزنه ثم
باعَهٗ مکایلةً اوموازنةً لم یجز للمشتری منه ان یبیعه ولا ان یاکله حتی

للنهی عن بیع مالم یقبض ۱۲ کشف
راجوعا الی اطلاق الحدیث ۱۲ کشف
ای بشرط الکیل ۱۲ عز
ای بشرط الوزن ۱۲ عز
ای کال لنفسه ۱۲ جوهره ای وزن لنفسه ۱۲ جوهرة

ناقع الغلیل

---

۱ قوله خیانة صورة الخیانة فی المرابحة والتولیة انه اذا اشتری ثوبا بتسعة وقبضه ثم قال لاخر اشتریته بعشرة فولیتک بما اشتریته او باعه مرابحة بعشرة باحد عشر قال ابو یوسف فیهما لیس للمشتری خیار ویلزمه البیع ولکن یرجع فی التولیة بالخیانة وهی درهم وفی المرابحة بالخیانة وحصتها من الربح وهی درهم وعشر درهم وقال محمد فیهما جمیعًا المشتری بالخیار ان شاء رضی به بجمیع الثمن وان شاء ردّه وابو حنیفة فرق بینهما فقال فی المرابحة مثل قول محمد وفی التولیة مثل قول ابی یوسف وبیان الحط فی المرابحة اذا باع ثوبا بعشرة علی ربح خمسة ثم ظهر انه اشتراه بثمانیة فانه یحط قدر الخیانة من الاصل وهو الخمس وذلك درهمان وما قابله من الربح وهو درهم فیاخذ الثوب باثنی عشر درهما ۱۲ جوهره بحذف ۲ قوله بجمیع انما اخذه بجمیع الثمن لان الخیانة فی المرابحة لا تخرج العقد عن موضوعه ولم یرض البائع بخروج المبیع من یده الا بجملة ما سماها من الثمن فلا یخرج باقل منها ۱۲ جوهره ۳ قوله اسقطها لانه لو لم یحط الخیانة فی التولیة لا تبقی تولیة وفی المرابحة اذا لم تحط تبقی مرابحة وان کان یتفاوت الربح فلا یتغیر عن موضعه ۱۲ جوهره ۴ قوله بیعه قیل بقوله لم یجز له بیعه ولم یقل لم یجز ان یتصرف فیه لیقع المسئلة علی الاتفاق فان عند محمد یجوز الهبة والصدقة والرهن قبل القبض فیما ینقل ویحوّل ۱۲ جوهره ۵ قوله ویجوز لانه صدر رکن البیع عن اهله فی محله ولا غرر فیه لان الهلاك فی العقار نادر بخلاف المنقول ۱۲ کشف ۶ قوله ومن قال فی النهایة فی هذه المسئلة قیود یقع بها احتراز عن مسائل اخر قید بالشراء لانه اذا ملك مکیلا او موزونا بالهبة او بالمیراث او بالوصیة جاز له ان یتصرف فیه قبل القبض وقبل الکیل والوزن ویکون الکیل والموزون مبیعًا لانه اذا کان ثمنا یجوز التصرف فیه ویکون مکایلة حتی لو باعه مجازفة جاز التصرف فیه قبل الکیل ۱۲ جوهرة ۷ قوله لم یجز لقول جابر انه صلی الله علیه وسلم نهی عن بیع الطعام حتی یجری فیه الصاعان صاع البائع وصاع المشتری رواه ابن ماجة والدارقطنی فاذا کان کیل البیع شرطًا لجواز التصرف لا یعتبر کیل البائع قبل البیع وان کان بحضرة المشتری لانه لیس بکیل البائع والمشتری وهو الشرط ولا کیله بعد البیع مع غیبة المشتری لان الکیل من تمام التسلیم لان المبیع بر یصیر معلومًا ولا تسلیم الا بحضرته ولو کاله البائع بحضرة المشتری بعد البیع قیل لا یکتفی به لظاهر الحدیث فانه اشترط فیه صاعین والصحیح انه یکتفی به لان المبیع صار معلوما بکیل واحد وتحقق معنی التسلیم والحدیث ۸ تسویة للمرابحة والتولیة فی الحکم ۱۲ عز ۹ تسویة للمرابحة والتولیة فی الحکم ۱۲ عز ۱۰ هذه المسائل لما کان البیع فیها مقیدا بوصف زائد اشبهت المرابحة والتولیة من حیث ان فیها قیدًا زائدًا علی اصل البیع ولکنها لیست بمرابحة ولا تولیة فالحقها فی اخر الباب ۱۲ شلبی مع تصرف

marfat.com

یُعید الکَیلَ والوزنَ والتصرُّفُ فی الثمن قبلَ القبض جائز ویجوزُ للمشتری ان یزید للبائع فی الثمن ویجوز للبائع ان یزید للمشتری فی المبیع ویجوزان یحطَّ من الثمن[1] ویتعلّقُ الاستحقاق بجمیع ذٰلك ومن باع بثمن حال ثم اجله اجلا
من الحط او الزیادة ۱۲ اعز
معلوما صار مؤجلا وکل دین حالٍّ اذا اجّله صاحبُهٗ صار مؤجّلا الا القرض
لان المطالبة حقه فله ان یؤخره ۱۲ زیلعی
فان تاجیله لا یصحّ[2]
فلو شرط الاجل فی ابتداء العقد صح القرض وبطل الاجل ۱۲ کشف

باب الربوٰ[3][4]

الربوا محرّمٌ فی کُلِّ مکیل اوموزون اذا بیعَ بجنسه متفاضلا فالعلة فیه الکیل مع الجنس اوالوزن مع الجنس فاذا بیعَ المکیلُ بجنسه اوالموزون بجنسه
ماکولا کان اوغیر ماکول ۱۲ جوہرة
مثلًا بمثلٍ جاز البیعُ وان تفاضلا لم یجز ولا یجوز بیعُ الجیّدِ بالردی ممّا فیه
لان الفضل ربوا ۱۲ جوہرہ لنہیہ صلی اللہ علیہ وسلم عن ذلک ۱۲ زیلعی
الربوا الا مثلًا بمثل واذا عدم الوصفان الجنسُ والمعنی المضموم الیه حلّ
کالجوز بالبیض ۱۲ جوہرہ ہوا لمکیل فی الحنطة والوزن فی الفضة ۱۲ جوہرہ الی قولہ لعموم العلة
التفاضُلُ والنَساء واذا وُجدا حرم التفاضل والنَساء واذا وُجد احدُهما وعدم
مثل الحنطة بالحنطة ۱۲ جوہرہ لوجود العلة ۱۲ جوہرہ بفتح النون والمد التاخیر ۱۲ ع مثل الحنطة بالشعیر ۱۲ جوہرہ
الاخر حلّ التفاضلُ وحرم النساء وکل شئ نصّ رسول اللہ صلی اللہ
وصلیته ۱۲
علیه وسلم علی تحریم التفاضُلِ فیه کیلًا فهو مکیلٌ ابدًا وان ترک الناس
لان النص اقوی من العرف والاقوی لا یترک بالادنی ۱۲ جوہرہ

---

[1] قوله وتعلق حتی لا یکون للمشتری ان یطالب بالمبیع حتی یدفع الزیادة وللبائع ان یحبسه حتی یستوفی الزیادة ویملک المشتری المطالبة بتسلیم المبیع کله بتسلیم ما بقی من الحط ۱۲ زیلعی [2] قوله لا یصح۔ لانه اصطناع معروف وفی جواز [3] قوله باب الربوا من البیوع المنهیة وسمی به لمناسبة زیادة فیه فمناسبته بالمرابحة ان فی کل منهما زیادة الا ان تلک حلال وهذه منهیة والحل هو الاصل فی الاشیاء فقدم ما یتعلق بتلک الزیادة علی ما یتعلق بهذه الزیادة ۱۲ شلبی بحذف [4] قوله الربوا۔ اعلم ان الربوا نوعان ربوا الفضل وربوا النسأ فالاول فضل مال علی القدر الشرعی وهو الکیل والوزن عند اتحاد الجنس والثانی فضل الحلول علی الاجل وفضل العین علی الدین فی المکیلین والموزونین عند اختلاف الجنس او فی الجنس غیر المکیلین والموزونین ۱۲ شلبی [5] قوله مکیل۔ فعلی هذا اذا باع الحنطة بجنسها متساویة وزنا او الفضة بجنسها متماثلا کیلا لا یجوز وان تعارفوا ذلک لتوهم الفضل علی ما هو المعیار فیه کما اذا باعه مجازفة ۱۲ جوہرة

marfat.com

فيه الكيلَ مثل الحنطة والشعيرِ والتمر والمِلحِ وكلّ شئ نص رسول الله صلى الله عليه وسلم على تحريم التفاضُل فيه وزنًا فهو موزون ابدًا وان ترك الناسُ الوزنَ فيه مثل الذهب والفضة وما لم ينص عليه فهو محمولٌ على عاداتِ الناسِ وعقد الصرف ما وقع على جنس الاثمان يعتبر فيه قبض عوضيه في المجلس وما سواه مما فيه الربوا يُعتَبَرُ فيه التعيين ولا يعتبر فيه التقابض ولا يجوز بيع الحنطة بالدقيق ولا بالسويق وكذلك الدقيق بالسويق ويجوز بيع اللحم بالحيوان عند ابي حنيفة وابي يوسف رحمهما الله تعالى وقال محمد لا يجوز حتى يكون اللحمُ اكثرَ مما في الحيوان فيكون اللحم بمثله والزيادة بالسقط ويجوز بيع الرطب بالتمر مثلًا بمثل عند ابي حنيفة وكذلك العنب بالزبيب ولا يجوز بيع الزيتون بالزيت والسمسمِ بالشيرج حتى يكون الزيتُ والشيرجُ اكثرَ مما في الزيتون والسمسم فيكونُ الدهن بمثله والزيادةُ بالشحيرة ويجوزُ بيعُ اللحمان المختلفة بعضها ببعض متفاضلا وكذلك البان الابل والبقر والغنم بعضها

صلة ۱۲ — حتى لو باع الفضة والذهب بامثالها كيلا لا يجوز ۱۲ جوهره — لان العادات دلالة ظاهرة ۱۲ جوهرة — يعتبر فيه قبض البدلين ۱۲ — اى لا يجوز ۱۲ عز — لا متفاضلا ولا متساويا ۱۲ جوهره — يعنى تماثلا ايضا ۱۲ زيلعى — شيرة ۱۲ اتقانى — اى يجوز بيعها متفاضلا ۱۲ عز — هے لعل كل شئ يعصر ۱۲ اتق — لاختلاف اصولها ۱۲ كشف — كلحم البقر ولحم الغنم ۱۲ كشف

ے۱ قوله يعتبر وهذا لمن باع حنطة بحنطة باعيانهما او شعير بشعير فان التقابض في المجلس لا يعتبر فيهما ولا يضرهما الافتراق من المجلس قبل التقابض ويقبض كل واحد منهما ما اشتراه في اى وقت شاء بخلاف الصرف ۱۲ جوهره ے۲ قوله ولا يجوز يعني لا يجوز بيع الحنطة باحدهما لانه جنسه من وجه وان اختص باسم آخر فيحرم لشبهة الربوا الا ان احدهما بر والآخر اجزاؤه او احدهما دقيق والآخر اجزاؤه وهذا لانه بالطحن لم يوجد الا تفريق الاجزاء والمجتمع بالتفريق لا يصير جنسا آخر فبقيت شبهة المجانسة وثبوت الشبهة تكفي لثبوت الربوا ۱۲ زيلعي ے۳ قوله ويجوز لانه بيع المعدود بالموزون فيجوز متفاضلا لاختلافهما جنسا ۱۲ زيلعي ے۴ قوله مثلا بمثل لان الرطب تمر لان النبي صلى الله عليه وسلم قال حين اهدى اليه رطب من خيبر او كل تمر خيبر هكذا سماه تمرا وبيع التمر بمثله متساويا جائز وعندهما لا يجوز ۱۲ جوهره ے۵ قوله حتى اى لا يجوز البيع حتى يكون الدهن الخالص اكثر مما في الآخر ليكون قدره بمثله والزائد بالشحيرة لاتحاد الجنس بينهما معنى باعتبار ما في ضمنهما وان اختلفا صورةً فيثبت بذلك شبهة المجانسة والربوا يثبت بالشبهة فلو لم يكن الدهن الخالص اكثر من الذي في الآخر كان الشحيرة بلا عوض يقابله فيحرم ۱۲ زيلعي

ے۶ يعني انه يجوز بيعه على الخلاف يجوز عند ابي حنيفة وعندهما لا يجوز ۱۲ جوهرة ۔

marfat.com

ببعض متفاضلا وخل[1] الدقل بخل العنب متفاضلا ويجوز بيع الخبز بالحنطة
والدقيق متفاضلا[2] ولا ربوا بين المولى وعبده ولا بين المسلم والحربي في دار الحرب

باب السلم[3]

السلم جائز في المكيلات والموزونات والمعدودات التي لا تتفاوت كالجوز
والبيض والمذروعات ولا يجوز السلم في الحيوان ولا في اطرافه ولا في الجلود
عددا ولا في الحطب حزما ولا في الرطبة جرزا ولا يجوز السلم حتى يكون السلم
فيه موجودا من حين العقد الى حين المحل ولا يصح السلم الا مؤجلا ولا يجوز
الا بأجل معلوم ولا يجوز السلم بمكيال رجل بعينه ولا بذراع رجل بعينه
ولا في طعام قرية بعينها ولا في ثمرة نخلة بعينها ولا يصح السلم عند ابي حنيفة
رحمه الله الا بسبع شرائط تذكر في العقد جنس[1] معلوم ونوع[2] معلوم وصفة[3]

---

[1] قوله وخل وجه الجواز الاختلاف بين اصليهما فجاز بيع احدهما بالآخر متفاضلا ولا يجوز نسيئة لانه جمعهما قدر واحد وهو الكيل والوزن ۱۲ جوهره [2] قوله متفاضلا وجه جواز التفاضل ان الخبز بالصنعة صار جنسا آخر حتى خرج من ان يكون مكيلا والبر والدقيق مكيل فلم يجمعهما القدر ولا الجنس حتى جاز بيع احدهما بالآخر نسيئة اذا كانت الحنطة هي المتأخرة لامكان ضبطها وان كان الخبز هو المتأخر والسلم فيه فلا يجوز عند ابي حنيفة لانه يتفاوت بالطحن والعجن والنضج ۱۲ زيلعي مع زيادة [3] قوله ولا. لقوله عليه السلام لا ربوا بين المسلم والحربي في دار الحرب ۱۲ زيلعي [4] قوله باب لما فرغ من بيان انواع البيوع التي لا يشترط فيها القبض لا في العوضين ولا في احدهما شرع في بيان ما يشترط فيه القبض وهو السلم والصرف لان السلم يشترط فيه قبض احد العوضين في المجلس وقدم السلم على الصرف لان الشرط في السلم قبض احد العوضين في المجلس وفي الصرف قبضهما والترقي يكون ابدا من الادنى الى الاعلى ۱۲ شلبي [5] قوله ولانه مجهول لا يعرف طوله وغلظه حتى لو عرف ذلك بان بين الحبل الذي يشد به الحطب والرطبة وبين طوله وضبط ذلك بحيث لا يؤدي الى النزاع جاز ۱۲ زيلعي [6] قوله ولا يجوز حتى لو كان منقطعا عند العقد موجودا عند المحل او بالعكس او منقطعا فيما بين ذلك لا يجوز وحد الانقطاع ان لا يوجد في الاسواق وان كان في البيوت ۱۲ زيلعي [7] قوله مؤجلا. لقوله عليه السلام من اسلم فليسلم في كيل معلوم ووزن معلوم الى اجل معلوم فشرط فيه اعلام الاجل كما شرط اعلام القدر فكان لازما كالقدر ۱۲ زيلعي [8] قوله بمكيال اي لا يجوز السلم بذراع معين او بمكيال معين لا يعرف قدره لانه يحتمل ان يضيع فيؤدي الى النزاع بخلاف البيع به حالا حيث يجوز لان التسليم فيه يجب في الحال فلا يتوهم فوته وفي السلم يتأخر التسليم فيخاف فوته ۱۲ زيلعي [9] قوله ولا في طعام اي لا يجوز السلم فيهما لاحتمال ان يعتريهما آفة فلا يقدر على تسليمهما ۱۲ زيلعي [10] قوله تذكر. كقوله حنطة سقية جيدة عشرة اكرار الى شهر لان الجهالة تنتفي بذكر هذه الاشياء ۱۲ زيلعي

marfat.com

معلومة ومقدار معلوم واجل معلوم ومعرفة مقدار رأس المال اذا كان مما
مثل حبہ او وسط ۱۲ جوہرہ مثل قفیز او مد ۱۲ جوہرہ مثل شہر او سنۃ ۱۲ جوہرہ وقد قال بہ ابن عمر رضی اللہ عنہما ۱۲ کشف احترز عن المذروع ۱۲ شلبی
يتعلق العقد على مقداره كالمكيل والموزون والمعدود وتسمية المكان الذي
لان التسليم لا يجب فی الحال فلا يتعين مكان العقد ۱۲ کشف
يوفيه فيه اذا كان له حمل ومؤنة وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله لا
بالفتح الثقل ۱۲ کشف
يحتاج الى تسمية رأس المال اذا كان معينا ولا الى مكان التسليم ويسلمه
لانہ صار معلوما بالاشارۃ فلا یشترط اعلام قدرہ ۱۲ زیلعی لان التسلیم موجب العقد فیتعین لہ موضع وجودہ ۱۲ زیلعی
في موضع العقد ولا يصح السلم حتى يقبض رأس المال قبل ان يفارقه ولا
مثل ان قال فی بدل المال کلہ او بعضہ نوبا ۱۲ کشف
يجوز التصرف في رأس المال ولا في المسلم فيه قبل القبض ولا يجوز
بوجوب قبضہ فی المجلس والتصرف مفوت لہ ۱۲ کشف ای للمسلم الیہ ۱۲ کشف
الشركة ولا التولية في المسلم فيه قبل قبضه ويصح السلم في
احترازعما بعد القبض ۱۲ شلبی
الثياب اذا سمى طولا وعرضا ورقعة ولا يجوز السلم في الجواهر ولا في الخرز و
بالقاف ای غلظا وثخانۃ ۱۲ جوہرہ لانہا تتفاوت تفاوتا فاحشا ۱۲ جوہرہ
لا بأس بالسلم في اللبن والآجر اذا سمى ملبنا معلوما وكل ما امكن ضبط صفته
ومعرفة مقداره جاز السلم فيه وما لا يمكن ضبط صفته ومعرفة مقداره لا
يجوز السلم فيه ويجوز بيع الكلب والفهد والسباع ولا يجوز بيع الخمر والخنزير
لانہ یفضی الی المنازعۃ ۱۲ زیلعی معلما کان او غیرہ ۱۲ جوہرہ لانہا حیوان یجوز الانتفاع بہا شرعا ۱۲ جوہرۃ لانہا حرام ۱۲ جوہرۃ
ولا يجوز بيع دود القز الا ان يكون مع القز ولا النحل الا مع الكورات واهل
الابریشم ۱۲ اتقانی
الذمة في البياعات كالمسلمين الا في الخمر والخنزير خاصة فان عقدهم على الخمر
كعقد المسلم على العصير وعقدهم على الخنزير كعقد المسلم على الشاة

---

۱ قولہ ولا یصح انما شرط قبضہ قبل الافتراق لان السلم ینبئ عن اخذ عاجل بآجل وذلک بالقبض قبل الافتراق لیکون حکمہ علی وفق ما یقتضیہ اسمہ ۱۲ زیلعی ۲ قولہ ولا۔ لان المسلم فیہ مبیع والتصرف فی المبیع المنقول قبل القبض لا یجوز ۱۲ زیلعی بحذف . .
۳ قولہ ویصح لانہا تصیر معلومۃ بذکر ہذہ الاشیاء فلا یؤدی الی النزاع وان کان ثوب حریر یباع بالوزن لا بد من بیان وزنہ مع ذلک لانہ یصیر معلوما بہ ۱۲ زیلعی ۴ قولہ ولا بأس لان آحادہما لا تختلف اختلافا یفضی الی المنازعۃ بعد ذکر الآلۃ ۱۲ زیلعی ۵ قولہ لا یجوز لانہ دین وہو لا یعرف الا بالوصف فاذا لم یکن ضبطہ بہ یکون مجہولا جہالۃ تفضی الی المنازعۃ فلا یجوز کسائر الدیون ۱۲ زیلعی
عہ ای لا یبقی صحیحا لانہ ینعقد صحیحا ثم یبطل بالافتراق لا عن قبض ۱۲ زیلعی عہ کالذہب والفضۃ اذا بیع احدہما بالآخر او بجنسہ ۱۲ زیلعی ۔

marfat.com

باب الصّرف

الصرف هو البیع اذا کان کل واحد من عوضیه من جنس الاثمان فان
کالذهب والفضة اذا بیع احدهما بالآخر او بجنسه ۱۲ زیلعی
باع فضة بفضةٍ او ذهبًا بذهبٍ لم یجز الا مثلًا بمثل وان اختلفا فی الجودة
لاشتراط المساواة ۱۲ عز وصلیة ۱۲ عز
والصیاغة ولابدّ من قبض العوضین قبل الافتراق واذا باع الذهب بالفضة
لکون التقابض منصوصا فی الحدیث ۱۲ عز
جاز التفاضل ووجب التقابض وان افترقا فی الصرف قبل قبض العوضین
لعدم المجانسة ۱۲ کشف لقوله علیه السلام الذهب بالورق ربوا الا هاء وهاء ۱۲ کشف ای العاقدان ۱۲ عز
اواحدهما بطل العقد ولا یجوز التصرف فی ثمن الصرف قبل قبضه ویجوز[۱]
حتی لو قبض بعد ذلک لا ینقلب جائزا ۱۲ جوهرة
بیع الذهب بالفضة مجازفةً ومن باع سیفًا محلّی بمائة درهم وحلیته خمسون
حالیة ۱۲ عز
درهما فدفع من ثمنه خمسین درهمًا جاز البیعُ وکان المقبوض من حصة
لان ظاهر الانیان بما هو جائز ۱۲ کشف
الفضة وان لم یبیّن ذلک وکذلک[۳] ان قال خذ هذه الخمسین من ثمنها
وصلیة ۱۲ عز ای لم یبین ان المقبوض حصتها ۱۲ عز ای جاز البیع ۱۲
فان لم یتقابضا حتی افترقا بطل العقد فی الحلیة وان کان یتخلص بغیر ضرر
جاز البیع فی السیف وبطل[۴] فی الحلیة ومن باع اناء فضة ثم افترقا وقد قبض
ای بفضة او ذهب ۱۲ زیلعی
بعض ثمنه بطل العقد[۵] فیما لم یقبض وصحّ فیما قبض وکان الاناء مشترکًا
بین العاقدین ۱۲ عز ای ظهران لبعض الاناء بغیر البائع ۱۲ عز
بینهما وان استُحِقّ بعض الاناء کان المشتری بالخیار[۶] ان شاء اخذ الباقی بحصته

---

[۱] قوله ولا یجوز حتی لو باع دینارا بعشرة دراهم فقبل قبض العشرة اشتری ثوبا او مکیلا او موزونا فالبیع فاسد وثمن الصرف علی حاله یقبضه ویتم الصرف بینهما ۱۲ جوهره

[۲] قوله ویجوز ۔ لان المستحق هو القبض قبل الافتراق دون التسویة فلا یضر الجزاف ۱۲ زیلعی

[۳] قوله وکذلک وجه الجواز ان التثنیة قد یراد بها الواحد منهما قال الله تعالی نسیا حوتهما والناسی احدهما ۱۲ محمد اعزاز علی غفرله

[۴] قوله بطل ۔ لان حصة الصرف یجب قبضه قبل الافتراق واذا لم یقبض حتی افترقا بطل فیه لفقد شرطه وکذا فی السیف ان کان لا یتخلص الا بضرر لتعذر تسلیمه بدون الضرر فصار کبیع جذع من سقف وان کان یتخلص بدونه جاز للقدرة علی التسلیم ۱۲ زیلعی مع زیادة

[۵] قوله بطل ۔ لانه صرف وهو یبطل بالافتراق قبل القبض فیتقدر الفساد بقدر ما لم یقبض ولا یشیع لانه طارئ ولا یکون هذا تفریق الصفقة ایضا لان التفریق من جهة الشرع باشتراط القبض لا من جهة العاقد ولا یثبت للمشتری خیار العیب ایضا بالشرکة لان الشرکة حصلت من جهته وهو عدم النقد قبل الافتراق ۱۲ زیلعی

[۶] قوله بالخیار لان الشرکة فی الاناء عیب لان التشقیص یضره وهذا العیب کان موجودا عند البیع مقارنا له بخلاف المسئلة الاولی حیث لا یرد لان التفریط جاء من جهة المشتری ۱۲ زیلعی بحذف

[۷] لانه مفوت القبض الثابت بالعقد حقا لله تعالی ۱۲ کشف

marfat.com

من الثمن وان شاء ردّه ومن باع قطعةَ نُقرةٍ فاستُحِقّ بعضُها اخذ ما بقي بحصته
ولا خيار له ومن باع درهمين ودينارًا بدينارين ودرهم جاز البيع وجعل كل
الجملة تبيان لجهة الجواز ۱۲ عز
واحد من الجنسين بدلا من الجنس الآخر ومن باع احد عشر درهمًا بعشرة
دراهم ودينارٍ جاز البيعُ وكانت العشرة بمثلها والدينار بدرهم ويجوز بيع
صرفًا للجنس الى خلاف جنسه ۱۲ عز تبيان لجهة الجواز ۱۲ عز لتحقق المساواة فی الوزن ۱۲
درهمين صحيحين ودرهم غلةٍ بدرهمٍ صحيح ودرهمين غلة وان كان الغالب جوهرہ
على الدراهم الفضة فهي في حكم الفضة وان كان الغالب على الدنانير الذهب
فهي في حكم الذهب فيعتبر فيهما من تحريم التفاضل ما يعتبر في الجياد وان
كان الغالب عليهما الغشّ فليسا في حكم الدراهم والدنانير فهما في حكم العروض
لان العبرة للغالب فی الشرع ۱۲ زیلعی
فاذا بيعت بجنسها متفاضلا جاز البيع وان اشترى بها سلعة ثم كسدت فترك
ای فی جمیع البلدان ۱۲ جوہرہ
الناسُ المعاملةَ بها قبل القبض بطل البيعُ عند ابي حنيفة وقال ابو يوسف رحمه
ای قبض الثمن ۱۲ عز
الله تعالى عليه قيمتها يوم البيع وقال محمد رحمه الله تعالى عليه قيمتها آخر
ای مجلس المشتری ۱۲
ما يتعامل الناس بها ويجوز البيع بالفلوس النافقة وان لم يُعيّن وان كانت كاسدة
وہو یوم الکساد ۱۲ عز لانہا مال معلوم ۱۲ جوہرۃ لانلا فائدۃ فی تعیینہا ۱۲ جوہرہ

قولہ غلۃ۔ الغلۃ ہی الدراہم المقطعۃ وقیل ہو ما یردہ بیت المال لالزیافتہا بل لکونہا قطعا وتاخذہ التجار ۱۲ زیلعی وشلبی ۲ قولہ جاز لان الغش من کل واحد منہما مقابل بالفضۃ او الذہب الذی فی الآخر فلا یضر التفاضل فیہما لاختلاف الجنس ویشترط التقابض قبل الافتراق لانہ صرف فی البعض لوجود الفضۃ او الذہب من الجانبین ۱۲ زیلعی ۳ قولہ بطل لان الثمنیۃ بالاصطلاح فتبطل الثمنیۃ لزوال الموجب والمقتضی لہا فیبقی البیع بلا ثمن فیبطل ۱۲ زیلعی ۴ قولہ وقال اتحد قول الصاحبین فی عدم بطلان ہذا البیع لان العقد قد صح لبقاء الاصطلاح علی الثمنیۃ عند وجودہ وانما تعذر التسلیم بعدہ بالکساد وذلک لا یوجب الفساد لاحتمال الزوال بالرواج فصار کما لو اشتری شیئا بالرطب ثم انقطع عن ایدی الناس واختلفا فی الواجب فقال ابو یوسف قیمتہا یوم البیع لان الثمن صار مضمونا بہ کالمغصوب فانہ یعتبر قیمتہ یوم الغصب لانہ مضمون بہ وقال محمد رح علیہ قیمتہ یوم الکساد وہو آخر ما یتعامل الناس بہا لانہ یوم الانتقال الی القیمۃ لان المسمی کان واجب التسلیم الی ان ینقطع فاذا انقطع انتقل الی القیمۃ للتعذر فتعتبر قیمۃ یومئذٍ ۱۲ محمد اعزاز علی غفرلہ ۵ قولہ کاسدۃ. قید بالکساد لانہا اذا غلت او رخصت کان علیہ رد المثل بالاتفاق ۱۲ جوہرۃ ۶ ای بعد القبض ولو قبل القبض یثبت لہ الخیار لتفرق الصفقۃ علیہ ۱۲ عز ۷ لان الشرکۃ فیہا لیست بعیب اذا لتشقیص لا یضرہا ۱۲ زیلعی
۸ ای الدراہم المغشوشۃ والدنانیر المغشوشۃ ۱۲ عز ۹ قال فی النہایۃ وعلیہ الفتوی ۱۲ جوہرۃ

marfat.com

لم یجز البیع بها حتی یعینها وإذا باع بالفلوس النافقة ثم کسدت قبل القبض
لانہا سلم ۱۲ عز فلابد من تعیینہا ۱۲ زیلعی ای قبل قبض البائع الفلوس الثمن ۱۲ عز
بطل البیع عند ابی حنیفة رحمه الله تعالیٰ ومن اشتری شیئاً بنصف درهم
فلوس جاز البیع وعلیه ما یباع بنصف درهم من فلوس ومن اعطی صیرفیا
نعت للنصف ۱۲ کشف
درهماً فقال اعطنی بنصفه فلوساً وبنصفه نصفاً الاحبة فسد البیع فی
الجمیع عند ابی حنیفة رحمه الله تعالیٰ وقالا جاز البیع فی الفلوس وبطل فیما
بقی ولو قال اعطنی نصف درهم فلوساً ونصفاً الاحبة جاز البیع ولو قال
نعت للنصف ۱۲ شلبی
اعطنی درهماً صغیراً وزنه نصف درهم الاحبة والباقی فلوساً جاز البیع و
کان النصف الاحبة بازاء الدرهم الصغیر والباقی بازاء الفلوس

کتاب الرهن

ہو فی اللغة الحبس ۱۲ جوہرہ

الرهن ینعقد بالایجاب والقبول ویتم بالقبض فاذا قبض المرتهن الرهن
ای اذا قبض المرتہن ۱۲ عز

---

۱ قوله جاز وقال زفر لا یجوز لانه اشتری بالفلوس وانها تقدر بالعدد لا بنصف درهم فلا بد من بیان عددها قلنا ما یباع بنصف درهم من الفلوس معلوم عند الناس والکلام فیه فاغنی عن بیان العدد ۱۲ کشف ۲ قوله وقالا لان الفساد عندهما عند التفصیل یتقدر بقدر المفسد وعنده یفسد واصل الخلاف ان العقد یتکرر عنده بتکرار اللفظ وعندهما بتفصیل الثمن حتی لو قال اعطنی بنصفه فلوساً واعطنی بنصفه نصفا الاحبة جاز فی الفلوس وبطل فی الفضة بالاجماع ۱۲ زیلعی ۳ قوله جاز فیکون نصف درهم الاحبة بمقابلة الفضة ونصف درهم وحبة بمقابلة الفلوس ۱۲ زیلعی ۴ قوله کتاب ایراده عقیب کتاب البیوع لان الرهن اشد ضرورة بعد البیع کما ان البیع ینعقد بالایجاب والقبول کذلک الرهن ینعقد بهما ۱۲ عز (ملخص من الحواشی) . . . ۵ قوله الرهن قال القدوری فی شرحه الرهن فی الشرع عبارة عن عقد وثیقة بمال وبذلک ینفصل من الکفالة والحوالة لانهما عقد وثیقة بذمة وینفصل من البیع فی ید البائع لانه وثیقة ولیس بعقد علی وثیقة ۱۲ شلبی ۶ قوله وتیم لقوله تعالیٰ وان کنتم علی سفر ولم تجدوا کاتبا فرهان مقبوضة والمصدر المقرون بحرف الفاء فی جواب الشرط یراد الامر والامر بالشیٔ الموصوف یقتضی ان یکون ذلک الوصف شرطا فیه اذ المشروع بصفة لا یوجد بدون تلک الصفة نظیره قوله تعالیٰ ومن قتل مؤمنا خطأ فتحریر رقبة مؤمنة ۱۲ زیلعی

۳ والکلام فیها کالکلام فی الدراهم المغشوشة اذا کسدت ۱۲ جوہرة

marfat.com

محوزا مفرغا مميزا[1] تم العقد فيه وما لم يقبضه فالراهن بالخيار ان شاء سلمه
(احتراز عن المشاع ١٢ از يلعي) (احتراز عن المتصل ١٢ از يلعي) (اى المرتهن الرهن ١٢ عز) (لعدم لزوم قبل ... القبض ٢ الكشف)
اليه وان شاء رجع عن الرهن فاذا سلمه اليه فقبضه دخل في ضمانه ولا
يصح[2] الرهن الا بدين[3] مضمون[4] وهو مضمون بالاقل من قيمته ومن الدين
(فهو الهيم ١٢ الجيم ايضا)
فاذا هلك الرهن في يد المرتهن وقيمته والدين سواء صار المرتهن مستوفيا
(الفا للتفريع على ما سبق ١٢ عز) (مثلا قيمة الرهن الهالك كانت مائة رهنه عند احد بمائة فهلك الرهن ١٢ عز)
لدينه حكما وان كانت قيمة الرهن اكثر من الدين فالفضل امانة وان كانت
(مثل عبد قيمته مائتان رهنه عند احد بمائة فهلك العبد ١٢ عز) (اى المائة مثلا ١٢ عز)
قيمة الرهن اقل من ذلك سقط من الدين بقدرها ورجع المرتهن بالفضل و
(٢ مثل عبد قيمته مائة رهنه بمائتين ١٢ عز) (اى المائة مثلا ١٢ عز) (اى المائة مثلا ١٢ عز)
لا[5] يجوز رهن المشاع ولا رهن[6] ثمرة على رؤس النخل دون النخل ولا زرع
(سواء كان فيما يحتمل القسمة او لا من اجنبي او من شريكه ١٢ جوهرة)
(فهو الهيم ١٢ الجيم ايضا)
في الارض دون الارض ولا يجوز رهن النخل والارض دونهما ولا يصح[7] الرهن
(لما قلنا من ان الرهن لا يصح)
بالامانات كالودائع والعواري والمضاربات ومال الشركة ويصح الرهن برأس
(لان هذه الاشياء ويلون ٣ فصح الرهن بها ١٢ عز)
مال السلم وثمن الصرف والمسلم فيه فان هلك في مجلس العقد تم الصرف
والسلم وصار المرتهن مستوفيا لحقه حكما واذا اتفقا على وضع الرهن على يدي
(فهو الهيم ١٢ الجيم ١٢ الهيم ١٢ الجيم ١٢ الهيم ١٢ الجيم ١٢

رهنت بجنسها وهلكت بمثلها من الدين وان اختلفا في الجودة والصياغة (ای الرهن والمرتهن ۱۲ وصیلعیہ ۱۲ عز بیان الجودة لا قيمة لها عند المقابلة بالجنس في الاموال الربوية یعنی ۱۲) ومن كان له دين على غيره فاخذ منه مثل دينه فانفقه ثم علم انه كان زيوفا فلا شئ له عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى يرد مثل الزيوف ويرجع بمثل الجياد ومن رهن عبدين بالف فقضى حصة احدهما لم يكن له ان يقبضه حتى يؤدي باقي الدين فاذا وكل الراهن المرتهن او العدل او غيرهما في بيع الرهن عند حلول الدين فالوكالة جائزة فان شرطت الوكالة في عقد الرهن فليس للراهن عزله عنها فان عزله لم ينعزل وان مات الراهن لم ينعزل ايضا وللمرتهن ان يطالب الراهن بدينه ويحبسه به وان كان الرهن في يده فليس عليه ان يمكنه من بيعه حتى يقبض الدين من ثمنه فاذا قضاه الدين قيل له سلم الرهن اليه واذا باع الراهن الرهن بغير اذن المرتهن فالبيع موقوف فان اجازه المرتهن جاز وان قضاه الراهن من دينه جاز وان اعتق الراهن عبد الرهن بغير اذن المرتهن نفذ عتقه فان كان الراهن

(ایضا ۱۲ عز)

سلہ ومن مناسبة هذه المسئلة بما قبلها ظاهر على قول ابي حنيفة لانه اذا انفق الزيوف مكان الجياد فكانه استوفى الجياد من الزيوف فيكون كالرهن جوهره . . . . . سلہ قوله لم يكن لان المجموع محبوس بكل الدين فيكون الجميع محبوسا بكل جزء من اجزاء الدين تحصيلا للمقصود وهو المبالغة في الحمل على الايفاء ۱۲ از یلعی سلہ قوله فليس لان الوكالة لما شرطت في عقد الراهن صارت وصفا من اوصافه وحقا من حقوقه الا ترى انها لزيادة الوثيقة فتلزم بلزومه ۱۲ از یلعی سلہ قوله وللمرتهن لان حقه باق بعد الرهن والرهن لزيادة الصيانة فلا تمتنع به المطالبة وكذا لا يمتنع به الحبس لانه جزاء الظلم وهو المماطلة ۱۲ از یلعی سلہ قوله وان ـ اى لو اراد الراهن ان يبيع الرهن لكي يقضي ثمنه الدين لا يجب على المرتهن ان يمكنه من البيع لان حكم الرهن الحبس الدائم الى ان يقضي الدين لا القضاء من ثمنه ۱۲ از یلعی سلہ قوله موقوف. لان الرهن تعلق به حق المرتهن وفي البيع ابطال حقه فلا ينفذ الا باجازته لرضاه او بقضاء الراهن دينه لزوال المانع وهو تعلق حق المرتهن به وعدم القدرة على تسليمه وكونه متصرفا في ملكه لا يمنع التوقف لحق غيره كمن اوصى باكثر من الثلث ۱۲ از یلعی سلہ قوله نفذ ـ لان العتق صدر من اهله مضافا الى محله وهو ملكه فوجب القول بنفاذه ولا يلغو تصرفه لعدم اذن المرتهن كما اذا اعتق المبيع قبل القبض ثم اذا زال ملك الراهن في الرقبة باعتاقه يزول ملك اليد للمرتهن بناء عليه كاعتاق العبد المشترك بل اولى لان ملك الرقبة اقوى من ملك اليد فاذا لم يمتنع الاعلى فالادنى اولى ان لا يمتنع ولا يصح القياس على البيع لان امتناعه لعدم القدرة على التسليم وهو ليس بشرط في العتق ۱۲ از یلعی سلہ بخلاف الوكالة المفردة حيث تبطل بالموت وينعزل

marfat.com

موسِرًا والدين حالًا طُولِبَ باداء الدين وان كان مؤجلًا اُخذ منه قيمة العبد
لان السبب الضمان متحقق وفي التضمين فائدة
فجعلت رهنا مكانه حتى يحل الدين وان كان معسرا استسعى العبد في قيمته
المرتهن ۱۲ عز
فقضى به الدين ثم يرجع العبد على المولى وكذلك ان استهلك الراهن الرهن
اي اذا اليسر ۱۲ زيلعي اي يجب على الراهن عثمان قيمته ۱۲ زيلعي مع تعرف
وان استهلكه اجنبي فالمرتهن هو الخصم في تضمينه فياخذ القيمة فيكون
لانه احق بعين الرهن حال قيامه فكذا في استرداد ما قام مقامه ۱۲ زيلعي
القيمة رهنا في يده وجناية الراهن على الرهن مضمونة وجناية المرتهن عليه
لانه بجناية مزيل ليد المرتهن عما جنى عليه ۱۲ جوهرة
تسقط من الدين بقدرها وجناية الرهن على الراهن وعلى المرتهن وعلى مالهما
اي الموجبة للمال واما الموجبة للقصاص فمعتبرة ۱۲ كشف
هدر واجرة البيت الذي يحفظ فيه الرهن على المرتهن واجرة الراعي على الراهن
مبتدأ ۱۲ عز خبر ۱۲ لان الرهن في ضمانه ۱۲ جوهرة لان الراعي يحتاج
ونفقة الرهن على الراهن ونماؤه للراهن فيكون النماء رهنا مع الاصل فان هلك
النماء هلك بغير شئ وان هلك الاصل وبقي النماء افتكه الراهن بحصته ويقسم
الدين على قيمة الرهن يوم القبض وعلى قيمة النماء يوم الفكاك فما اصاب الاصل
سقط من الدين بقدره وما اصاب النماء افتكه الراهن به ويجوز الزيادة في الرهن

---

۱ قوله استسعى لان حق المرتهن كان متعلقا به وسلمت له رقبته فاذا تعذر الرجوع على المعتق لعسرته رجع عليه لانه هو المنتفع بهذا العتق ۱۲ زيلعي ۲ قوله يرجع - لانه قضى دينه وهو مضطر فيه بحكم الشرع فلم يكن متبرعا فيرجع عليه بما تحمل عنه فصار كمعير الرهن ۱۲ زيلعي ۳ قوله وكذلك لانه حق محترم مضمون عليه بالاتلاف ثم الضمان يكون رهنا في يد المرتهن لقيامه مقام العين ۱۲ زيلعي ۴ قوله هدر - اما على الراهن فلانها جناية المملوك على المالك وهي هدر لانه لو جنى على غيره يجب على المولى من ماله فلو اعتبرنا جنايته عليه لزم الوجوب له عليه وهذا باطل واما على المرتهن فلانها لو اعتبرناها لكان التطهير عليه لحصولها في ضمانه فلا فائدة في وجوب الضمان له مع وجوب التخليص عليه ۱۲ كشف ۵ قوله فما - صورة المسئلة رجل رهن شاة تساوي عشرة بعشرة فولدت ثم هلكت قسم الدين على قيمة الشاة يوم رهنت وعلى قيمة الولد في الحال فان كانت قيمته في الحال عشرة هلكت الشاة بحصتها وهو نصف الدين خمسة دراهم فان ازدادت قيمة الولد بعد هلاك الام حتى صارت تساوي عشرين بطلت تلك القسمة وتبين ان حصة الام كانت ثلاثة وثلثا ولو صارت قيمة الولد ثلاثين تبين ان حصة الام الربع ولو انتقصت قيمة الولد بعد ذلك حتى صارت خمسة تبين ان حصة الام ثلثا الدين وهي ستة وثلثان ۱۲ جوهرة ۶ قوله ويجوز - صورة الزيادة في الرهن ظاهر وهو ان يزيد رهنا على الرهن الاول فيكونان رهنا بالدين الاول واما صورة الزيادة في الدين فهو ان يزيد دينا على الدين الاول على ان يكون الرهن الاول رهنا بالدينين وهو غير جائز ۱۲ زيلعي
۷ لان العين ملك المالك وقد تعدى عليه ۱۲ كشف ۸ لانه بالجناية غاصب فيضمن قيمته بالغة ما بلغت ۱۲ جوهرة -

marfat.com

ولا یجوز الزیادۃ فی الدین عند ابی حنیفۃ ومحمد رحمہما اللہ ولا یصیر الرھن رھنا بھما وقال ابو یوسف ھو جائز وآذا رھن عینا واحدۃ عند رجلین بدین لکل واحدٍ منھما جاز وجمیعھا رھنٌ عند کل واحد منھما والمضمون علی کل واحد منھما حصّۃ دینہ منھا فان قضی احدھما دینہ کان کلّھا رھنا فی ید الآخر حتی یستوفی دینہ ومن باع عبدًا علی ان یرھنہ المشتری بالثمن شیئا بعینہ فامتنع المشتری من تسلیم الرھن لم یجبر علیہ وکان البائع بالخیار ان شاء رضی بترک الرھن وان شاء فسخ البیع الّا ان یدفع المشتری الثمن حالّا ویدفع قیمۃ الرھن فیکون رھنا وللمرتھن ان یحفظ الرھن بنفسہ و زوجتہ وولدہ وخادمہ الذی فی عیالہ وآن حفظہ بغیر من ھو فی عیالہ او اَودعہ ضمن واذا تعدّی المرتھنُ فی الرھن ضمنہ ضمان الغصب بجمیع قیمتہ واذا عاد المرتھنُ الرھنَ للراھن فقبضہ خرج من ضمان المرتھن فان ھلک فی ید الراھن ھلک بغیر شیءٍ وللمرتھن ان یسترجعہ الی یدہ فاذا اخذہ عاد الضمانُ علیہ وآذا مات الراھن باع وصیّہ الرھنَ وقضی الدینَ فان لم یکن لہ وصی نصب القاضی لہ وصیّا وامرہ ببیعہ

۱ھ قولہ حصۃ لان کلواحد منہما یصیر مستوفیا بالھلاک اذ لیس احدہما باولی من الآخر فیقسم علیہما لان الاستیفاء مما یقبل التجزی ۱۲ زیلعی ۲ھ قولہ کان۔ لان کلہ محبوس بکل جزء من اجزاء الدین فلا یکون لہ استرداد شیٔ مادام شیٔ من الدین باقیا ۱۲ زیلعی ۳ھ قولہ بالخیار وھذا استحسان والقیاس ان لا یجوز ھذا البیع بھذا الشرط لانہ شرط لا یقتضیہ العقد وفیہ منفعۃ لاحدہما ومثلہ مفسد للبیع وجہ الاستحسان انہ شرط ملائم للعقد لانہ للاستیثاق واذا لم یکن الرھن معینا حتی افترقا لم یبق معنی الرھن للجہالۃ فکان الاعتبار لعینہ فیفسد ۱۲ زیلعی ملخصا ۴ھ قولہ الا لیس للبائع حق الفسخ فی الصورتین المذکورتین فی الاستثناء اما فی الاولی فلحصول المقصود واما فی الثانیۃ فلان المقصود من الرھن المشروط یحصل بقیمتہ ۱۲ محمد اعزاز علی غفرلہ ۵ھ قولہ ضمنہ۔ لانہ بالتعدی خرج من ان یکون ممسکا لہ بالاذن وصار کانہ اخذہ بغیر اذنہ ۱۲ جوہرۃ ۶ھ قولہ نصب ھذا اذا کان ورثتہ صغارا اما اذا کانوا کبارا فھم یخلفون المیت فی المال فکان علیہم تخلیصہ ۱۲ جوہرۃ

marfat.com

کتاب الحجر

الاسبابُ الموجبةُ للحجر ثلثةٌ الصغرُ والرقُّ والجنونُ ولا یجوزُ تصرفُ الصغیرِ
وھذہ الثلاثۃ سبب للحجر باجماع العلماء ۱۲ شلبی
الا باذن ولیّہ ولا یجوز تصرُّفُ العبد الا باذن سیّدہ ولا یجوزُ تصرُّفُ المجنون
المغلوب علی عقلہ بحال ومن باعَ من ھؤلاء شیئًا او اشتراہ وھو یعقل البیع
ویقصدہ فالولیُّ بالخیار ان شاء اجازہ اذا کان فیہ مصلحۃ وان شاء فسخہ
فھذہ المعانی الثلثۃُ توجِبُ الحجر فی الاقوال دُونَ الافعال واما الصبیُّ والمجنونُ
لا تصحُّ عقودُھما ولا اقرارُھما ولا یقعُ طلاقُھما ولا اعتاقُھما فان اتلفا شیئًا
لزمھما ضمانہ واما العبدُ فاقوالہ نافذۃ فی حق نفسہ غیر نافذۃ فی حق مولاہ
فان اقرَّ بمال لزمہ بعد الحریۃ ولم یلزمہ فی الحال وان اقرَّ بحدٍّ او قصاصٍ لزمہ
فی الحال وینفذ طلاقہ ولا یقع طلاقُ مولاہ علی امرأتہ وقال ابو حنیفہ لا
یحجرُ علی السفیہ اذا کان عاقلا بالغا حرًّا وتصرُّفہ فی مالہ جائز وان کان مبذِّرا

---

۱ قولہ کتاب المناسبۃ بین ھذا وما قبلہ ظاھرۃ لان فی کلیھما حبسًا الا ان فی الاول مع الرضا وفی الثانی بغیرہ ۱۲ محمد اعزاز علی غفرلہ ۲ قولہ الحجر۔ ھو فی اللغۃ المنع وفی الشرع عبارۃ عن المنع عن التصرفات علی وجہ یقوم الغیر فیہ مقام المحجور علیہ ۱۲ جوہرۃ بحذف ۳ قولہ ولا یجوز لان الصبی عدیم العقل انکان غیر ممیز وانکان ممیزا فعقلہ ناقص لعدم الاعتدال وھو بالبلوغ فیحتمل فیہ الضرر فلا یجوز الا اذا اذن لہ الولی فیصح ح لترجح جانب المصلحۃ فیہ ومنع العبد لحق المولی فاذا اذن لہ فقد زال فیتصرف باھلیتہ ان کان بالغا عاقلا وان کان صغیرا فھو کالحر الصغیر ۱۲ زیلعی ۴ قولہ بالخیار۔ لانہ اذا کان بھذہ الصفۃ یحتمل ان یکون فی عقدہ مصلحۃ فیجیزہ الولی او المولی ان رأی فیہ ذلک ۱۲ زیلعی ۵ قولہ دون حتی یؤاخذ بالافعال حتی ان طفلا یوما انقلب علی مال انسان فاتلفہ یلزمہ الضمان وکذلک المجنون الذی لا یفیق اذا مزق ثوب انسان یلزمہ الضمان لان الافعال لا تقف علی قصد الصحیح لانہا توجد حسا ومشاہدۃ ولا امکان لرد ما ھو ثابت حسًّا بخلاف الافعال التی تسقط بالشبہۃ کالحدود والقصاص فان الصبا والجنون یؤثران فیہا ۱۲ شلبی ۶ قولہ ولا یقع لان الحل حصل للعبد فکان الرفع الیہ دون المولی ۱۲ جوہرۃ ۷ قولہ لا یحجر۔ لان فی حجرہ الحاقہ بالبہائم او ابدار آدمیتہ وھو اشد ضررًا من التبذیر ولا یحتمل الاعلی لدفع الادنی حتی لو کان فی الحجر دفع ضرر عام یحجر علیہ عندہ وذلک کالحجر علی المتطبب الجاہل بان یسقیہم دواء مہلکا ۱۲ زیلعی ۸ قولہ السفیہ۔ السفہ ھو العمل بخلاف موجب الشرع واتباع الھوی وترک ما یدل علیہ الحجا والسفیہ من عادتہ التبذیر والاسراف فی النفقۃ ۱۲ زیلعی ۹ لقولہ علیہ السلام لا یملک العبد والمکاتب شیئا الا الطلاق ۱۲ زیلعی

marfat.com

مفسدًا ایُتلِفُ ماله فی مالا غرض له فیه ولا مصلحة مثل ان یتلفه فی البحر او
یحرقه فی النار الا انه قال اذا بلغ الغلام غیر رشید[1] لم یسلّم الیه ماله حتی
یبلغ خمسًا وعشرین سنة وان تصرف فیه قبلَ ذلك نفذ تصرّفه فاذا بلغ
(فیسلم الیه ماله لانه حال کمال لبه ۱۲ زیلعی مع زیادة)
خمسًا وعشرین سنة سُلِّم الیه ماله وان لم یؤنَس منه الرشد وقال ابو یوسف
(وصیة ۱۲ عز)
ومحمد رحمهما الله یحجر[2] علی سفیهٍ ویمنع من التصرف فی ماله فان باع لم ینفذ بیعه
فی ماله وان کان فیه مصلحةٌ اجازه الحاکم[3] وان اعتقَ عبدًا نفذ عتقُه وکان علی
(لان العتق لا یلحقه الفسخ بعد وقوعه ۱۲ جوهرة)
العبد ان یسعٰی[4] فی قیمته وان تزوّجَ امرأةً جاز[5] نکاحه فان سمّی لها مهرًا جاز منه
مقدار مهرِ مثلها وبطل الفضل وقالا رحمهما الله فیمن بلغَ غیر رشیدٍ لا یدفعُ
الیه مالُه ابدًا حتی یونس منه الرُشدُ ولا یجوز تصرّفه فیه وتُخرجُ[6] الزکوة من
مال السفیه وینفق علی اولاده وزوجته ومن یجب نفقته علیه من ذوی الارحام
فان اراد حجة الاسلام لم یمنع منها ولا یسلّم القاضی النفقة الیه ولکن یسلّمها
(ای حج الفرض ۱۲ عز) (لانه فی الفرائض یلیق بالمصلح اذ لا تهمة فیه ۱۲ عز کیلا یتلفها فی غیر هذا الوجه ۱۲ جوهرة)
الی ثقةٍ من الحاج ینفقها علیه فی طریق الحج فان مرِض فاوصی بوصایا فی القرب
(تحکم الوصیة)
وابواب الخیر جاز ذلك من ثلث[7] ماله وبلوغ الغلام بالاحتلام والانزال والاحبال
(ای ان کان له وارث ۱۲ زیلعی)
اذا وطئ فان لم یوجد ذلك فحتی یتمّ له ثمانی عشرة سنة عند ابی حنیفة رحمه
(لان الوصیة مامور بها من قبل الله فلا یمنع منها ۱۲ جوهرة)
(ای مع رویة الماء فی الیقظة ۱۲ جوهرة)

---

[1] قوله رشید معنی الرشد ان ینفق المال فیما یحل ویمسک
مما یحرم ولا یتصرف فیه بالتبذیر ۱۲ ملا مسکین [2] قوله یحجر لان منع ماله لعلة السفه فیبقی المنع ما بقیت العلة لان الحکم یدور معها ۱۲ زیلعی
[3] قوله الحاکم - انما قید بالحاکم لان تصرف وصی ابیه علیه لا یجوز ۱۲ جوهرة [4] قوله یسعٰی لان الحجر لمعنی النظر وذلك فی ابطال العتق
الا انه متعذر فیجب رده برد القیمة ۱۲ جوهره [5] قوله جاز - لان التزوج من حوائجه الاصلیة ومن ضرورة صحة النکاح وجوب المهر فیلزم
منه قدر مهر المثل لانه من ضرورات صحته وما زاد علیه یلزم بالتسمیة وهو لیس من اهل التزام المال ۱۲ زیلعی [6] قوله وتخرج لان احیاء
ولده وزوجته من حوائجه الاصلیة والانفاق علی ذی الرحم المحرم واجب علیه حقا لقرابته والسفه لا یبطل حقوق الناس ولا حقوق الله تعالی
الا ان القاضی یدفع الیه قدر الزکوة لیفرقها بنفسه علی الفقراء لان الواجب علیه الایتاء وهو عبارة عن فعل یفعله هو عبادة ولا یحصل ذلك
الا بنیته ۱۲ زیلعی [7] کقوله تعالی حتی یبلغ اشده واشد الصبی ثمانی عشرة سنة کذا قال ابن عباس ۱۲ جوهرة

marfat.com

اللہ وبلوغ الجارية بالحيضِ والاحتلام والحبل فان لم يُوجد فحتى يتمّ لها
سبع[1] عشرة سنةً وقال ابو يوسف ومحمّد رحمهما الله اذا تمّ للغلام والجارية
خمس عشرة سنةً فقد بلغ واذا راهقَ الغلام والجارية[ا] فاشكل امرهما في البلوغ
فقالا قد بلغنا فالقول[2] قولهما واحكامهما احكام البالغين وقال ابو حنيفة رحمه
الله لا احجرُ في الدين على المفلس واذا وجبت الديون على رجل مفلس وطلب
غرماؤه حبسه والحجر عليه لم احجر عليه وان كان له مال لم يتصرّف فيه
الحاكمُ ولكن يحبسه[3] ابدًا حتى يبيعه في دينه وان كان له دراهمُ ودينه دراهم
قضاه القاضي بغير امره[4] وان كان دينه دراهم وله دنانير او على ضد ذلك باعها[5]
القاضي في دينه وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله اذا طلب غرماؤ المفلس الحجر
عليه حجر القاضي عليه ومنعه من البيع والتصرّف والاقرار حتى لا يضرّ بالغرماء
وباع ماله ان امتنع المفلسُ من بيعه وقسمه بين غرمائه بالحصص فان اقر في
حال الحجر باقرار مالٍ لزمه ذلك بعد قضاء الديون وينفق على المفلس من ماله
وعلى زوجته واولاده الصغار وذوي الارحام[6] وان لم يُعرف للمفلس مال وطلب
غرماؤه حبسه وهو يقول لا مال لي حبسه الحاكمُ في كل دينٍ لزمه بدلاً عن مال

[ا] قارب الاحتلام ۱۲ جوہرۃ

[1] قوله سبع عشرة لان الاناث نشؤهن وادراكهن اسرع فوضعنا في حق الغلام سنة لاشتمالها على الفصول الاربعة التي واحد منها يوافق المزاج لا محالة فيقوى فيه ۱۲ زيلعي [2] قوله فالقول انما كان القول قولهما لانه معنى لا يعرف الا من جهتهما فقبل قولهما كما يقبل قول المرأة في الحيض ۱۲ جوهرة [3] قوله يحبسه لان قضاء الدين واجب عليه والمماطلة ظلم يحبسه الحاكم دفعا للظلم ايصالا للحق الى مستحقه ۱۲ زيلعي [4] بغير امره لان للدائن ان ياخذه بجنس حقه بغير رضا المديون فكان للقاضي ان يعينه ۱۲ زيلعي [5] قوله باعها وهذا عند ابي حنيفة استحسان والقياس عدم بيعه كالعروض ولذا لا ياخذه الدائن جبرا وجه الاستحسان انهما متحدان ثمنية مختلفان صورة فبالنظر الى الاتحاد للقاضي ولاية التصرف وبالنظر الى الاختلاف يسلب عن الدائن ولاية الاخذ اما العروض فالغرض يتعلق بصورها لا النقود لانها وسائل فافترقا ۱۲ كشف [6] قوله حبسه اما في الاول فلحصول المبيع ودراهم القرض في يده والاصل بقاؤه فثبت به غناؤه واما في الثاني فلان اقدامه على الالتزام باختياره دليل يساره ۱۲ كشف مع زيادة

marfat.com

حصل فی یدہ کثمن المبیع وبدلِ القرض وفی کل دین التزمہ بعقد کالمہر و
الجملۃ نعت لدین ۱۲ عز اراد بہ المعجل ۱۲ جوہرہ
الکفالۃ ولم یحبسہ فیما سوی ذلک کعوض المغصوب وارش الجنایات الا ان
لانہ لم یوجد دلیل الیسار فعلی المدعی اثباتہ ۱۲ کشف
تقوم البینۃ بان لہ مالا ویحبسہ الحاکم شہرین او ثلثۃ اشہر سأل عن حالہ
والصحیح ان التقدیر مفوض الی رأی القاضی ۱۲ کشف
فان لم ینکشف لہ مال خلی سبیلہ وکذلک اذا قام البینۃ علی انہ لا مال لہ ولا
یعنی خلی سبیلہ ۱۲ جوہرہ
یحول بینہ وبین غرمائہ بعد خروجہ من الحبس بل یلازمونہ ولا یمنعونہ
من التصرف والسفر ویأخذون فضل کسبہ فیقسم بینہم بالحصص وقال
ای یاخذون ما زاد علی نفقتہ ونفقۃ عیالہ ۱۲ جوہرہ
ابو یوسف ومحمد رحمہما اللہ اذا فلسہ الحاکم حال بینہ وبین غرمائہ الا ان
یقیموا البینۃ انہ قد حصل لہ مال ولا یحجر علی الفاسق اذا کان مصلحا لمالہ و
الفسق الاصلی والطارئ سواء ومن افلس وعندہ متاع لرجل بعینہ ابتاعہ
یعنی اذا بلغ فاسقا ۱۲ جوہرہ ای طرئ علیہ الفسق ۱۲ جوہرۃ
منہ فصاحب المتاع اسوۃ للغرماء فیہ

کتاب الاقرار

ہو فی اللغۃ الاثبات وفی الشرع عبارۃ عن
الاخبار بما علیہ من الحقوق ۱۲ زیلعی

اذا اقر الحر البالغ العاقل بحق لزمہ اقرارہ مجہولا کان ما اقر بہ او معلوما ویقال لہ
لان الاقرار حجۃ شرعیۃ ۱۲ زیلعی
بیّن المجہول فان لم یبیّن اجبرہ الحاکم علی البیان فان قال لفلان علی شیٔ
لان التجہیل من جہتہ ۱۲ جوہرۃ

---

۱ قولہ حال۔ لقولہ تعالیٰ وان کان ذو عسرۃ فنظرۃ الی میسرۃ وقد ثبتت عسرتہ فوجب انظارہ ۱۲ زیلعی ۲ قولہ ومن ای لو اشتری متاعا فافلس والمتاع قائم فی یدہ فالذی باعہ المتاع اسوۃ الغرماء فیہ مرادہ بعد قبض المشتری المتاع باذن البائع وان کان قبل القبض فللبائع ان یحبس المتاع حتی یقبض الثمن ۱۲ زیلعی

۳ فائدۃ فی قسمۃ الدین بین الغرماء بالحصص رجل مات ولرجل علیہ مائۃ درہم وعلیہ لآخر ثلثون ولآخر عشرون ولآخر عشرۃ فخلف اربعین درہما فنقول مجموع الدین مائۃ وستون فیضرب لصاحب المائۃ مائۃ فی اربعین ونقسم علی مائۃ وستین یصح خمسۃ وعشرون فہو الذی یخصہ من الترکۃ لان الاصل فیہ ان نقول کل من لہ شیٔ من الدین مضروب فی الترکۃ مقسوم علی مجموع الدیون فما خرج فہو نصیبہ وتضرب لصاحب الثلاثین فی اربعین ونقسمہ علی مائۃ وستین یخرج القسم سبعۃ ونصف ولصاحب العشرین خمسۃ ولصاحب العشرۃ اثنان ونصف فذلک کلہ اربعون ۱۲ جوہرۃ۔

marfat.com

لزمه[1] ان یبیّن ماله قیمة والقول فیه قوله مع یمینه ان ادّعی المقرّ له اکثر منه واذا (لانه المنکر ۱۲ از یلعی) (ای مما اقر ۱۲ عز)
قال له علیّ مال فالمرجع فی بیانه الیه ویقبل قوله فی القلیل والکثیر فان قال له (لان اقراره وقع علی مال مجهول ۱۲ جوهرة)
علیّ مال عظیم لم یصدّق[2] فی اقلّ من مائتی درهم وان قال له علیّ دراهم کثیرة
لم یصدّق فی اقلّ من عشرة[3] دراهم فان قال له علیّ دراهم فهی ثلثة الا ان یبین (لانها اقل الجمع الصحیح ۱۲ جوهره) (۴ لے تلزمه ثلثة ۱۲ عز)
اکثر منها وان قال له علیّ کذا کذا درهماً لم یصدّق فی اقل من احد عشر درهما
وان قال له کذا وکذا درهماً لم یصدّق فی اقل من احدٍ وعشرین درهما وان
قال له علیّ او قبلی فقد اقرّ بدین وان قال له عندی او معی فهو اقرار بالامانة
(لان علی صیغة الایجاب وکذا قبلی ینبئ عن الضمان ۱۲ جوهره)
فی یده وان قال له رجلٌ لی علیك الف درهمٍ فقال اتّزنها او انتقدها او اجّلنی
(لان هذه الکلمات فی العرف والعادة تستعمل فی الامانات ۱۲ از یلعی)
بها او قد قضیتکها فهو اقرارٌ ومن اقرّ بدینٍ مؤجّلٍ فصدّقه المقرّ له فی الدین
وکذّبه فی التاجیل لزمه الدین حالّاً[5] ویستحلف المقرّ له فی الاجل ومن اقرّ بدین (لانه المنکر للاجل ۱۲ از یلعی)
واستثنی شیئاً متصلاً باقراره صح الاستثناء ولزمه الباقی وسواء استثنی
(مثل علی مائة الا عشرة ۱۲ عز) (مثل علی مائة الا تسعین ۱۲ عز)
الاقل او الاکثر فان استثنی الجمیع لزمه الاقرار وبطل[6] الاستثناء وان قال له
(کما اذا قال لفلان علی الف درهم الا الفا ۱۲ شلبی لان استثناء الجمیع رجوع ۱۲ جوهرة)

---

[1] قوله لزمه لانه اخبر عن الواجب فی ذمته ومالا قیمة له لا یجب فیها فاذا بینه فیکون رجوعاً فلا یقبل وذلک مثل حبة حنطة او قطرة ماء او ما اشبه ذلک ۱۲ از یلعی [2] قوله لم یصدق لانه اقر بمال موصوف بالعظم فیعتبر بهذا الوصف والنصاب عظیم فی الشرع حتی اعتبر صاحبه غنیا واوجب علیه مواساة الفقراء وکذا عرفا حتی یعد من الاغنیاء عادة ۱۲ از یلعی [3] قوله عشرة - وقالا لا یصدق فی اقل من مائتی درهم لان صاحب النصاب مکثر وله ان العشرة ادنی مراتب الکثرة التی تترتب علیها الاحکام کابتغاء النکاح وقطع الید ۱۲ کشف [4] قوله احد عشر لان هذه الکلمات مبهمة فیجب حمله علی نظیرها من المفسر فاقل عددین یذکران من غیر حرف عطف بینهما احد عشر وبحرف عطف بینهما احد وعشرون ۱۲ از یلعی [5] قوله لزمه - لانه اقر بحق علی نفسه وادعی حقا علی المقر له فاقراره حجة فی حقه ولا تقبل دعواه بغیر حجة ۱۲ از یلعی [6] قوله بطل - اطلقه وهو مقید بما اذا کان الاستثناء بلفظ المستثنی منه مثل ان یقول علی عشرة الا عشرة او یقول هؤلاء احراراً الا هؤلاء واما اذا کان بخلاف لفظه یجوز وان اتی علی الکل وذلک مثل ان یقول عبیدی احرار الا هؤلاء او یقول نسائی طوالق الا هؤلاء او یقول عبیدی احرار الا مبارکا وسالماً وبزیعا ولیس له عبید ولا نساء غیر المستثنی صح الاستثناء فلا یعتق احد منهم ولا تطلق واحدة منهن لانه اذا اختلف اللفظ یتوهم بقاء شئ من المستثنی منه اذ اللفظ صالح وذلک یکفی لصحة الاستثناء ۱۲ از یلعی بحذف [7] قوله وان ۱۲ ورد الشیخ مثالین والدینار وزنی وقفیز حنطة کیلی اشارة الی انه یصح استثناء الکیلی والوزنی من الدراهم لا غیرهما لان المکیلات والموزونات جنس واحد فی المعنی من حیث انها تثبت فی الذمة حالا ومؤجلا ۱۲ از یلعی

marfat.com

علی مائۃ درھمٍ الا دینارا او الا قفیز حنطۃٍ لزمہ مائۃ درھم الا قیمۃ الدینار او القفیز
وان قال لہ علیّ مائۃٌ ودرھمٌ فالمائۃ کلّھا دراھم[1] وان قال لہ علی مائۃ وثوب لزمہ
ثوب واحدٌ والمرجع فی تفسیر المائۃ الیہ ومن اقر بحقّ وقال ان شاء اللہ تعالیٰ
متصلاً باقرارہ لم یلزمہ الاقرار ومن اقرّ وشرط[2] الخیار لنفسہ لزمہ الاقرار و
لان ہذہ الاستثناء یرفع الکلام من اصلہ فکانہ لم یکن ۱۲ جوہرۃ
لان الاقرار حجۃ ملزمۃ ۱۲ زیلعی
بطل الخیار ومن اقر بدارٍ واستثنیٰ بناءھا لنفسہ فللمقرّ لہ الدار والبناء جمیعًا[3]
لان الاخبار لا یقبل الخیار ۱۲ زیلعی
وبطل الاستثناء ۱۲ عز
وان قال بناء ھذہ الدار لی والعرصۃ لفلان فھو کما قال ومن اقر بتمر فی قوصرّۃ
مخفف ومثقل ۱۲ ق
لزمہ التمر والقوصرۃ ومن اقرّ بدابّۃ فی اصطبل لزمہ الدابۃ خاصۃ وان قال
لان غصب الشیٔ وھو مظروف لا یوجد بدون الظرف ۱۲ کشف
دون الاصطبل ۱۲ عز
غصبت ثوبًا فی مندیل لزماہ جمیعا وان قال لہ علی ثوبٌ فی ثوبٍ لزماہ جمیعًا و
لانہ ظرف لان الثوب یلف فی ثوب ۱۲ کشف
لما قلنا فی المندیل ۱۲ عز
ان قال لہ علی ثوب فی عشرۃ اثواب لم یلزمہ عند ابی یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ الا
لان عشرۃ اثواب لا تکون ظرفا لثوب واحد فی العادۃ ۱۲ جوہرۃ
ثوبٌ واحدٌ وقال محمد رحمہ اللہ تعالیٰ یلزمہ احد عشر ثوبًا ومن اقر بغصب ثوبٍ
لانہ قد یجوز ان یلف الثوب النفیس فی عشرۃ اثواب ۱۲ جوہرۃ
وجاء بثوبٍ معیبٍ فالقول قولہ فیہ مع یمینہ وکذلک لو اقر بدراھم وقال
لان الغصب لا یختص بالسلیم ۱۲ جوہرۃ
ای یصدق وصل او فصل ۱۲ جوہرۃ
ھی زیوف وان قال لہ علیّ خمسۃ فی خمسۃٍ یرید بہ الضرب والحساب لزمہ خمسۃ
لان اللفظ یحتملہ ۱۲ جوہرۃ
لان الضرب لا یکثر الاعیان ۱۲ ج
واحدۃٌ فان قال اردت خمسۃ مع خمسۃٍ لزمہ عشرۃ واذا قال لہ علیّ من درھم

---

[1] قولہ دراھم۔ والقیاس ان یرجع فی تفسیر المائۃ الیہ فی قولہ مائۃ ودرھم کما فی قولہ مائۃ وثوب وھو قول الشافعی لانہ عطف مفسرا علی مبہم فی الفصلین والمعطوف غیر المعطوف علیہ ولم یوضع للبیان فبقیت المائۃ علی ابہامھا کما فی عطف الثوب علیھا وجہ الاستحسان ان عطف الموزون والمکیل علی عدد مبہم یکون بیانًا للمبہم عادۃ لان الناس استثقلوا تکرار التفسیر عند کثرۃ الاستعمال وذلک فیما یجری فیہ التعامل وھو ما یثبت فی الذمۃ وھو المکیل والموزون واکتفوا بذکرہ مرۃ لکثرۃ اسبابہ ودورانہ فی الکلام بخلاف الثیاب وغیرہ مما لیس من المقدرات لانہا لا یکثر التعامل بہا لعدم ثبوتہا فی الذمۃ فی جمیع المعاملات فلم یستثقلوا ذکرھا لقلۃ دورانہا فی الکلام والاکتفاء بالثانی للکثرۃ ولم توجد فبقی علی القیاس ۱۲ زیلعی [2] قولہ شرط۔ معناہ انہ اذا قال علیّ لفلان الف درہم قرض او غصب او ودیعۃ او عاریۃ قائما او مستہلکا علی انہ بالخیار ثلاثۃ ایام ۱۲ زیلعی [3] قولہ جمیعا لان البناء دخل فی الاقرار تبعًا لا مقصودا فصار وصفا والاستثناء تصرف لفظی فلا یصح الا من الملفوظ ۱۲ زیلعی [4] قولہ کما قال۔ لان العرصۃ عبارۃ من البقعۃ دون البناء فصار کانہ قال بیاض ہذہ الارض دون البناء لفلان ۱۲ زیلعی [5] قولہ لزمہ۔ لان الغصب الموجب للضمان انما یکون فی المنقول والاصطبل لا ینقل وعلی قیاس قول محمد رح یضمنہما ۱۲ کشف [6] وعاء من قصب یرفع فیہ التمر من البوادی ۱۲ ق

marfat.com

الی عشرة لزمه تسعة عند ابی حنیفة رحمه الله تعالیٰ یلزمه الابتداء وما بعده و
یسقط الغایة وقالا رحمهما الله تعالیٰ یلزمه العشرة کلها وان قال له علی الف
درهم من ثمن عبدٍ اشتریته منه ولم اقبضه فان ذکر عبدًا بعینه قیل للمقرّ
له ان شئت فسلم العبد وخذ الالف والا فلا شیء لك علیه وان قال له علیّ الفٌ
من ثمنِ عبدٍ ولم یُعیّنه لزمه الالف فی قول ابی حنیفة رحمه الله تعالیٰ ولو قال علیّ
الف درهم من ثمن خمر او خنزیر لزمه الالف ولم یُقبل تفسیرُه وان قال له
علی الف من ثمن متاع وهی زیوفٌ فقال المُقرّ له جیادٌ لزمه الجیادُ فی قول ابی حنیفة
رحمه الله تعالیٰ وقال ابو یوسف ومحمد ان قال ذلك موصولًا صُدِّق وان قاله
مفصولًا لا یصدّق ومن اقرّ لغیره بخاتم فله الحلقة والفصُّ وان اقرّ له بسیف
فله النصل والجفن والحمائل وان اقرّ له بمجلةٍ فله الغِمدان والکسوة وان قال
لحمل فلانة علی الف درهم فان قال اوصی له فلان او مات ابوه فورثه فالاقرار
صحیح وان ابهم الاقرار لم یصحّ عند ابی یوسف وقال محمد رحمه الله تعالیٰ یصحّ

---

۱ قوله یلزمه۔
لعدم تحقق الثانی بدون الاول لان الکلام یقتضی الابتداء فلو اخرجنا الاول من کونه واجبا یکون الثانی هو الابتداء فخرج من کونه واجبا وهکذا افاد خلنا الغایة الاولی للضرورة فی الغایة الثانیة لامکان تحقق التاسع بدون العاشر فاخذ فیها بالقیاس وهو ان الحد لا یدخل فی المحدود ۱۲ کشف

۲ قوله قیل۔ لانه اقرله بالف علی صفة فیلزمه علی الصفة التی اقربها ۱۲ زیلعی ۳ قوله وقال۔ لهما فی المسئلة الاولی ای فیما اذا قال له علی الف من ثمن عبد ولم یعینه انه اقرله بالمال وبین سببه وهو غیر صالح لان ثمن عبد مجهول لا یجب سواء کانت الجهالة عند العقد او بعده بالاختلاط بامثاله لانه یفسد بالعقد او یهلك بالبیع قبل القبض فلا یجب به الثمن وفی الثانیة ای فیما اذا قال من ثمن خمر الخ ان صدر کلامه یقتضی الوجوب فصار بیانا مغیرا کالاستثناء والشرط والمغیر یصح موصولا لا مفصولا وفی الثالثة ایضا انه تفسیر مغیر فیصح بشرط الوصل وهذا لان اسم الدراهم یتناول الجیاد والزیوف بحقیقته حتی لو تجوز بالزیوف فی الصرف والسلم جاز الا ان مطلقه ینصرف الی الجیاد لان التعامل یقع بها والاذهان تسبق الیها فکان مغیر الاصل من هذا الوجه ولابی حنیفة فی الاولی ان صدر کلامه لما کان للوجوب فاتیانه فی آخره بما ینافی الوجوب رجوع عنه فلا یصح موصولا کان او مفصولا وکذا فی الثانیة واما فی الثالثة فلان الزیافة عیب والعقد یقتضی السلامة عنه ودعواها رجوع عن مقتضی ما اقر به فلا یصح ۱۲ عز ۴ قوله لم یصح لان لجوازه طریقین الارث والوصیة ولیس احدهما باولی من الآخر فیبطل ۱۲ زیلعی ۵ قوله لیصح لان الاقرار حجة موجبة فیجب اعماله ما امکن وقد امکن حمله علی السبب الصالح لانه یمکن انه ورثه او اوصی له به فلا یصار الی الابطال مع الامکان ۱۲ زیلعی ۶ فی المسائل الثلاث ای فی عدم تعیین العبد وفی قوله من

وان اقر بحمل جارية او حمل شاة لرجل صحّ الاقرار ولزمه واذا اقر الرجل في مرض
لانه ليس في هذا الاقرار غير الجهالة والاقرار بالمجهول يصح ۱۲ عز شروع في مسائل اقرار المريض ۱۲
موته بدُيونٍ وعليه ديون في صحته ودُيونٌ لزمته في مرضه باسباب معلومةٍ
نعت لديون ۱۲ عز مثل مهر مثلها يلزمه ۱۲ جوهرة
فدين الصحة والدينُ المعروف بالاسباب مقدم فاذا قضيت وفضل شئ منها
على ما اقر به في مرض موته ۱۲ زيلعي يعني الديون المتقدمة ۱۲ جوهرة
كان فيما اقرّ به في حال المرض وان لم يكن عليه ديونٌ لزمته في صحته جاز اقراره
الجملة نعت لديون ۱۲ عز جواب للشرط ۱۲ عز
وكان المُقرّ له اولى من الورثة واقرار المريض لوارثه باطل[1] الا ان يصدقه فيه
اي في وجوب الدين ۱۲ عز
بقية الورثة ومن اقرّ لاجنبيّ في مرض موته ثمّ قال هو ابني ثبت نسبه منه[2] و
المقر ۱۲ عز اي من المقر ۱۲ عز
بطل اقراره له ولو اقر لاجنبية ثم تزوجها لم يبطل[2] اقراره لها ومن طلق امرأته
في مرض موته ثلاثًا ثم اقرّ لها بدينٍ ومات فلها[3] الاقلّ من الدين ومن ميراثها
منه ومن[4] اقرّ بغلام يولد مثله لمثله وليس له نسبٌ معروفٌ انه ابنه وصدقه
اي من المقر ۱۲ عز
الغلام ثبت نسبه منه وان كان مريضًا ويشارك الورثة في الميراث ويجوز[5] اقرار
وصلية ۳ لان النسب من الحوائج الاصلية ۱۲ زيلعي
الرجل بالوالدين والزوجة[6] والولد والمولى ويقبل اقرار المرأة بالوالدين والزوج
المطلقة يشمل الاعلى والاسفل جميعا ۱۲ شلبي
والمولى ولا[7] يقبل اقرارها بالولد الا ان يصدقها الزوج في ذلك او تشهد بولادتها

---

[1] قوله باطل. لانه تعلق حق الورثة بماله في مرضه وفي الاقرار البطال حق الباقين الا ان يصدقه البقية لان الحجر كان لحقهم فاذا صدقوه فقد اقروا بتقدمه عليهم فيلزمهم ۱۲ كشف [2] قوله لم يبطل والفرق بين مسئلتي دعوى البنوة بعد الاقرار وبين التزوج بعده ان النسب يستند الى حالة العلوق فيتبين ان البنوة كانت حالة الاقرار فلا يجوز ولا كذلك الزوجية فانها حادثة فتكون مقتصرة على زمان التزوج فلا يظهر ان اقراره كان باطلا لعدم الزوجية في تلك الحالة ۱۲ زيلعي مع زيادة [3] قوله فلها هذا اذا طلقها بسؤالها وان طلقها بلا سؤالها فلها الميراث بالغا ما بلغ ولا يصح الاقرار لها لانها وارثة اذ هو فارّ بخلاف ما اذا طلقها بسؤالها فانها لا ترث لكن لما اقر لها بالدين بقيا متهمين فيه لان الزوجين قد يتفقان على الطلاق لينفتح باب الاقرار لها فيعطى اقلهما رد القصد هما ۱۲ زيلعي - [4] قوله ومن شرطه ان لا يكون لنسب معروف لا يمكن ثبوته منه ولا حاجة الى اثباته لاستغنائه به عنه وشرط ان يولد مثله لمثله كيلا يكذبه الظاهر وشرط ان يصدقه الغلام لان الحق له فلا يثبت بدون تصديقه اذا كان مميزا والكلام فيه بخلاف ما اذا كان لا يعبر عن نفسه حيث لا يعتبر تصديقه ۱۲ زيلعي [5] قوله ويجوز اما صحة اقراره بالوالدين والولد فلانه اقرار على نفسه وليس فيه حمل النسب على الغير واما صحة اقراره بالزوجة والمولى فلان موجب اقراره يثبت بينهما بتصادقهما من غير اضرار باحد فينفذ ۱۲ زيلعي مع تصرف [6] قوله ولا. هذا اذا كانت ذات زوج ومعتدة وادعت ان الولد منه لان فيه تحميل النسب عليه فلا يلزمه بقولها اما اذا لم يكن لها زوج ولا هي معتدة او كان لها وادعت ان الولد من غيره صح اقرارها لان فيه الزاما على نفسها دون غيرها ۱۲ زيلعي [7] قوله الا اي يقبل اقرار المرأة به بهذا الشرط لان قول القابلة حجة في تعيين الولد والنسب يثبت

marfat.com

قابلۃٌ ومن اقرّ بنسب من غیر الوالدین والولد مثل الاخ والعم لم یقبل اقرارہ
هی المرأة التی تاخذ الولد عند الولادة ۱۲ اتقانی — مثل الکل یقول ان هذا اخی ۱۲ غ — لان فیه حمل النسب علی الغیر ۱۲ جوهرة
بالنسب فان کان له وارثٌ معروفٌ قریبٌ او بعیدٌ فهو اولی بالمیراث من المقرّ
طلبا لذوی الارحام ۱۲ زیلعی لکونه فی الموالاة ۱۲ زیلعی
له فان لم یکن له وارثٌ استحقّ المقرّ له میراثه ومن مات ابوه فاقرّ باخ لم یثبت
لان اقراره حجة فی حق نفسه فیقبل عند عدم الاخ الاقرب ۱۲ زیلعی — لان اقراره مقبول فی حق نفسه ۱۲ زیلعی
نسب اخیه منه ویشارکه فی المیراث

کتاب الاجارۃ

فعالة من اجر یاجر من باب طلب وضرب ۱۲ زیلعی

الاجارةُ عقدٌ علی المنافع بعوض ولا تصح حتی تکون المنافع معلومةً والاُجرة
للجهالة المفضیة الی النزاع ۱۲ غ
معلومةً وما جاز ان یکون ثمنا فی البیع جاز ان یکون اجرةً فی الاجارة والمنافع تارةً
وما لا یصلح ثمنا فی البیع یجوز ان یکون اجرة کالحیوان فتبین ان هذا غیر منعکس ۱۲ جوهرة لان الاجرة تملک المنفعة فتعتبر بثمن المبیع ۱۲ زیلعی
تصیرُ معلومة بالمدة کاستیجار الدور للسکنی والارضین للزراعة فیصحّ العقدُ
جمع دار بمعنی خانه ۱۲ غ
علی مدةٍ معلومةٍ ای مدّةٍ کانت وتارةً تصیرُ معلومةً بالعمل والتسمیة کمن
آستاجر رجلا علی صبغ ثوبٍ او خیاطةِ ثوبٍ او آستاجر دابةً لیحمل علیها مقدارًا
معلومًا الی موضعٍ معلومٍ او رکبها مسافةً معلومةً وتارةً تصیرُ معلومةً بالتعیین
والاشارة کمن استاجر رجلًا لینقل هذا الطعام الی موضعٍ معلومٍ ویجوز استیجارُ
الدور والحوانیت للسکنی وان لم یُبیّن ما یعمل فیها وله ان یعمل کل شئ الا
ای الدکاکین ۱۲ جوهرة — لان العمل المتعارف فیها السکنی فینصرف الیه ۱۲ جوهرة

---

۱ قوله فهو لان النسب لم یثبت باقراره فلا یستحق المیراث مع وارث معروف ۱۲ زیلعی ۲ قوله المنافع حتی لو حال بینه وبین تسلیم المنافع حائل او منعه مانع او انهدمت الدار لم یلزمه العوض لان المنافع لم تحصل له فدل علی انها معقودة علی المنفعة بخلاف النکاح فانه عقد علی الاستباحة حتی لو تزوج امرأة فالمهر لازم وان حال بینه وبین تسلیمها حائل او ماتت عقیب العقد ۱۲ جوهرة

marfat.com

الحدادۃ والقصارۃ والطحن ویجوز استیجار الاراضی للزراعۃ وللمستاجر الشرب
بالکسر صناعۃ الحداد ۱۲ اتق
والطریق وان لم یشترط ولا یصح العقد حتی یسمی ما یزرع فیھا او یقول علی
وصلیۃ ۱۲ عز للجھالۃ ۱۲ زیلعی
ان یزرع فیھا ما شاء ویجوز ان یستاجر الساحۃ لیبنی فیھا او یغرس فیھا نخلا او
لانھا منفعۃ معلومۃ تقصد بعقد الاجارۃ ۱۲ زیلعی
شجرا فاذا انقضت مدۃ الاجارۃ لزمہ ان یقلع البناء والغرس ویسلمھا فارغۃ الا ان
فی الحال ۱۲ زیلعی
یختار صاحب الارض ان یغرم لہ قیمۃ ذلک مقلوعا ویتملکہ او یرضی بترکہ علی
لان الحق لرب الارض ۱۲ زیلعی
حالہ فیکون البناء لھذا والارض لھذا ویجوز استیجار الدواب للرکوب والحمل
لان لھا منافع معلومۃ ویعتاد استیجارھا ۱۲ زیلعی
فان اطلق الرکوب جاز لہ ان یرکبھا من شاء وکذلک ان استاجر ثوبا للبس واطلق
عملا بالاطلاق ۱۲ جوہرۃ ای یجوز لہ ۱۲ عز
فان قال لہ علی ان یرکبھا فلانٌ او یلبس الثوب فلانٌ فارکبھا غیرہ او البسہ غیرہ
کان ضامنا ان عطبت الدابۃ او تلف الثوب وکذلک کل ما یختلف باختلاف المستعمل
ای یکون ضامنا ۱۲ عز
فاما العقار وما لا یختلف باختلاف المستعمل فان شرط سکنی واحدٍ بعینہ فلہ ان
کالدور للسکنی ۱۲ زیلعی ای بشرط ان یسکن فیھا زید مثلا ۱۲ عز
یسکن غیرہ وان سمی نوعا وقدرا یحملہ علی الدابۃ مثل ان یقول خمسۃ اقفزۃ
جمع قفیز ۱۲ عز
حنطۃ فلہ ان یحمل ما ھو مثل الحنطۃ فی الضرر او اقل کالشعیر والسمسم ولیس
لعدم التفاوت ۱۲ جوہرۃ لکونہ خیرا من الاول ۱۲ جوہرۃ
لہ ان یحمل ما ھو اضر من الحنطۃ کالملح والحدید والرصاص فان استاجرھا لیحمل
لان ضرر ذلک اکثر من ضرر الحنطۃ وھو لم یرض بذلک ۱۲ جوہرۃ

---

۱ قولہ ویجوز۔ لان منفعۃ الارض مقصودۃ وقد جرت العادۃ باستیجارھا للزراعۃ من غیر نکیر فانعقد الاجماع علیھا عملا غیر ان ما یزرع فیھا متفاوت فمنہ ما یفسد الارض ومنہ ما یصلحھا فلا بد من بیانھا او یقول علی ان یزرع فیھا ما شاء کیلا یفضی الی المنازعۃ ۱۲ زیلعی ۲ قولہ لزمہ لان البناء والغرس لیس لھما حالۃ منتظرۃ ینتھیان الیھا وفی ترکھما علی الدوام باجر وبغیر اجر یتضرر صاحب الارض فیتعین القلع فی الحال بخلاف ما اذا استاجرھا للزراعۃ فانقضت مدۃ الاجارۃ والزرع لم یدرک حیث یترک الزرع علی حالہ الی ان یستحصد باجر المثل لان لہ نھایۃ معلومۃ فامکن رعایۃ الجانبین فیہ ۱۲ زیلعی ۳ قولہ الا۔ یعنی عند مضی المدۃ یجب علیہ قلع البناء والغرس الا ان یغرم لہ المؤجر قیمۃ البناء او قیمۃ الغرس مقلوعا ھذا اذا کانت الارض تنقص بالقلع لان الواجب دفع الضرر عنھما ۱۲ زیلعی ۔ ۔ ۔
عہ لان ذلک یوھن البناء فلا تدخل تحت العقد ۱۲ جوہرۃ عہ بالکسر حرفۃ القصار ۱۲ جوہرۃ سہ لان فی نصب الرحا ضررا ظاھرا بالبناء والمراد بالرحا رحا الماء او رحا الثور وامار حا الید فلا یمنع من النصب فیھا ۱۲ زیلعی لہ المراد بالاطلاق ان یقال علی ان یرکبھا من شاء او یلبس الثوب من شاء ۱۲ زیلعی لعہ لان التقیید مفید لتفاوت الناس فی الرکوب واللبس فیعتبر فاذا خالف صار متعدیا فیضمن ۱۲ زیلعی۔

marfat.com

علیها قُطناً سماه فلیس[1] له ان یحمل مثل وزنه حدیداً وان استاجرها لیرکبها
بکراہ بہ ۱۲ ذخیرہ ۱۲ فارد ف معه رجلاً اخر فعطبت ضمن نصف قیمتها ان کانت الدابة تُطیقهما
ولا یُعتبر بالثقل وان استاجرها لیحمل علیها مقداراً من الحنطة فحمل علیها
مثلاً کرا من الحنطة ۱۲ عز
اکثر منه فعطبت ضمن[2] ما زاد من الثقل وان کبح الدابة بلجامها او ضربها
ای کربن من الحنطة مثلاً ۱۲ عز ای جذبها الی نفسه بعنف ۱۲ جوہرة
فعطبت ضمن[3] عند ابی حنیفة رحمه الله تعالیٰ وقال ابو یوسف ومحمد
رحمهما الله لا یضمن والاُجراءُ علی ضربین اجیرٌ مشترکٌ واجیرٌ خاص فالمشترک
ای اذا فعل منه فعلاً متعارفاً ۱۲ جوہرة
من[3] لا یستحق الاجرة حتی یعمل کالصباغ والقصار والمتاع امانة فی یده ان هلک[4]
لم یضمن شیئاً عند ابی حنیفة[4] وقالا رحمهما الله یضمنه وما تلف بعمله کتخریق
اذا تلف ۱۲ عز الا اذا هلک بامر لا یمکن التحرز عنه ۱۲ از یلعی
الثوب من دقه وزلق الحمال وانقطاع الحبل الذی یشد به المکاری الحمل وغرق
السفینة من مدها مضمون الا انه لا یضمن به بنی آدم فمن غرق
لان هذه الاشیاء حصلت من فعل ۱۲ جوہرة تحرز ۱۲ عز
فی السفینة او سقط من الدابة لم یضمنه واذا فصد الفصاد او بزغ البزاغ ولم یتجاوز
من ضرب وهو فی الآدمی ۱۲ شلبی من فتح وهو فی الحیوان ۱۲ شلبی
الموضع المعتاد فلا ضمان علیهما فیما عطب من ذلک وان تجاوزه ضمن والاجیر
ای الفصد او البزع ۱۲ عز لانه لم یوذن له فی ذلک ۱۲ جوہرة
الخاص هو الذی یستحق الاجرة بتسلیم نفسه فی المدة وان لم یعمل کمن
استاجر رجلاً شهراً للخدمة او لرعی الغنم ولا ضمان علی الاجیر الخاص فیما تلف للعه
وصیانة ۱۲
بان سرق منه او غصب ۱۲ جوہرة

---

[1] قوله فلیس لانه اضر بالدابة فان الحدید یقع من الدابة علی موضع واحد من ظهرها والقطن یبسط علی ظهرها فکان اخف علی الدابة والیسر ۱۲ جوہرة

[2] قوله ضمن - لانها هلکت بماذون فیه وغیر ماذون والسبب الثقل فانقسم علیهما الا اذا کانت الدابة لا تطیق مثله فیجب علیه جمیع قیمتها لعدم الاذن فیه فیکون اهلاکاً ۱۲ از یلعی

[3] قوله من هذا یؤل الی الدور لان هذا حکم لا یعرفه الا من یعرف الاجیر المشترک والخاص والجواب ان هذا تعریف بالاجلی والاشهر ۱۲ از یلعی

[4] قوله وقالا الخلاف مبنی علی ان الحفظ معقود علیه عندهما لانه لا یتمکن من ایفاء المستحق وهو العمل الا بحفظ العین وما لا یتوصل الی الواجب الا به یکون واجباً کوجوبه فکان العقد وارداً علیه وعنده لا یکون وارداً علیه ۱۲ از یلعی

[5] قوله فلا - لانه التزمه بالعقد فصار واجباً علیه والفعل الواجب لا یجامعه الضمان کما اذا حد القاضی او عذر وما مات المضروب بذلک ۱۲ از یلعی . . .

عه لان الآدمی غیر موزون فلا یمکن معرفته بالوزن ۱۲ از یلعی عه لان الاذن فی ذلک مقید بشرط السلامة ۱۲ جوہرة سه وهو من لا یجب علیه ان یختص بواحد عمل لغیره او لم یعمل ۱۲ از یلعی له سواء هلک بسبب یمکن التحرز عنه کالسرقة او بما لا یمکن کالحریق الغالب ۱۲ از یلعی لله وبقولهما یفتی لتغیر احوال الناس وبه تحصل صیانة اموالهم ۱۲ از یلعی لعه یعنی من غرق فی السفینة او سقط من الدابة ۱۲ از یلعی -

maktabah.org

فی یدہ ۱ولا فی ما تلف من عملہ الا ان یتعدی فیضمن والاجارۃ تفسدھا الشروط
للتعدی کالمودع ۱۲ زیلعی — لان الاجارۃ بمنزلۃ البیع ۱۲ زیلعی
کما تفسد البیع ومن استاجر عبدا للخدمۃ فلیس لہ ان یسافر بہ الا ان یشترط
لان خدمۃ السفر اشق ۱۲ جوہرۃ
علیہ ذلک فی العقد ومن استاجر جملا لیحمل علیہ محملا وراکبین الی مکۃ جاز
ولہ المحمل المعتاد وان شاھد الجمال المحمل فھو اجود وان استاجر بعیرا لیحمل
لانتفاء الجہالۃ ۱۲ عز — حمولۃ ۱۲ — حمولۃ ۱۲
علیہ مقدارا من الزاد فاکل منہ فی الطریق جاز لہ ان یرد عوض ما اکل والاجرۃ لا
تجب بالعقد وتستحق باحد ثلثۃ معان اما بشرط التعجیل او بالتعجیل من غیر
ای لا یجب ادا ؤہا بالعقد ۱۲ جوہرۃ — انی بشرط الموجر تعجیل الاجرۃ ۱۲ عز
شرط او باستیفاء المعقود علیہ ومن استاجر دارا فللموجر ان یطالبہ باجرۃ
وہی المنافع ۱۲ عز — واستیفاء منفعۃ مقصودۃ ۱۲ کشف
کل یوم الا ان یبین وقت الاستحقاق فی العقد ومن استاجر بعیرا الی مکۃ
فللجمال ان یطالبہ باجرۃ کل مرحلۃ ولیس للقصار والخیاط ان یطالب
لان شہر کل مرحلۃ مقصودۃ ۱۲ کشف — لان العمل فی البعض غیر منتفع بہ ۱۲ کشف
بالاجرۃ حتی یفرغ من العمل الا ان یشترط التعجیل ومن استاجر خبازا لیخبز
فلہ المطالبۃ لان الشرط لازم ۱۲ عز
لہ فی بیتہ ۵ قفیز دقیق بدرھم لم یستحق الاجرۃ حتی یخرج الخبز من التنور ۶ ومن
لان تمام العمل باخراجہ ۱۲ جوہرۃ
استاجر طباخا لیطبخ لہ طعاما للولیمۃ فالغرف علیہ ومن استاجر رجلا
لیضرب لہ لبنا استحق الاجرۃ اذا اقامہ عند ۷ ابی حنیفۃ رحمہ اللہ وقال ابو یوسف

---

۱ قولہ فیما۔ وجہ عدم الضمان ان المنافع صارت مملوکۃ للمستاجر فاذا امرہ بالصرف الی ملک صح وصار نائبا منابہ فصار فعلہ منقولا الیہ کانہ فعلہ بنفسہ ۱۲ زیلعی ۲ قولہ تفسدھا کما اذا شرط علی الاجیر الخاص ضمان ما تلف بفعلہ او بغیر فعلہ ۱۲ زیلعی ۳ قولہ لا تجب۔ لان العقد ینعقد شیئا فشیئا علی حسب حدوث المنافع والعقد معاوضۃ ومن قضیتہ المساواۃ فی العقد ۱۲ جوہرۃ ۴ قولہ بالعقد وقال الشافعی تملک بنفس العقد وفائدۃ الخلاف فیما اذا کانت الاجرۃ عبدا بعینہ فاعتقہ الموجر بعد العقد قبل استیفاء المنفعۃ فعندنا لا یعتق وعندہ یعتق ۱۲ جوہرۃ ۵ قولہ فی بیتہ قیدہ بقولہ فی بیتہ لانہ ان کان فی منزل الخباز لم یکن مسلما الیہ بمجرد الاخراج من التنور ۱۲ زیلعی مع زیادۃ ۶ قولہ للولیمۃ قیدہ بقولہ للولیمۃ لانہ ان کان یطبخ قدرا خاصۃ لاہل البیت فلیس علیہ الغرف لان العادۃ لم تجر بہ والمعتبر ہو العادۃ فی موضع لا نص فیہ ۱۲ زیلعی مع زیادۃ ۷ قولہ عندہما ان التشریج من تمام عملہ لانہ لا یؤمن علیہ من الفساد قبلہ فصار التشریج کاخراج الخبز من التنور ولابی حنیفۃ رح ان العمل قد تم بالاقامۃ وبالانتفاع بہ ممکن والتشریج عمل زائد علیہ کالنقل الی موضع العمارۃ بخلاف ما قبل الاقامۃ لانہ طین منتشر وبخلاف الخبز لانہ غیر منتفع بہ قبل الاخراج وثمرۃ الخلاف تظہر فیما اذا فسد بالمطر ونحوہ بعد ما اقامہ فعندہ یجب الاجر وعندہما لا یجب اذا ہلک قبل التشریج ۱۲ زیلعی مع تصرف

عہ بان انکسر القدر من عملہ او تخرق الثوب من دقہ ۱۲ جوہرۃ ہہ ای التی لا یقتضیہا العقد ۱۲ جوہرۃ۔

marfat.com

ومحمد رحمہما اللہ تعالیٰ لا یستحقّہا حتی یُشَرِّجہ وَاِذَا قال للخیّاط ان خِطتَّ
شرح الکنز نضید بعضہ الی بعض ۱۲ اتق
ھذا الثّوب فارسیًّا فبدرھم وان خِطتّہ رومیًّا فبدرھمین جاز وای العملین
عمل استحقّ الاُجرۃ وَاِن قال ان خِطتّہ الیوم فبدرھم وان خِطتہ غدا فبنصفِ
درھم فان خاطہ الیوم فلہ درھم وان خاطہ غدًا فلہ اجرۃ مثلہ عند ابی حنیفۃؒ
ولا یتجاوز بہ نصف درھم وقال ابو یوسف ومحمد رحمہما اللہ الشرط ان جائز ان
وایّہما عمل استحق الاُجرۃ وَاِن قال ان سکنت فی ھذا الدکان عطارًا فبدرھمٍ فی
الشھر وان سکنتہٗ حدّادا فبدرھمین جاز وای الامرین فعل استحق المسمّٰی
فیہ عند ابی حنیفۃ رحمہ اللہ وقالا رحمہما اللہ الاجارۃ فاسدۃ وَمَن استاجر
دارًا کل شھر بدرھم فالعقد صحیحٌ فی شھرٍ واحدٍ وفاسدٌ فی بقیۃ الشھور اِلّا ان
یسمّی جملۃ الشھور معلومۃً فان سکنَ ساعۃً من الشھر الثانی صحّ العقد فیہ و
فیصح فی الشھور المسماۃ لزوال الجہالۃ ۱۲ کشف مع زیادۃ
لم یکن للموجر ان یخرجہ الی ان ینقضی الشھر وکذلک حکم کل شھر یسکن فی
ای یصح العقد ۱۲ عز
اولہ یومًا او ساعۃ وَاِذَا استاجر دارًا شھرا بدرھم فسکن شھرین فعلیہ اجرۃ
الشھر الاول ولا شئ علیہ من الشھر الثانی واذا استاجر دارًا سنۃً بعشرۃ دراھم
جاز وَاِن لم یُسَمِّ قسط کل شھر من الاجرۃ ویجوز اخذ اجرۃ الحمام والحجّام
معلومیۃ المدۃ ۱۲ کشف

ف۱ قولہ واذا من ھہنا الی قولہ الاجارۃ فاسدۃ نبہ الشیخ علی انواع التردید کانہ قال یجوز ان یجعل الاجر متردد ا بین تسمیتین بجعل العمل متردد ا فی الثوب بین نوعی العمل بان یجعل لہ الخیار فیہما مثل ان یقول ان خطتہ فارسیا فبدرہم وان خطتہ رومیا فبدرہمین او بجعل العمل فیہ متردد ًا بین زمانین مثل ان یقول ان خطتہ الیوم فبدرہم وان خطتہ غدا فبنصف درہم او بجعل المنفعۃ متردد ًا فی دکان بان قال ان سکنتہ حداد ًا فبدرہمین وان سکنتہ عطار ًا فبدرہم وحکم کل نوع ما نبہ الشیخ والدلائل فی المبسوطات ۱۲ زیلعی مع تصرف وزیادۃ ف۲ قولہ واحد لان کلمۃ کل اذا دخلت فیما لانہایۃ لہ تنصرف الی الواحد لتعذر العمل بالعموم وکان الشہر الواحد معلوما فصح فیہ واذا تم فلکل منہما فسخہ لانتہاء العقد الصحیح ۱۲ کشف ف۳ قولہ ولم یکن وہو القیاس والیہ مال بعض المشائخ لان العقد قد تم بتراضیہما بالسکنی فی الشہر الثانی وظاہر الروایۃ بقاء الخیار فی اللیلۃ الاولی من الشہر ویومہا لان فی اعتبار الاول بعض الحرج لتعذر اجتماع العاقدین ساعۃ رؤیۃ الہلال ۱۲ کشف ع ہذہ العبارۃ لیست فی کثیر من النسخ المعتمدۃ عندنا ولا فی الجوہرۃ ۱۲ محمد اعزاز علی غفرلہ۔

marfat.com

ولا یجوز اخذ اجرۃ عسب التیس[۵۱] ولا یجوز الاستیجار علی الاذان والاقامۃ
المراد منہ استیجار التیس لینزبہ ۱۲ شلبی المذکر من الظباء والمعز والوعول ۱۱۲ اق
وتعلیم القرآن والحج ولا یجوز الاستیجار علی الغناء والنوح ولا یجوز اجارۃ
وکذا سائر الملاہی لانہا معصیۃ ۱۲ جوہرۃ
الشاع عند ابی حنیفۃ[۵۲] رحمہ اللہ وقالا رحمہما اللہ اجارۃ الشاع جائزۃ و
المطلقہ فشمل ما یقسم ومالا یقسم ۱۲ عز
یجوز استیجار الظئر باجرۃ معلومۃ ویجوز بطعامہا وکسوتہا عند ابی حنیفۃ ولیس
وعلیہ اجماع الامۃ ۱۲ زیلعی
للمستاجر ان یمنع زوجہا من وطئہا فان حبلت کان[۵۳] لہم ان یفسخوا الاجارۃ اذا
المرضعۃ ۱۲ عز
خافوا علی الصبی من لبنہا وعلیہا ان تصلح طعام الصبی وان ارضعتہ فی المدۃ
لان خدمۃ الصبی واجب علیہا وہذا منہ عرفا ۱۲ زیلعی
بلبن شاۃ فلا اجرۃ لہا وکل صانع لعملہ اثر فی العین کالقصار والصباغ فلہ[۵۴]
لانہا لم تات بالعمل الواجب علیہا وہو الارضاع ۱۲ زیلعی
ان یحبس العین بعد الفراغ من عملہ حتی یستوفی الاجرۃ ومن لیس لعملہ اثر
الاجیر من المشاجر ۱۲ عز
فی العین فلیس[۵۵] لہ ان یحبس العین للاجرۃ کالحمال والملاح واذا اشترط علی الصانع
لاستیفاء الاجرۃ من المشاجر ۱۲ عز
ان یعمل بنفسہ فلیس لہ ان یستعمل غیرہ وان اطلق لہ العمل فلہ ان یستاجر[۵۶]
لان المعقود علیہ العمل من محل معین فلا یقوم غیرہ مقامہ ۱۲ زیلعی
من یعملہ واذا اختلف الخیاط والصباغ وصاحب الثوب فقال صاحب الثوب
بیان للاختلاف ۱۲ عز
للخیاط امرتک ان تعملہ قباءً وقال الخیاط قمیصا او قال صاحب الثوب للصباغ
امرتنی ان اعمل قمیصا ۱۲ عز
امرتک ان تصبغہ احمر فصبغتہ اصفر فالقول قول صاحب الثوب مع یمینہ
لان الاذن یستفاد من جہۃ رب الثوب فکان اعلم بکیفیتہ ۱۲ زیلعی
فان حلف فالخیاط ضامن وان قال صاحب الثوب عملتہ لی بغیر اجرۃ وقال
الصانع باجرۃ فالقول قول صاحب الثوب مع یمینہ عند ابی حنیفۃ رح وقال ابو یوسف رح

---

[۵۱] قولہ ولا یجوز لانہ لا یحصل النزو والانبشاط التیس ولیس فی ید العبد احداث النشاط فکان استیجارا علی عمل لا یقدر علی تسلیمہ الموجر ۱۲ شلبی [۵۲] قولہ عند لانہ آجر ما لا یقدر علی تسلیمہ لان تسلیم الشاع وحدہ لا یتصور ۱۲ جوہرۃ [۵۳] قولہ کان لان لبن الحبلی یضر بالصغیر وہی یضرہا ایضا الرضاع فکان لہا ولہم الخیار دفعا للضرر عنہا وعن الصبی ۱۲ زیلعی بحذف [۵۴] قولہ فلہ۔ لان المعقود علیہ وصف فی المحل فکان لہ حق الحبس لاستیفاء البدل کما فی المبیع ۱۲ زیلعی [۵۵] قولہ فلیس۔ لان المعقود علیہ نفس العمل وہو عرض یفنی ولا یتصور بقاؤہ ولا لہ اثر یقوم مقامہ فلا یتصور حبسہ ۱۲ زیلعی [۵۶] قولہ ان یستاجر لان الواجب علیہ عمل فی ذمتہ ویمکنہ الایفاء بنفسہ وبالاستعانۃ بغیرہ ۱۲ زیلعی [۵۷] لان ہذہ الاشیاء قربۃ لفاعلہا فلا یجوز اخذ الاجرۃ علیہا ۱۲ جوہرۃ [۵۸] وصاحب الثوب مخیر ان شاء ضمنہ قیمۃ الثوب غیر معمول ولا اجر لہ او قیمتہ معمولا فلہ اجر مثلہ ولا یجاوز بہ المسمی ۱۲ زیلعی [۵۹] لان المستاجر

marfat.com

ان کان حریفا له فله الاجرة[1] وان لم یکن حریفا له فلا اجرة له وقال محمد رحمه
(ای معاملا له بانکان یدفع الیه شیئا للعمل ویقاطعه علیه ۱۲ زیلعی) (والفتوی علی قول محمد ۱۲ زیلعی)
الله تعالیٰ ان کان الصانع مبتذلا لهذه الصنعة بالاجرة فالقول قوله[2] مع یمینه
(ای معروفا بهذه الصنعة ۱۲ زیلعی)
انه عمله باجرة والواجب فی الاجارة الفاسدة اجرة المثل لا یتجاوز به المسمّٰی[3] واذا
قبض المستاجر الدار فعلیه الاجرة وان لم یسکنها فان غصبها غاصب من یده[4]
(لانه تمکن من الاستیفاء فوجب ذلک استقرار البدل ۱۲ جوهرة)
سقطت الاجرة وان وجد بها عیبا یضر بالسکنی فله الفسخ[5] واذا خربت الدار او
انقطع شرب الضیعة او انقطع الماء عن الرحی انفسخت[6] الاجارة واذا مات احد
(یکره کذا فی الهدایة ۱۲ منه)
المتعاقدین وقد عقد الاجارة لنفسه انفسخت الاجارة[7] وان کان عقدها لغیره
(مثل الوکیل والوصی والاب اذا اجر لابنه)
لم تنفسخ ویصح شرط الخیار فی الاجارة کما فی البیع وتنفسخ الاجارة بالاعذار کمن
استاجر دکانا فی السوق لیتجر فیه فذهب ماله وکمن اجر دارا ودکانا ثم افلس
فلزمته دیون لا یقدر علی قضائها الا من ثمن ما اجر فسخ القاضی العقد وباعها
(اشارة الی انه یفتقر الی قضاء القاضی فی النقض ۱۲ جوهرة)
فی الدین ومن استاجر دابة لیسافر علیها ثم بدا له من السفر فهو عذر وان بدا للمکاری
من السفر فلیس ذلک بعذر

---

[1] قوله فله - لان ما تقدم منهما من المقاطعة یدل علی انه یعلمه باجر فقام مقام الاشتراط لان العادة قد جرت بالدفع للعمل الی من یخالطه من غیر تسمیة الاجر للعلم به ۱۲ زیلعی [2] قوله قوله - لانه لما فتح الدکان لاجله جری ذلک مجری التنصیص علیه اعتبارا لظاهر المعتاد ۱۲ زیلعی [3] قوله لانه اذا لم یمکن الفساد لجهالة المسمّٰی او لعدم التسمیة وان کان لجهالة المسمّٰی - او لعدم التسمیة یجب اجر المثل بالغا ما بلغ ۱۲ زیلعی [4] قوله سقطت - هذا اذا غصبها قبل ان یسکنها اما اذا غصبها بعد ما سکن فیها مدة سقط عنه من الاجر بحساب ذلک ولزمه اجرة ما سکن ۱۲ جوهرة [5] قوله الفسخ لان العقد یقتضی سلامة البدل عن العیب فاذا لم یسلم فات رضاه فیفسخ کما فی البیع ۱۲ زیلعی [6] قوله انفسخت والعجب من صاحب الجوهرة حیث فسر قوله انفسخت بقوله له فسخها ثم قال وفیه اشارة الی انه لا یحتاج الی الفسخ وهو الصحیح وهل هو الا التدافع بین قوله وقال فی تبیین الحقائق قال بعضهم تنفسخ والاول اصح ووجهه ان المنافع قد فاتت علی وجه یتصور عودها فاشبه اباق المبیع قبل القبض او المستاجر ۱۲ محمد اعزاز علی غفرله [7] قوله الاجارة لان العقد ینعقد ساعة فساعة ولا انعقاد الا بوجود عاقدین والمیت لیس باهل له ولا ینزل الوارث عاقدا لان الانعقاد المذکور منوط باقامة العین مقام المنفعة فی اصل العقد تصحیحا له واصل العقد لم یکن للوارث فلا اقامة فی حقه ۱۲ کشف [8] قوله فلیس - لامکان بعث الدواب علی ید تلمیذه او اجیره ولو فرضنا انه لم یکن له تلمیذ او اجیر یمشی بنفسه لان تعبه لا یذهب ضائعا لاخذه الاجرة بخلاف المستاجر اذ ربما یذهب للحج فذهب وقته فیتعب بدنه ویضیع ماله بلا فائدة ۱۲ [9] للزوم ضرر زائد اذ ربما یذهب للحج فذهب وقته او لطلب غریم فحضر ۱۲ کشف

marfat.com

کتاب الشفعة[1]

ماخوذة من الشفع وهو الضم ۱۲ زیلعی

الشفعة واجبة للخليط في نفس المبيع ثم للخليط في حق المبيع كالشرب والطريق
ای ثابتة۔ اذ لا یأثم بترکها ۱۲ جوهرة — ای الشریک ۱۲ — کالشریکین بین دار ۱۲ غز
ثم للجار وليس للشريك في الطريق والشرب والجار شفعة مع الخليط فان سلم
بخلاف الترتیب ۱۲ کرینة ۱۲ — لانه اخص بالضرر من الجار ۱۲ جوهرة
الخليط فالشفعة للشريك في الطريق فان سلم اخذها الجار والشفعة تجب
لان الترجیح یقع بقوة السبب ۱۲ جوهرة — ای ثبتت ۱۲ غز
بعقد[3] البيع وتستقر[4] بالاشهاد وتملك[5] بالاخذ اذا سلمها المشتري او حكم بها
وهو الطلب الثانی ویسمی بطلب التقریر ۱۲ غز
حاكم واذا علم الشفيع بالبيع اشهد في مجلسه ذلك على المطالبة ثم ينهض
وهو طلب المواثبة والاشهاد فیه غیر لازم وانما هو لنفی التباحد ۱۲ جوهره
منه فيشهد[6] على البائع ان كان المبيع في يده او على المبتاع او عند العقار فاذا
وهذا طلب التقریر ۱۲ جوهرة — ای لم یسلم الی المشتری ۱۲ جوهرة
فعل ذلك استقرت شفعته ولم تسقط بالتاخير عند ابي حنيفة رحمه الله
وقال محمد ان تركها من غير عذر شهرا بعد الاشهاد بطلت شفعته والشفعة
واما اذا کان لعذر لم تسقط لان ذلک لیس بتفریط ۱۲ جوهرة
واجبة في العقار وان كان مما لا يقسم كالحمام والرحى والبئر والدور الصغار ولا
تابثة ۱۲ غز — لاطلاق النصوص الواردة فی الشفعة ۱۲ غز — ای کلو احد غیره من النخل والبناء ۱۲ غز
شفعة في البناء والنخل اذا بيع بدون العرصة ولا شفعة في العروض والسفن
لانها منقولان فلا تجب فیها ۱۲ زیلعی وان یبع الارض دخل فیها الشفعة تبعا للارض ۱۲ زیلعی — جمع سفینة ۱۲ غز
والمسلم والذمي في الشفعة سواء واذا ملك العقار بعوض هو مال وجبت[7] فيه
الجملة نعت لعوض ۱۲ ء

---

[1] قوله الشفعة - هی عبارة عن حق التملیک فی العقار لدفع ضرر الجوار ۱۲ زیلعی [2] قوله مع - ای اذا بیعت دار ولها خلیط فی نفس المبیع وخلیط فی حق المبیع وجار فیقدم الخلیط فی نفس المبیع علی الآخرین لانه مقدم علیهما ۱۲ محمد اعزاز علی غفرله [3] قوله بعقد حتی اذا سلم الشفیع شفعته قبل عقد البیع فتسلیمه باطل وهو فی شفعته بعد العقد وان سلمها بعد العقد بطلت وان لم یعلم بالبیع عند التسلیم لمصادفته الاسقاط حقا واجبا ۱۲ جوهرة مع تغیر ما [4] قوله وتستقر المعنی انه اذا اشهد علیها لا تبطل بعد ذلک بالسکوت الا ان یسقطها بلسانه او یعجز عن ایفاء الثمن فیبطل القاضی شفعته ۱۲ جوهرة [5] قوله وتملک ای وتملک الدار المشفوعة باحد الامرین اما بالاخذ اذا سلمها المشتری برضاه او بحکم الحاکم من غیر اخذ لان ملک المشتری قد تم بالشراء فلا یخرج عنه الی الشفیع الا برضاه او بحکم الحاکم لان للحاکم ولایة عامة فیقدر علی ذلک فی ضمن الحکم بالحق وولایته علی نفسه فوق ولایة القاضی علیه فکان اولی بذلک فاذا کانت المشفوعة تملک باحد الامرین فقبل وجود احدهما لا یثبت له فیها شئ من احکام الملک حتی لا تورث عنه اذا مات فی هذه الحالة وتبطل شفعته اذا باع داره التی یشفع بها ولو بیعت دار بجنبها فی هذه الحالة لا تستحقها بالشفعة لعدم ملکه فیها ۱۲ زیلعی بحذف [6] قوله فیشهد حاصله اذا کان المبیع لم یقبض فالشفیع بالخیار ان شاء اشهد علی البائع لان للبائع فیه حقا مادام فی یده وان شاء اشهد عند المشتری لان الملک له وان شاء عند العقار لانه عین المبیع وحقه متعلق به ۱۲ جوهرة [7] قوله وجبت انما قال ملک ولم یقل اشتری لانه تجب الشفعة فی الهبة بشرط العوض ولم یکن هناک شراء واحترز بقوله بعوض عما اذا ملک بالهبة فان الشفعة لا تجب فیها وبقوله هو مال عما اذا ملک بعوض هو غیر مال کالمهر والخلع والصلح عن دم العمد والعتق فان الشفعة لا تجب فی هذه الاشیاء ۱۲ زیلعی وجوهرة

الشفعةُ ولا شفعة فی الدار التی یتزوّج الرجل علیها او یخالع المرأة بها او یستاجر
لما قلنا آنفا ۱۲ عز ای اعطاها امراته فی مهرها ۱۲ عز
بها دارا او یصالح من دم عمدٍ او یعتق علیها عبدًا او یصالح عنها بانکارٍ او سکوتٍ فان
صالح عنها باقرارٍ وجبت فیه الشفعة واذا تقدم الشفیع الی القاضی فادعی الشراء
لان الصلح عن الاقرار فی معنی البیع ۱۲ عز
وطلب الشفعة سأل القاضی المدعی علیه عنها فان اعترف بملکه الذی یشفع
وهذا هو طلب الاخذ ۱۲ زیلعی ای عن الدار التی یشفع بها ۱۲ جوهرة مصدر اضیف الی فاعله ومفعوله قوله الذی الخ ۱۲ عز
به والا کلفه باقامة البینة فان عجز عن البینة استحلف المشتری بالله ما یعلم
ای القاضی ۱۲ فیها ۱۲ عز
انه مالکٌ للذی ذکره مما یشفع به فان نکل عن الیمین او قامت للشفیع بینة
سأله القاضی ابتاع ام لا فان انکر الابتیاع قیل للشفیع اقم البینة فان عجز
لان الشفعة لا تجب الا بعد ثبوت البیع ۱۲ لان الشفعة لا تجب الا بالشراء فلا بد من اثباته بالحجة ۱۲ زیلعی
عنها استحلف المشتری بالله ما ابتاع او بالله ما یستحق علی هذه الدار شفعة من
وصلیته ۱۲
الوجه الذی ذکره وتجوز المنازعة فی الشفعة وان لم یحضر الشفیع الثمن الی
لان الثمن قبل القضاء غیر واجب فلا معنی لاحضاره قبل القضاء ۱۲ زیلعی ملخصا
مجلس القاضی واذا قضی القاضی له بالشفعة لزمه احضار الثمن وللشفیع ان
لان المطالبة تثبت للمدعی علیه بعد القضاء ۱۲ عز
یردّ الدار بخیار العیب والرؤیة وان احضر الشفیعُ البائعَ والمبیعُ فی یده فله ان
لان له ید العود اصالة فکان له فسخها ۱۲ زیلعی
یخاصمه فی الشفعة ولا یسمع القاضی البینة حتی یحضر المشتری فیفسخ البیع

ل۱ قوله عنها - ذکر هنا سؤال القاضی المدعی علیه عن ملک الشفیع اولا عقیب طلب الشفیع ولیس کذلک بل القاضی یسأل المدعی اولا قبل ان یقبل علی المدعی علیه عن موضع الدار من مصر ومحلة وحدودها لانه ادعی فیها حقا فلا بد من ان تکون معلومة لان دعوی المجهول لا تصح ۱۲ زیلعی ل۲ قوله الوجه - اراد به ما ادعاه الشفیع من شراء المدعی علیه او الهبة مع العوض ویجوز ان یراد به السبب ای لا یستحق علی الشفعة بالسبب الذی ذکره وهو الخلطة فی بعض المبیع او فی حق المبیع او بالجوار کذا یفهم من الجوهرة ۱۲ محمد اعزاز علی غفرله ل۳ قوله وللشفیع لان الاخذ بالشفعة شراء من المشتری ان کان الاخذ بعد القبض وان کان قبله فشراء من البائع لتحول الصفقة الیه فیثبت له الخیاران فیه کما اذا اشتراه منهما باختیارهما اطلقه فشمل ما اذا راٰه المشتری ام لا او شرط البراءة ام لا ۱۲ زیلعی وعز ل۴ قوله بخیار - ای اذا اخذ الشفیع الدار المشتراة ثم ظهر انها معیبة او کان لم یرها ثم رآها فله حق الرد الی من اخذها منه ۱۲ محمد اعزاز علی غفرله ل۵ قوله ولا یسمع لان الملک للمشتری والید للبائع والقاضی یقضی بهما فلا بد من حضورهما لئلا یلزم القضاء علی الغائب ۱۲ کشف
ع۱ ای اعطاها القاتل اولیاء المقتول صلحا عن دم المقتول ۱۲ عز ع۲ ای اعطاها العبد مولاه بدل عتقه ۱۲ عز ل۶ مثل ادعی زید علی عمرو بان الدار التی فی ید ک لی فقال الخصم لیست لک ولکن خذ منی المائة واترک دعواک فترکها ۱۲ عز -

marfat.com

بمشهد منه ويقضى بالشفعة على البائع ويجعل العهدة عليه واذا ترك الشفيع
الاشهاد حين علم بالبيع وهو يقدر على ذلك بطلت شفعته وكذلك ان اشهد
في المجلس ولم يشهد على احد المتعاقدين ولا عند العقار وان صالح من شفعته
على عوض اخذه بطلت الشفعة ويرد العوض واذا مات الشفيع بطلت شفعته
واذا مات المشتري لم تسقط الشفعة وان باع الشفيع ما يشفع به قبل ان يقضى
له بالشفعة بطلت شفعته ووكيل البائع اذا باع وهو الشفيع فلا شفعة له و
كذلك ان ضمن الشفيع الدرك عن البائع ووكيل المشتري اذا ابتاع وهو الشفيع
فله الشفعة ومن باع بشرط الخيار فلا شفعة للشفيع فان اسقط البائع الخيار
وجبت الشفعة وان اشترى بشرط الخيار وجبت الشفعة ومن ابتاع دارا
شراء فاسدا فلا شفعة فيها ولكل واحد من المتعاقدين الفسخ فان سقط الفسخ
وجبت الشفعة واذا اشترى الذمي دارا بخمر او خنزير وشفيعها ذمي اخذها
بمثل الخمر وقيمة الخنزير وان كان شفيعها مسلما اخذها بقيمة الخمر والخنزير
ولا شفعة في الهبة الا ان تكون بعوض مشروط واذا اختلف الشفيع والمشتري
في الثمن فالقول قول المشتري فان اقاما البينة فالبينة بينة الشفيع عند ابي

---

۱ قوله ويجعل لانه كالمشتري منه لانه اخذها من يده بخلاف ما اذا قبضها المشتري فاخذها من يده حيث تكون العهدة عليه لانه تم ملكه بالقبض فكانه اشتراه من المشتري ۱۲ كشف ۲ قوله وكذلك يعني اذا ضمن الدرك عن البائع وهو شفيع فلا شفعة له لان تمام البيع انما كان من جهته لان المشتري لم يرض بالبيع الا بضمانه فلما ضمن تم به العقد فلا يكون له نقض ما تم من جهته ۱۲ زيلعي ۳ قوله فلا لان خياره يمنع خروج المبيع عن ملكه وبقاء ملك يمنع وجوب الشفعة لان شرط وجوبه ان يخرج عن ملكه ۱۲ زيلعي ۴ قوله وجبت اما عندهما فظاهر لان المشتري يملكها واما عنده فلخروجه عن ملك البائع ووجوب الشفعة يبتنى عليه ۱۲ زيلعي ۵ قوله فيها اما قبل القبض فلعدم زوال ملك البائع واما بعد القبض فلاحتمال الفسخ وفي اثبات الشفعة تقرير للفساد فلا يجوز ۱۲ جوهرة ۶ قوله المشتري لان الشفيع يدعي عليه استحقاق الاخذ عند نقد الاقل و المشتري ينكر ذلك والقول قول المنكر مع يمينه ۱۲ محمد اعزاز علي غفر له ۷ اي بعد البيع قبل القضاء بالشفعة اما اذا مات بعد القضاء قبل نقد الثمن و قبضه فالبيع لازم لورثته ۱۲ جوهرة ۔

marfat.com

حنيفة ومحمد رحمهما الله وقال ابو يوسف رحمه الله البينة بينة المشترى لانها اكثر اثباتا ۱۲ جوهرة
وَاذا ادعى المشترى ثمنا اكثر وادعى البائع اقل منه ولم يقبض الثمن اخذها مثلا قال انى اشتريت هذه الدار بالفين ۱۲ عز ای قال البائع انك اشتريت منى هذه الدار بالف ۱۲ عز
الشفيع بما قال البائع وكان ذلك حطا عن المشترى وان كان قبض الثمن
ای بالف ۱۲ عز
اخذها بما قال المشترى ولم يلتفت الى قول البائع واذا حط البائع عن المشترى
اذا ثبت ذلك بالبينة او بيمينه ۱۲ زيلعی
بعض الثمن يسقط ذلك عن الشفيع وان حط عنه جميع الثمن لم يسقط عن
الشفيع واذا زاد المشترى للبائع فى الثمن لم تلزم الزيادة للشفيع واذا اجتمع
ای اشتری المشتری الدار بالفین مثلا ثم زاد فی ثمنها الفا آخر ایضا ۱۲ عز ای الالف الزائدة ۱۲ عز
الشفعاء فالشفعة بينهم على عدد رؤسهم ولا يعتبر باختلاف الاملاك ومن
اشترى دارا بعرض اخذها الشفيع بقيمته وان اشتراها بمكيل او موزون
اخذها بمثله وان باع عقارا بعقار اخذ الشفيع كل واحد منهما بقيمة الآخر و
ای بمثل کلواحد من المکیل او الموزون ۱۲ عز
اذا بلغ الشفيع انها بيعت بالف فسلم الشفعة ثم علم انها بيعت باقل من
ذلك او بجنطة او شعير قيمتها الف او اكثر فتسليمه باطل وله الشفعة وان بان
لان فی التبلیغ عزوز ۱۲ جوهرة
انها بيعت بدنانير قيمتها الف فلا شفعة له واذا قيل له ان المشترى فلان فسلم
الجملة نعت لدنانیر ۱۲ عز یعنی بعد تسلیم الشفیع الشفعة ۱۲ عز ای ترکها ۱۲ عز

---

۱ قوله اخذها لان الامر ان كان كما قاله البائع فالشفيع ياخذه بر وان كان كما قاله المشترى يكون حطا عن المشترى بدعواه الاقل وحط البعض يظهر فى حق الشفيع ۱۲ زيلعی ۲ قوله لم يسقط فان حط الكل لا يلتحق باصل العقد لانه لو التحق لكان هبة او بيعا بلا ثمن وهو فاسد فلا شفعة فيهما ۱۲ زيلعی ۳ قوله لم تلزم - لان الشفيع استحق اخذها بالمسمى قبل الزيادة فلا يملك ابطال حقه الثابت له فلا يتغير العقد فى حقه كما لا يتغير بتجديدهما العقد لما يلحقه بذلك من الضرر ۱۲ زيلعی ۴ قوله اجتمع - صورته دار بين ثلاثة لاحدهم نصفها وللآخر ثلثها وللآخر سدسها فباع صاحب النصف جميع نصيبه وطلب الشريكان الشفعة قضى بها بينهما نصفين عندنا وقال الشافعی رح اثلاثا ثلثا لصاحب الثلث وثلثها لصاحب السدس ۱۲ جوهرة ۵ قوله ولا - اى ولا يلتفت الى ان بعض الشفعاء ازيد ملكا للارض من بعضهم لتساويهم فى سبب الاستحقاق والاستواء فى الحكم ۱۲ محمد اعزاز على غفرله ۶ قوله اخذها لان الشفيع يتملكها بمثل ما تملكها المشترى به ثم المثل لا يخلو اما ان يكون مثلا له صورة ومعنى كالمكيل والموزون والعددى المتقارب او معنى لا صورة وهو ما عدا ذلك فيعتبر ذلك المثل كما فى ضمان العدوان ياخذ به لانه بدل لها ولهذا لو اشترى بعقار يأخذ كل واحد منهما بقيمة الآخر ۱۲ زيلعی ۷ قوله فلا شفعة لانهما جنس فى الثمنية وكلامنا فيه ولهذا يضم احدهما الى الآخر فى الزكوة ۱۲ زيلعی ۸ لانه لما استوفى الثمن انتهى حكم العقد وصار هو كالاجنبى ۱۲ جوهرة ۹ لان الحط لما التحق

ما فی العلة یوجب الاستواء فی الاصل القدوری ۱۲ زیلعی

marfat.com

الشفعة ثمّ عَلِمَ انه غيره فله الشفعة وَمن اشترى دارًا لغيره فهو الخصمُ
لتفاوت الناس فی الاخلاق ۱۲ زیلعی لانہ ہو العاقد ۱۲ جوہرہ
فی الشفعة إلّا انْ يُسَلِّمها الى المؤكّلِ وَاذا باع دارًا الا مقدار ذراعٍ فی طول الحد
الذی یلی الشفیع فلا شفعة له وَان ابتاع منها سهمًا بثمن ثم ابتاع بقیتها
لان الاستحقاق بالجوار لوجود الاتصال بالمبیع ۱۲ زیلعی
فالشفعة للجار فی السهم الاوّل دون الثانی واذا ابتاعها بثمن ثم دفع الیه ثوبا
عوضا عنه فالشفعة بالثمن دون الثوب ولا تکرہ الحیلة فی اسقاط الشفعةِ
لانہ امتناع عن تملک حق علیہ ۱۲ جوہرۃ
عند ابی یوسف رحمه الله وقال محمد رحمه الله تکرہ واذا بنی المشتری او
غرس ثم قضی للشفیع بالشفعة فهو بالخیار ان شاء اخذها بالثمن وقیمة البناء
والغرسِ مقلوعَينِ وان شاءَ کلّف المشتریَ بقلعه وَان اخذها الشفیع فبنی
او غرس ثم استُحِقّت رجع بالثمن ولا یرجعُ بقیمة البناء والغرس واذا انهدمت
الدار او احترقت بناؤها او جفّ شجرُ البُستانِ بغیر عملِ احدٍ فالشفیعُ بالخیار

---

۱ قوله بالثمن - ای اذا اشتری دارا قیمتها ثلاثة آلاف دراهم مثلا بثلاثة آلاف دراهم فاذا تم هذا العقد دفع بدل الثمن ای ثلاثة آلاف ثوبا قیمته عشرة دراهم مثلا فالشفیع ان شاء اخذ الدار بالثلاثة الآلاف لا بالثوب لان الشفعة انما تجب بالعوض الذی وقع علیه العقد وهو الثمن والثوب لم یقع علیه العقد وانما ملکه بعقد ثان فلا یؤخذ به ۱۲ محمد اعزاز علی غفرله وجوہرۃ . . ۲ قوله تکرہ - لان الشفعة وجبت لدفع الضرر وهو واجب والحاق الضرر به حرام فکانت مکروہة ضرورة ۱۲ زیلعی ۳ قوله بالخیار لانه بنی فی محل تعلق به حق متأکد للغیر من غیر تسلیط من جهة من له الحق فینقض کالراهن اذا بنی فی المرهون وانما قلنا ذلک لان حق الشفیع اقوی من حق المشتری ولهذا تنقض جمیع تصرفات المشتری حتی الوقف والمسجد والمقبرة بخلاف بناء الموهوب له علی قول ابی حنیفة رح والمشتری شراء فاسدًا لانه بتسلیط منه ولا تسلیط من الشفیع هنا ۱۲ زیلعی
۴ قوله وان - معناه ان الشفیع لو اخذ الارض بالشفعة فبنی فیها او غرس ثم استحقت فکلف المستحق الشفیع بالقلع فقلع البناء والغرس رجع الشفیع علی المشتری بالثمن لانه تبین ان المشتری اخذ الثمن من الشفیع بغیر حق لان الارض لم تکن فی ملکه فیسترد منه الثمن ولا یرجع بقیمة البناء والغرس لا علی البائع ان کان اخذها منه ولا علی المشتری ان اخذها منه معناه لا یرجع بما نقص بالقلع وعن ابی یوسف رح انه یرجع به لانه متملک علیه فکان کالمشتری ووجه الظاهر وهو الفرق بینه وبین المشتری ان المشتری مغرور من جهة البائع ومسلط علیه من جهته ولا غرور ولا تسلیط للشفیع من جهة المشتری لان الشفیع اخذها منه جبرًا ۱۲ زیلعی ۵ قوله فالشفیع - لان البناء والغرس تابع حتی دخلا فی البیع من غیر ذکر فلا یقابلهما شیء من الثمن ما لم یصر مقصودا ولهذا یبیعهما مرابحة بکل الثمن فی هذه الصورة ۱۲ جوہرۃ ۶ فیخرج عن الخصومة لانه اذا سلمها لم یبق له ید فیکون الخصم هو الموکل ۱۲ جوہرۃ مع زیادة ۷ لان الشفیع جار فی السهمین والمشتری شریک فی السهم الثانی وهو مقدم علی الجار ۱۲ زیلعی

marfat.com

ان شاء اخذها بجميع الثمن وان شاء ترك وان نقض المشتري البناء قيل للشفيع
ان شئت فخذ العرصة بحصتها وان شئت فدع وليس له ان ياخذ النقض و
من ابتاع ارضا وعلى نخلها ثمرا اخذها الشفيع بثمرها وان جدّه المشتري سقط
عن الشفيع حصته واذا قضى للشفيع بالدار ولم يكن راها فله خيار الرؤية
فان وجد بها عيبا فله ان يردّها به وان كان المشتري شرط البراءة منه واذا
ابتاع بثمن مؤجّل فالشفيع بالخيار ان شاء اخذها بثمن حال وان شاء صبر
حتى ينقضي الاجل ثم ياخذها واذا اقتسم الشركاء العقار فلا شفعة لجارهم
بالقسمة واذا اشترى دارا فسلم الشفيع الشفعة ثم ردّها المشتري بخيار
رؤية او بشرط او بعيب بقضاء قاض فلا شفعة للشفيع وان ردّها بغير قضاء
قاض او تقايلا فللشفيع الشفعة

كتاب الشركة

الشركة على ضربين شركة املاك وشركة عقود فشركة الاملاك العين يرثها
رجلان او يشتريانها فلا يجوز لاحدهما ان يتصرّف في نصيب الآخر الا باذنه

---

۱ قوله قيل لانه صار مقصودا بالاتلاف والتبع اذا صار مقصودا به يقابله شئ من الثمن بخلاف الاول لان الهلاك فيه بآفة سماوية ۱۲ زيلعي ۲ قوله سقط - اطلقه وهو مقيد بما اذا اشتراها بثمرها بالشرط فكان له فيسقط من الثمن بحصته وان هلك بآفة سماوية فكذلك لانه لما دخل بالتسمية صار اصلا اما اذا اثمر عند المشتري بعد الشراء فيأخذ الارض والنخل بجميع الثمن لان الثمر لم يكن موجودا عند العقد فلا يدخل عند الاخذ في البيع الا تبعا فلا يقابله شئ من الثمن ۱۲ زيلعي ۳ قوله بالخيار - لان الاجل يثبت بالشرط وليس من لوازم العقد فاشتراطه في حق المشتري لا يكون اشتراطا في حق الشفيع كالخيار والبراءة من العيوب ۱۲ زيلعي ۴ قوله فلا - لان القسمة ليست بتمليك وانما هي تمييز الحقوق وذلك لا يستحق به الشفعة ۱۲ جوهرة ۵ قوله للشفيع لانه فسخ من كل وجه فلا يمكن ان يجعل عقدا جديدا فعاد الى قديم ملك البائع والشفعة تجب في الانشاء لا في الاستمرار والبقاء على ما كان ۱۲ زيلعي ۶ قوله الشركة الشركة في اللغة الخلطة وفي الشرع عبارة عن عقد بين المتشاركين في الاصل والربح ۱۲ جوهرة ۷ اي فاراد الشفيع ان ياخذها بالشفعة ۱۲ جوهرة ۸ لان الاقالة فسخ في حقهما بيع في حق الشفيع ۱۲ جوهرة

marfat.com

وكلُّ واحدٍ منهما فى نصيب صاحبه كالاجنبى والضرب الثانى شركة العقود و
هى على اربعة اَوجُه مُفاوضةٌ وعِنانٌ وشركةُ الصنائعِ وشركةُ الوجوه فاما شركة
المفاوضة فهى ان يشترك الرجلان فيتساويان فى مالهما وتصرُّفهما ودَينهما فيجوز
بين الحرَّين المسلمين البالغين العاقلين ولا يجوز بين الحر والمملوك ولا
بين الصبى والبالغ ولا بين المسلم والكافر وتنعقدُ على الوكالة والكفالة
وما يشتريه كلُّ واحد منهما يكون على الشركة الا طعام اهله وكسوتهم وما
لان هذا مما لا بد منه فصار مستثنى من المفاوضة ۱۲ جوهرة
يلزم كل واحد من الديون بدلا عما يصح فيه الاشتراك فالآخر ضامنٌ له
بيان لما ۱۲ عز
فان ورث احدهما مالا تصح فيه الشركة اووهب له ووصل الى يده بطلت المفاوضة
وهو النقدان ۱۲ زيلعى الجملة نعت لما ۱۲ عز
وصارت الشركةُ عِنانا ولا تنعقد الشركة الا بالدراهم والدنانير والفلوس النافقة
لامكان العنان اذ لا يشترط فيه المساواة ۱۲ زيلعى
ولا يجوز فيما سوى ذلك الا ان يتعامل الناس به كالتبر والنقرة فتصحُّ الشركة
بهما وان اراد الشركة بالعروض باعَ كلُّ واحدٍ منهما نصف ماله بنصف مال الآخر
ثم عقد الشركة واما شركةُ العنان فتنعقد على الوكالة دون الكفالة ويصحُّ التفاضلُ
وصارت شركة عقد ۱۲ زيلعى بيان لشرط ۱۲ كشف
فى المال ويصحُّ ان يتساويا فى المال ويتفاضلا فى الربح ويجوز ان يعقدها كلُّ
واحد منهما ببعض ماله دون بعض ولا تصحُّ الا بما بينا ان المفاوضة تصحُّ به
يعنى انها لا تصح الا بالنقدين ولا تصح بالعروض ۱۲ جوهرة

---

۱ قوله منها من لانها منعقدة على الكفالة فكانه كفل عنه ببدل ذلك فطالب به ۱۲ جوهرة

۲ قوله بطلت. اى بطلت المفاوضة اذا ورث احدهما اووهب له ما تصح فى الشركة ووصل الى يده وهو النقدان لفوات المساواة فيما يصلح راس المال اذ المساواة فيها شرط ابتداء وبقاء وقد فات اذ لا يشاركه الآخر فيه لانعدام السبب فى حقه واما اذا ورث ما لا يصح فيه الاشتراك كالعقار والعروض اووهب له ذلك فوصل الى يده لم تبطل المفاوضة لانه لا يصح به الشركة فلا تأثير له ۱۲ جوهرة

۳ قوله باع. وهذا لانه بالبيع صار شركة ملك حتى لا يجوز لكل واحد منهما ان يتصرف فى نصيب الآخر ثم بالعقد بعد ذلك صار شركة عقد فيجوز لكل واحد منهما ان يتصرف فى نصيب صاحبه ۱۲ زيلعى

۴ قوله كل واحد. صوابه باع احدهما وصورته رجلان لهما مال لا يصلح للشركة كالعروض والحيوان ونحوه اراد الشركة فالطريق فيه ان يبيع احدهما نصف ماله شائعا بنصف مال الآخر شائعا ايضا فاذا فعلا ذلك صار المال شركة بينهما ۱۲ جوهرة

۵ قوله فتنعقد يعنى ان الوكالة شرط العنان لا الكفالة. والتساوى مالا وتصرفا فلا وجود لها بدون الوكالة ويوجد بدون الاخيرين لكنهما لا ينافيان وجوده فيجتمعان ۱۲ كشف

۶ لان الخلط فيه صار شركة الملك والمساواة ليست

marfat.com

ویجوز ان یشترکا ومن جهة احدهما دنانیر ومن جهة الآخر دراهم وما
موصولہ ۱۲ عز
اشتراه کلّ واحدٍ منهما للشرکة طُولِبَ بثمنه دون الآخر ویرجع علی شریکه
ان ادی مال نفسہ ۱۲ کشف
بحصته منه واذا هلك مالُ الشرکة او احدُ المالَین قبلَ ان یشترِیا شیئًا بطلتِ
الشرکة وان اشتری احدُهما بماله شیئًا وهلك مالُ الآخر قبل الشراء فالمشتری
بینهما علی ما شرطا ویرجع علی شریکه بحصته من ثمنه ویجوز الشرکة وان
لم یخلطا المال ولا تصحّ الشرکة اذا اشترط لاحدهما دراهم مسمّاةً من الربح
لانہ قاطع الشرکة عنها فلعلہ لا یخرج الا قدر المسمی ۱۲ زیلعی
وَلکلّ واحد من المفاوضَین وشریکَی العنان ان یبضع المال ویدفعه مضاربةً
لانہ معتاد بین التجار ۱۲ زیلعی
ویُوَکِّلَ من یتصرّفُ فیه ویرهن ویسترهن ویستاجر الاجنبیَّ علیه ویبیع
لان الوکالة من توابع التجارة ۱۲ کشف
بالنقد والنسیئة ویَدُه فی المال یدُ امانةٍ واما شرکةُ الصنائع فالخیاطان و
والصباغانِ یشترکانِ علی ان یتقبّلا الاعمال ویکون الکسبُ بینهما فیجوزُ ذلك
وما یتقبّلُه کلّ واحد منهما من العمل یلزمه ویلزم شریکه فان عمل احدهما
موصولہ ۱۲
دون الآخر فالکسب بینهما نصفان واما شرکةُ الوجوه فالرجلان یشترکان ولا
خبر ۱۲ عز
مالَ لهما علی ان یشتریا بوجوههما ویبیعا فتصح الشرکة علی هذا وکلّ واحد
منهما وکیل الآخر فیما یشتریه فان شرطا ان المشتری بینهما نصفان فالربح
الشریکان ۱۲ عز

---

۱ قولہ طولب۔ لان العنان تقتضی الوکالة دون الکفالة والمباشر هو الاصل فی الحقوق فیرجع به علیه بخلاف المفاوضة ۱۲ زیلعی ۲ قولہ
الشرکة لان النقود تتعین فیها کما فی الهبة والوصیة فکانت معقودا علیها فتبطل بالهلاك ۱۲ زیلعی ۳ قولہ بینهما۔ لان الشرکة کانت قائمة
وقت الشراء فوقع الملك مشترکا بینهما فلا یتعین بهلاك مال الآخر ۱۲ زیلعی ۴ قولہ ویدفعه۔ وجه الجواز ان المضاربة دون الشرکة۔ لان الوضیعة
تلزم الشریك لا المضارب فتضمنها ۱۲ کشف ۵ قولہ بینهما۔ اما استحقاق العامل فظاهر واما الآخر فلانہ لزمه العمل بالتقبل فیکون ضامنا لہ
فیستحقه بالزمان وهو لزوم العمل ۱۲ زیلعی
۶ لانہ قبضه باذن صاحبه لا علی وجه المبادلة والوثیقة فصار کالودیعة ۱۲ زیلعی ۷ سمی به لانہ لا یشتری بالنسیئة الا من له وجاهة عند الناس
۱۲ زیلعی

marfat.com

كذلك ولا يجوزان يتفاضلا فيه وان شرطا ان المشترى بينهما اثلاثا فالربح
كذلك ولا تجوز الشركة فى الاحتطاب والاحتشاش والاصطياد وما اصطاده
كل واحد منهما واحتطبه فهوله دون صاحبه واذا اشتركا ولاحدهما بغل و
للآخر راوية يستسقى عليها الماء والكسب بينهما لم تصح الشركة والكسب كله
للذى استقى الماء وعليه اجر مثل الراوية ان كان العامل صاحب البغل وان
كان صاحب الراوية فعليه اجر مثل البغل وكل شركة فاسدة فالربح فيها على
قدر راس المال ويبطل شرط التفاضل واذا مات احد الشريكين او ارتد ولحق
بدار الحرب بطلت الشركة وليس لواحد من الشريكين ان يؤدى زكوة مال
الآخر الا باذنه فان اذن كل واحد منهما لصاحبه ان يؤدى زكوته فادى كل
واحد منهما فالثانى ضامن سواء علم باداء الاول او لم يعلم عند ابى حنيفة
رحمه الله تعالى وقالا رحمهما الله تعالى ان لم يعلم لم يضمن

۱ قوله ان يتفاضلا لان الربح لا يستحق الا بالعمل كالمضارب او بالمال كرب المال او بالضمان كالاستاذ الذى يتقبل العمل من الناس ويلقيه على التلميذ باقل مما اخذ فيطيب له الفضل بالضمان ولا يستحق بغيرها واستحقاق الربح فى شركة الوجوه بالضمان والضمان بقدر الملك فى المشترى فكان الربح الزائد عليه ربح مالم يضمن وهو غير جائز وفى المضاربة جاز على خلاف القياس ۱۲ زيلعى بحذف ۲ قوله ولا تجوز. وانما لم تصح الشركة فى الاشياء المباحة لان الشركة تتضمن الوكالة وشرط تحقق الوكالة ان يكون الموكل به حيث لا يملكها الوكيل بدون امر الموكل وفى المباحات يملكها بلا توكيل فلم تصح الشركة لعدم صحة الوكالة ۱۲ شلبى ۳ قوله وعليه. وجه وجوب الاجرة ان المباح اذا صار ملكا للمستقى فقد استوفى ملك الغير وهو منفعة البغل والراوية بعقد فاسد فيلزمه اجرته ۱۲ جوهرة ۴ قوله على، لان الاصل ان الربح تبع للمال وانما عدل عنه عند صحة التسمية ولم تصح فيبطل شرط التفاضل لان استحقاقه بالعقد فيكون فيه تقرير الفساد وهو واجب الرفع ۱۲ زيلعى ۵ قوله ويبطل كما اذا وقعت الشركة فى شراء البيع وبيعها مثلا واشتراط الربح اثلاثا مع التساوى فى راس المال ولكن طرأ الفساد لامر عارض كاشتراط تخصيص احدهما من اصل الربح بدراهم مسماة ۱۲ محمد اعزاز على غفرله ۶ قوله وقالا. لهما انه مامور بالاداء وقد اتى به وليس فى وسعه ايقاعه زكوة لتعلقه بنية الآمر وله انه اتى بغير المامور به اسقاط الفرض عنه ولم يسقط به الفرض اذ لا يلتزم الضرر الا لدفع الضرر عن نفسه فصار مخالفا فيضمن علم بذلك او لم يعلم اذ هو صار معزولا باداء الآمر وهو حكمى فلا يشترط فيه علمه ۱۲ زيلعى بحذف ۱۲

۱ قوله راوية. هى فى الاصل الجمل الذى يحمل عليه الماء لانه يرويه ثم استعمل فى المزادة وهى الجلود الثلاثة لنقل الماء ۱۲ حواشى هدايه.
۲ اشارة الى ان المسئلة مفروضة فيما اذا اديا على التعاقب اما اذا اديا معا ضمن كل واحد منهما نصيب الآخر ۱۲ جوهرة

marfat.com

كِتَابُ المُضَارَبَة

مشتقة من الضرب فی الارض وهو السفر ۱۲ جوہرة

المُضَارَبَةُ عقدٌ علی الشرکة فی الربح بمالٍ من احد الشریکین وعملٍ من الآخر

حتی کو شرط فیہا الربح لاحدہما لانکون مضاربة ۱۲ زیلعی

ولا تصح المضاربة الا بالمال الذی بینا ان الشرکة تصحّ به ومن شرطها ان یکون

وہو الدراہم والدنانیر لا غیر عندہما والفلوس النافقة عند محمد مثلہا ۱۲ زیلعی

الربحُ بینهما مشاعًا لا یستحقّ احدهما منه دراهم مسمّاة ولا بُدّ ان یکون المالُ

لان الشرکة یتحقق بہ ۱۲ زیلعی

لیتمکن من عمل فیہ ۱۲ کشف

مُسَلَّمًا الی المضارب ولا یَدَ لربّ المال فیه فاذا صحّتِ المضاربة مُطلقة جاز

ای غیر مقیدة بالزمان والمکان والسلعة ۱۲ جوہرة

للمضارب ان یشتری ویبیعَ ویُسافرَ ویُبضِعَ ویُوکّلَ ولیس له ان یدفع المال

لاطلاق العقد ۱۲ جوہرة

مُضاربةً الا ان یأذن له ربُّ المال فی ذلك او یقولَ له اِعمَلْ برایك وان خصّ له

ربُّ المال التصرُّفَ فی بلد بعینه او فی سلعة بعینها لم یجز له ان یتجاوزَ عن ذلك

لان توکیل فیتخصص ۱۲ جوہرة

وکذلك ان وقّتَ المضاربة مُدّةً بعینها جاز وبطَلَ العقدُ بمُضیّها ولیس للمضارب

ان یشترِیَ اب ربّ المال ولا ابنه ولا من یَعتِقُ علیه فان اشتراهم کان مشتریًا

بقرابة او بسبب یمین ۱۲ زیلعی

لنفسه دون المضاربة وان کان فی المال ربح فلیس له ان یشترِیَ من یعتق

---

۱ قوله جاز یعنی للمضارب ان یفعل ہذہ الاشیاء کلہا اذا کانت المضاربة صحیحة مطلقة بان دفع الیه مضاربة بالنصف مثلاً ولم یزد علیه لان المطلق یتناول الانواع کلہا فله ان یفعل ما ہو معتاد بین التجار لانه قد یربح فی جہة من التصرف دون جہة او فی نوع من الانواع دون نوع فیطلق له الکل لیحصل له غرضه وہو تحصیل الربح والتوکیل والابضاع والایداع والمسافرة من صنیعہم ۱۲ زیلعی

۲ قوله ولیس لان الشیء لا یتضمن مثله الا بالتنصیص علیه او التفویض المطلق علیه الا تری ان الوکیل لیس له ان یوکل غیره الا بما قلنا بخلاف المکاتب والعبد المأذون له والمستعیر حیث تضمنت ہذہ العقود امثالہا لانہم یتصرفون بحکم المالکیة لا بحکم النیابة ۱۲ زیلعی ۳ قوله وان الاصل فیه ان رب المال متی شرط علی المضارب شرطا فی المضاربة ان کان شرطا لرب المال فیه فائدة فانه یصح الشرط ویجب علی المضارب مراعاته والوفاء به واذا لم یوف به صار مخالفًا وعاملًا بغیر امره وان کان شرطًا لا فائدة فیه لرب المال فانه لا یصح ویجعل کالمسکوت عنه ۱۲ شلبی ۴ قوله للمضارب۔ لان عقد المضاربة شرع لتحصیل الربح وذلك بالبیع بعد الشراء وفی التصرف فیه کثیر والعتق ینافیه ۱۲ زیلعی ۵ قوله فلیس۔ لانه یعتق نصیبه ویفسد نصیب رب المال او یعتق (علی الاختلاف الذی بین ابی حنیفة وصاحبیه) فیمتنع التصرف فیه والمراد من ظہور الربح المذکور ہنا ان تکون قیمة العبد المشتری اکثر من راس المال سواء کان فی جملة مال المضاربة ربح او لم یکن لانه اذا کان قیمة العین مثل راس المال او اقل لا یظہر ملك المضارب فیه بل یجعل مشغولا براس المال حتی اذا کان راس المال الفا وصار عشرة آلاف درہم ثم اشتری المضارب من یعتق علیه وکذا لو کان له ثلاثة اولاد او اکثر وقیمة کلوا احد الف او اقل فاشتراہم لا یعتق منہم شیء لان کلوا حد مشغول براس المال ولا یملك المضارب منہم شیئا حتی تزید قیمة کل عین علی راس المال علی حدة من غیر ضمّ الی آخر ۱۲ زیلعی ۶ وشرط عمل رب المال فی عقد المضاربة یفسدہا لان المال امانة فلا یتم الا بعد تسلیم راس المال الی المضارب کالودیعة ۱۲ شلبی

marfat.com

عليه وان اشتراهم ضمن مال المضاربة وان لم يكن في المال ربح جاز له ان
اى بعد ظهور الربح ۱۲ عز — لانه يصير مشتريا العبد لنفسه فيضمن بالنقد من مال المضاربة ۱۲ زيلعي — اى دفع شرائه للمضاربة ۱۲ كشف
يشتريهم فان زادت قيمتهم عتق نصيبه منهم ولم يضمن لرب المال شيئا
ويسعى المعتق لرب المال في قيمة نصيبه منه واذا دفع المضارب المال مضاربة
وهو راس المال وما يخصه من الربح ۱۲ كشف
على غيره ولم ياذن له رب المال في ذلك لم يضمن بالدفع ولا بتصرف المضارب
اى لم يقل له اعمل برايك مثلا ۱۲ جوهرة
الثاني حتى يربح فاذا ربح ضمن المضارب الاول المال لرب المال واذا دفع اليه
(رب المال ۱۲ عز)
مضاربة بالنصف فاذن له ان يدفعها مضاربة فدفعها بالثلث جاز فان
رب المال ۱۲ عز للمضارب ۱۲ عز — الى المضارب الثاني ۱۲ عز — اى الدفع الى المضارب الثاني ۱۲ عز
كان رب المال قال له على ان ما رزق الله تعالى فهو بيننا نصفان فلرب المال
نصف الربح وللمضارب الثاني ثلث الربح وللاول السدس وان كان قال على
لانه شرط لنفسه نصف جميع ما رزق ۱۲ كشف — عملا بالشرط ۱۲ كشف — لانصراف تعريفه الى نصيبه لان الثاني عامل له ۱۲ كشف
ان ما رزقك الله فهو بيننا نصفان وللمضارب الثاني الثلث وما بقي بين رب
باقي المسئلة بحالها ۱۲ — عملا بالشرط ۱۲ كشف — مبتدا ۱۲
المال والمضارب الاول نصفان فان قال على ان ما رزق الله فلي نصفه فدفع
خبر ۱۲ عز
المال الى اخر مضاربة بالنصف فللثاني نصف الربح ولرب المال النصف وللاول شيء
للمضارب الاول فان شرط للمضارب الثاني ثلثي الربح فلرب المال نصف الربح
والمسئلة بحالها ۱۲ زيلعي

---

۱ قوله عتق. اى ان ظهر الربح في المشترى بعد الشراء بان كانت قيمته وقت الشراء قدر راس المال او اقل ثم زادت قيمته حتى صارت اكثر من راس المال عتق نصيب المضارب لانه ملك بعض قريبه فوجب ان يعتق عليه بقدره ۱۲ زيلعي

۲ قوله ولم يضمن. لانه لا صنع له فيه وانما عتق عليه بطريق الحكم بسبب زيادة القيمة من غير اختيار فصار كما اذا ورثه مع غيره ۱۲ زيلعي ...

۳ قوله حتى وهذه رواية الحسن عن ابي حنيفة لان العقد المجرد لا يوجب الضمان ولهذا لا يضمن الفضولي بمجرد بيع مال الغير ولا يجب الضمان على المضارب بالتسليم الى المضارب الثاني لاجل التصرف لانه ايداع وهو يملك ذلك ولا بالتصرف لانه وكيل فيه وهو له ان يوكل وهذا لانه انما يصير مخالفا الا ترى ان له ان يفعل كل واحد منهما على الانفراد فلا يكون ضامنا به لكن اذا ربح اثبت الشركة فيه واثبات الشركة في مال الغير سبب الضمان كما اذا خلطه بمال غيره ۱۲ زيلعي وشلبي

۴ قوله واذا حاصل هذه المسائل ان العقد ان كان بلفظة ما رزق الله او بلفظة ما كان من فضل بدون حرف الخطاب فالمالك ياخذ جميع مشروطه من جميع الربح والمضارب الثاني ياخذ مشروطه من نصيب المضارب الاول فان تساوى مشروط الثاني ونصيب الاول فهو اوزاد النصيب فالزائد للاول او نقص يرجع الثاني على الاول بالنقصان وان كان العقد بلفظة رزقك الله تعالى وما ربحت فالمضارب الثاني ياخذ مشروطه من جميع الربح والباقي بين رب المال وبين الاول ۱۲ كشف

۵ لانه جعل لنفسه نصف ما رزق الاول وقد رزق الثلثين ۱۲ كشف

marfat.com

وللمضارب الثانی نصف الربح ویضمن المضاربُ الاوّلُ للمضارب الثانی مقدار
سُدُسِ الربح من ماله وآذا مات ربُّ المال اوالمضاربُ بطلت المضاربة واذا ارتدّ
لان المضاربة وكالة وهي تبطل بموت احدهما ولا تورث ۱۲ عز
رب المال عن الاسلام ولحق بدار الحرب بطلت المضاربة وان عزل رب المال
بخلاف ما اذا ارتد المضارب فان المضاربة على حالها ۱۲ عز
لان اللحوق بمنزلة الموت ۱۲ زيلعي
المضارب ولم يعلم بعزله حتى اشترى او باع فتصرّفه جائزٌ وآن علم بعزله
لانه وكيل من جهته وعزل الوكيل قصداً يتوقف على علمه ۱۲ جوهرة
والمالُ عروضٌ فى يده فله ان يبيعها ولا يمنعه العزل من ذلك ثم لا يجوز
لان له حقا فى الربح ولا يظهر الا بالنض فثبت له حق البيع ليتم ذلك ۱۲ زيلعي
ان يشترى بثمنها شيئا اخر وان عزله وراسُ المال دراهمُ اودنانير قد نضّت
حالية ۱۲ عز
فليس له ان يتصرف فيها واذا افترقا وفى المال ديونٌ وقد ربح المضارب فيه
المضارب ورب المال ۱۲ عز
اجبرهُ الحاكم على اقتضاء الديونِ وان لم يكن فى المال ربح لم يلزمه الاقتضاءُ
ويقال له وكِّلْ ربَّ المال فى الاقتضاء وما هلك من مال المضاربة فهو من الربح
دون رأس المال فان زاد الهالكُ على الربح فلا ضمان على المضارب فيه وان
لانه امين ۱۲ كشف
كانا يقتسمانِ الربح والمضاربةُ على حالها ثم هلك المالُ كلُّه او بعضُه تراادا
الربحَ حتى يستوفِيَ ربُّ المال رأس المال فان فضل شئٌ كان بينهما وان نقص
اى بعد التراد ۱۲ زيلعي

---

۱ قوله ولحق. قيد باللحوق فانه يتوقف تصرف المضارب اذا ارتد ولم يلحق بدار الحرب عند ابی حنيفة فان اسلم نفذ وان مات او قتل على ردته بطل ۱۲ محمد اعزاز على غفرله ..

۲ قوله لا يجوز. لان العزل انما لا يعمل ضرورة معرفة رأس المال وقد اندفعت فعمل العزل ۱۲ كشف ۳ قوله اجبره لانه كالاجير والربح كالاجرة له وقد سلم له ذلك فيجبر على اتمام عمله كما فى الاجارة المحضة ۱۲ زيلعي ۴ قوله وان اى اذا اقتسما الربح والمضاربة باقية على حالها ولم يفسخاها بان اقتسما بعض المال وتركا بعضه فى يد المضارب على انه راس المال والمقتسم ربح ثم هلك المتروك فى يده وهو امانة تراادا الربح الذى اقتسماه حتى يستوفى رب المال راس ماله لان الربح تابع وراس المال اصل فلا يسلم الربح بدون سلامة الاصل فاذا هلك ما فى يده تبين انه ليس برأس المال وان ما اقتسماه ليس بربح اذ لا يتصور بقاء التبع بدون الاصل فيضمن المضارب ما اخذه على انه ربح لانه اخذه لنفسه حتى يتم به راس المال بخلاف ما بقى فى يده حيث لا يضمنه لانه لم يأخذه لنفسه وما اخذه رب المال محسوب عليه من راس المال ۱۲ زيلعي ۵ قوله بينهما. لان ربح لان رب المال لم يبق له حق بعد استيفاء راس ماله الا فى الربح ۱۲ زيلعي

۶ لانه وكيل محض والمتبرع لا يجبر على ايفاء ما تبرع به ۱۲ كشف ۶ لان حقوق العقد ترجع الى العاقد فلا بد من توكيله وتوكله كيلا يضيع حقه ۱۲ كشف ۵ لانه تابع فصرف الهلاك اليه اولى كصرف الهلاك الى العفو فى الزكوة ۱۲ كشف ۔

من راس المال لم يضمن المضارب وان كانا اقتسما الربح وفسخا المضاربة ثم
لانه امين فيه ۱۲ زيلعي
عقداها فهلك المال او بعضه لم يتراد الربح الاول ويجوز للمضارب ان
ثانيا ۱۲ زيلعي بعد العقد الثاني ۱۲ لانتهاء العقد الاول بالفسخ ۱۲ عز لانه من صنيع التجار ۱۲ جوهرة
يبيع بالنقد والنسيئة ولا يزوج عبدا ولا امة من مال المضاربة
لانه ليس من التجارة ۱۲ كشف

كتاب الوكالة

في الشرع عبارة عن اقامة الغير مقام نفسه في تصرف معلوم ۱۲ جوهرة وهي الحفظ لغة ۱۲ عز

كل عقد جاز ان يعقده الانسان بنفسه جاز ان يوكل به غيره ويجوز التوكيل
بالخصومة في سائر الحقوق واثباتها ويجوز بالاستيفاء الا في الحدود والقصاص
اي بالدعوى الصحيحة او بالجواب الصريح ۱۲ جوهرة لانها تندرئ بالشبهات وشبهة العفو ثابتة
فان الوكالة لا تصح باستيفائها مع غيبة الموكل عن المجلس وقال ابو حنيفة
رحمه الله تعالى لا يجوز التوكيل بالخصومة الا برضاء الخصم الا ان يكون الموكل
لان التوكيل حوالة وهي لا تجوز الا برضا المحال عليه فكذا التوكيل ۱۲ زيلعي
مريضا او غائبا مسيرة ثلثة ايام فصاعدا وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله
يجوز التوكيل بغير رضاء الخصم ومن شرط الوكالة ان يكون الموكل ممن يملك
لانه وكل بما هو خالص حقه ..... فصح بدون رضا الخصم كالتوكيل بالقبض ۱۲ زيلعي

قوله عقد انما لم يقل كل فعل جاز ان يفعله احترازا عما لا يدخل تحت العقود وهو ما يفعله مثل استيفاء القصاص فانه يجوز ان يفعله بنفسه ولا يجوز ان يوكل به مع غيبته ۱۲ جوهرة قوله جاز. ولا يرد على هذا الوكيل حيث لا يجوز له ان يوكل فيما وكل فيه لان المراد به ان يعقد بنفسه لنفسه لا ما استفاده من جهة غيره من التصرفات لان ذلك يتقيد بامر آمره وكذا لا يرد جواز توكيل المسلم الذمي ببيع الخمر ونحوه لانه عكس فالنقض لا يكون الا في الطرد ويرد على طرده نقض وهو ان الذمي يملك بيع الخمر بنفسه ولا يجوز له ان يوكل مسلما ببيعها والجواب ان الذي يملك بيع الخمر بنفسه يملك تمليك غيره ببيعها ايضا حتى لو وكل ذميا بذلك جاز وانما لم يجز توكيل المسلم هنا لمعنى في المسلم وهو انه مامور باجتنابها وفي التوكيل ببيعها اقترابها والحرمة اذا جاءت من قبل المحل لا تكون مانعة حتى لو قال قائل كل من تزوج امرأة نكاحا صحيحا حل له وطؤها لا يرد عليه الحائض والمحرمة لانا نقول هناك جائز ايضا الا ان المنع من الوطئ جاء من قبل المرأة بمعنى عارض حتى اذا انعدم هذا المعنى ظهر الحل الذي ثبت بالنكاح الصحيح ويرد عليه الاستقراض فانه يجوز ان يباشره بنفسه لنفسه ولا يجوز له ان يوكل فيه حتى لو وكل به واستقرض له الوكيل كان له لا للموكل لان البدل في باب القرض لا يجب دينا في ذمة المستقرض بالعقد وانما يجب بالقبض والامر بالقبض لا يصح لانه ملك الغير بخلاف البيع لان حكمه يثبت بالعقد فله ان يقيم غيره فيه مقامه ۱۲ زيلعي وشلبي قوله يكون لان الوكيل يستفيد ولاية التصرف منه ويقدر على التصرف من قبله فلا تتصور ان يستفيد الولاية ممن لا ولاية له ولا قدرة له على التصرف ۱۲ زيلعي

التصرف ویلزمه[1] الاحکام والوکیل ممن یعقل[2] البیع ویقصده واذا وکل الحر البالغ او المأذون مثلهما جاز وان وکل صبیا محجورا یعقل البیع والشراء او عبدا محجورا جاز ولا یتعلق بهما الحقوق ویتعلق بموکلیهما والعقود التی یعقدها الوکلاء علی ضربین کل عقد یضیفه الوکیل الی نفسه مثل البیع والشراء والاجارة فحقوق ذلك العقد[3] تتعلق بالوکیل دون الموکل فیسلم المبیع ویقبض الثمن ویطالب بالثمن اذا اشتری ویقبض المبیع ویخاصم فی العیب وکل عقد یضیفه الوکیل الی موکله کالنکاح والخلع والصلح عن دم العمد[4] فان حقوقه تتعلق بالموکل دون الوکیل فلا یطالب وکیل الزوج بالمهر ولا یلزم وکیل المرأة تسلیمها واذا طلب الموکل المشتری بالثمن فله ان یمنعه ایاه فان دفعه الیه[5] جاز ولم یکن للوکیل ان یطالبه ثانیا ومن وکل رجلا بشراء شیء فلا بد من تسمیة جنسه وصفته و مبلغ ثمنه[6] الا ان یوکله وکالة عامة فیقول ابتع لی ما رایت واذا اشتری الوکیل وقبض المبیع ثم اطلع علی عیب فله ان یردّه بالعیب ما دام المبیع فی یده فان سلمه الی الموکل لم یردّه الا باذنه ویجوز[7] التوکیل بعقد الصرف والسلم فان فارق

---

[1] قوله ویلزمه لان المطلوب من الاسباب احکامها فاذا کان ممن لا تثبت له الاحکام لا یصح توکیله کالصبی والعبد المحجور علیهما ۱۲ زیلعی [2] قوله یعقل المراد ان یعرف ان الشراء جالب للمبیع وسالب للثمن والبیع علی عکسه ویعرف الغبن الفاحش من الیسیر ویقصد بذلك ثبوت الحکم والربح لا الهزل لان الوکیل قائم مقام الموکل فی العبارة فلا بد ان یکون من اهل العبارة لیکون قادرا علی التصرف وذلك بالعقل ۱۲ زیلعی [3] قوله تتعلق حتی لو حلف المشتری ما للموکل علیه شیء کان بارا فی یمینه ولو حلف ما للوکیل علیه شیء کان حانثا ۱۲ جوهرة [4] قوله تتعلق لان الوکیل سفیر محض فیه حیث لا یستغنی عن الاضافة الی موکله حتی لو اضافه الوکیل الی نفسه وقع النکاح له ۱۲ کشف [5] قوله جاز لان نفس الثمن المقبوض حق الموکل وقد وصل الیه ولا فائدة فی الاخذ منه ثم الدفع الیه ۱۲ کشف [6] قوله الا - لانه فوض الامر الی رأیه فای شیء یشتریه یکون ممتثلا کما اذا قال اختر لی ای ثوب شئت ۱۲ جوهرة [7] قوله ویجوز - وانما جاز لانه عقد یملکه الموکل فجاز ان یوکل به کسائر انواع البیاعات والاجارات وهذا فی الصرف مجری علی اطلاقه فانه یجوز التوکیل من الجانبین واما فی السلم فانما یجوز بدفع رأس المال فقط واما باخذه فلا یجوز لان الوکیل اذا قبض رأس المال یبقی المسلم فیه فی ذمته وهو مبیع ورأس المال ثمن ولا یجوز ان یبیع الانسان ماله بشرط ان یکون الثمن لغیره کما فی بیع العین واذا بطل التوکیل کان الوکیل عاقدا لنفسه فیجب المسلم فیه فی ذمته ورأس المال مملوك له واذا اسلمه الی الآمر علی وجه التملیك منه کان قرضا ۱۲ زیلعی [8] لان الصبی من اهل العبارة والعبد من اهل التصرف علی

marfat.com

الوکیل صاحبه قبل القبض بطل العقد ولا یعتبر مفارقة المُوَکِّل وآذا دفع الوکیلُ بالشراء الثمنَ من ماله وقبض المبیع فلَه[1] ان یرجع به علی الموکل فان هلك المبیعُ فی یده قبلَ حبسه هلَك[2] من مال الموکل ولم یسقط الثمن ولَه[2] ان یحبسه حتّی یستوفِیَ الثمن فان حبسه فهلك فی یده کان مضموناً ضمان[3] الرهن عند ابی یوسف رحمه الله وضمان البیع عند محمّد رحمه الله واذا وکل رجل رجلین فلیس[4] لاحدهما ان یتصرّف فیما وکلا فیه دون الآخر الّا ان یُوَکِّلَهما بالخصومة او بطلاق زوجته بغیر عوض او بعتق عبده بغیر عوض او بردِّ ودیعةٍ عنده او بقضاء دین علیه ولیس للوکیل ان یُوَکِّلَ فیما وُکِّل به الا ان یاذَنَ له المُوَکِّلُ او یقول له اعمل برأیك فان وکّل بغیر اذن مُوَکِّله فعقد وکیلُه بحضرته جاز وان عقد بغیر حضرته فلجاره

فانہ یجوز ان ینفرد بہ احدہما ۱۲ جوہرۃ

لان الموکل رضی برأی الوکیل ولم یرض برأی غیرہ ۱۲ زیلعی

---

[1] قولہ فلہ انما کان لہ ان یدفع الثمن من مالہ لان الثمن متعلق بذمتہ فکان لہ ان یخلص نفسہ منہ وانما رجع بہ علی الموکل لانہ ہو الذی ادخلہ فی ذلک ۱۲ جوہرۃ [2] قولہ ولہ۔ لان المبادلۃ الحکمیۃ قد جرت بینہما وصار الوکیل کالبائع والموکل کالمشتری منہ ۱۲ زیلعی

[3] قولہ ضمان الرہن۔ اعلم ان المضمونات انواع منہا الرہن وہو مضمون بالاقل من قیمتہ ومن الدین والمبیع فی ید البائع وہو مضمون بالثمن حتی اذا ہلک سقط الثمن قل الثمن او کثر والمغصوب وہو مضمون بالمثل ان کان مثلیًا والقیمۃ ان کان قیمیا بالغۃ ما بلغت والمشتری اذا حبسہ الوکیل لاستیفاء الثمن فہلک ففیہ خلاف فقال ابو یوسف ہو مضمون بالاقل من قیمتہ ومن الثمن کالرہن مضمون بالاقل من قیمتہ ومن الدین وقال ابو حنیفۃ رح ومحمد رح مضمون بالثمن کالمبیع یہلک قبل القبض وقال زفر یضمن ضمان الغصب وثمرۃ الخلاف تظہر فیما اذا کان الثمن خمسۃ عشر مثلا وقیمۃ المبیع عشرۃ فعند ابی یوسف یرجع الوکیل علی الموکل بالفضل وہو الخمسۃ وتظہر فائدۃ الغصب فی عکس ہذا ان تکون قیمۃ المبیع خمسۃ عشر والثمن عشرۃ فعند زفر یرجع الموکل علی الوکیل بالخمسۃ وعلی قول محمد لا یتفاوت الحال بین ان یکون الثمن کثیرا او قلیلا لانہ یسقط بہلاک المبیع ولا یجب شئ اصلا ۱۲ اشلبی مع حذف [4] قولہ فلیس۔ لان الموکل رضی برأیہما لا برای احدہما ولو کان البدل مقدرا لان تقدیرہ لا یمنع استعمال الرای فی الزیادۃ والنقصان وفی اختیار البائع والمشتری ونحو ذلک وہذا فی تصرف یحتاج فیہ الی الرأی وامکن اجتماعہما فیہ وکان توکیلہما بلفظ واحد وامالا یحتاج فیہ الی الرأی کالطلاق والعتاق بغیر عوض اولا یمکن الاجتماع فیہ کالخصومۃ جاز لاحدہما ان یتصرف فیہ دون صاحبہ وکذا اذا کان توکیلہما علی التعاقب جاز لاحدہما ان ینفرد بالتصرف لانہ رضی برأی کل واحد منہما علی الانفراد وقت توکیلہ فلا یتغیر ذلک ۱۲ زیلعی [5] قولہ الا۔ لان ہذہ الاشیاء لا یحتاج فیہا الی الرأی والخصومۃ وان کان یحتاج فیہا الی الرأی لکن اجتماعہما فی التکلم فی مجلس القاضی متعذر لانہ یؤدی الی التلبیس علی القاضی والی الشغب والرأی یحتاج الیہ سابقا علی الخصومۃ وطلاق الزوجۃ والعتق بلا بدل لا یحتاج فیہ الی الرأی الا اذا قال طلقہا ان شئتما ورد الودیعۃ لا یحتاج فیہ الی الرأی فرد احدہما کردہما وقضاء الدین مثل رد الودیعۃ ۱۲ زیلعی مع حذف

[6] لان الوکیل ہو العاقد حقیقۃً لا الموکل والقبض من حقوق العقد ۱۲ کشف [7] لان ید الوکیل کید الموکل فاذا لم یحبس یکون الموکل قابضا بیدہ ۱۲ کشف [8] سواء کان نقد الثمن او لم ینقدہ ۱۲ جوہرۃ۔ [9] لان مقصود الموکل حضور رایہ وقد حصل بہ ۱۲ زیلعی

marfat.com

الوکیل الاول جاز وللمؤکل ان یعزل الوکیل عن الوکالة فان لم یبلغه العزل
فهو علی وکالته وتصرفه جائز حتی یعلم وتبطل الوکالة بموت المؤکل وجنونه
جنونا مطبقا ولحاقه بدار الحرب مرتدا او اذا وکل المکاتب ثم عجز او الماذون له
فحجر علیه او الشریکان فافترقا فهذه الوجوه کلها تبطل الوکالة علم الوکیل او
لم یعلم واذا مات الوکیل او جن جنونا مطبقا بطلت وکالته وان لحق بدار
الحرب مرتدا لم یجز له التصرف الا ان یعود مسلما ومن وکل رجلا بشئ ثم
تصرف الموکل بنفسه فیما وکل به بطلت الوکالة والوکیل بالبیع والشراء لا یجوز
له ان یعقد عند ابی حنیفة رحمه الله تعالیٰ مع ابیه وجده وولده وولد ولده و
زوجته وعبده ومکاتبه وقال ابو یوسف ومحمد رحمهما الله تعالیٰ یجوز بیعه
منهم بمثل القیمة الا فی عبده ومکاتبه والوکیل بالبیع یجوز بیعه بالقلیل

---

۱ قوله جائز۔
لان العزل نهی والامر والنواهی لا یثبت حکمها الا بعد العلم بها فعلی هذا اذا وکله ببیع عبد ثم عزله وهو لا یعلم فباع الوکیل العبد وقبض الثمن هلک فی ید الوکیل او مات العبد فی ید الوکیل قبل ان یسلمه الی المشتری فانه یرجع بالثمن علی الوکیل ویرجع الوکیل علی مولی العبد لانه لم ینعزل فما تصرف فهو علی موکله وما لزمه من الضمان رجع به علیه ۱۲ جوهرة ۲ قوله وتبطل یعنی تبطل الوکالة بهذه الاشیاء لان الوکالة عقد جائز غیر لازم فکان لبقائه حکم الابتداء فیشترط لقیام الامر فی کل ساعة ما یشترط للابتداء ۱۲ زیلعی ۳ قوله مطبقا شرط فی الجنون ان یکون مطبقا لان کثیره کالموت وقلیله کالاغماء وحد المطبق شهر عند ابی یوسف رح وعنه اکثر من یوم ولیلة وعند محمد رح حول کامل وهو الصحیح ۱۲ زیلعی بحذف ۴ قوله ولحاقه،
المراد بلحاقه بدار الحرب مرتدا ان یحکم الحاکم بلحاقه لان لحاقه لا یثبت الا بحکم الحاکم فاذا حکم به بطلت الوکالة بالاجماع ۱۲ زیلعی ۵ قوله تبطل۔
اما فی صورة عجز المکاتب او حجر الماذون فلما قلنا من ان بقاء الوکالة معتبر بابتدائها واما فی صورة افتراق الشریکین فلانه عزل حکمی والعزل الحکمی لا یشترط فیه العلم ۱۲ محمد اعزاز علی عفرله ۶ قوله تصرف المراد بتصرفه ما یعجز الوکیل عن الامتثال به مثل ان یوکله ببیع عبد ثم یبیعه الموکل بنفسه او یدبره او یکاتبه وان لم یعجزه عن الامتثال فالوکالة باقیة علی حالها وهذا اصله حتی لو وکله بطلاق امرأته فطلقها هو ثلاثا او واحدة فانقضت عدتها بطلت الوکالة لعجزه عن الامتثال ولو تزوجها بعد ذلک لیس للوکیل ان یطلقها لتحقق عجز الموکل عن الایقاع بانقضاء العدة فکذا الوکیل وانما تمکن من الایقاع بعده بسبب جدید ولم یحصل ذلک للوکیل ولو طلقها واحدة ولم تنقض عدتها فللوکیل ان یطلقها اخری لبقاء المحل ۱۲ زیلعی ۷ قوله یجوز۔ لان التوکیل مطلق ولا تهمة لان الاملاک متباینة بخلاف العبد لانه بیع عن نفسه لان ما فی ید العبد للمولی وکذا للمولی حق فی کسب المکاتب وینقلب حقیقة بالعجز وفی قوله بمثل القیمة اشارة الی انه لا یجوز عندهما ایضا فی الغبن الیسیر والا لم یمکن للتخصیص فائدة ۱۲ جوهرة ۸ لان الوکالة حقه فلا ان یبطله ۱۲ کشف ۹ لانه لا یصح فعله بعد جنونه وموته ۱۲ جوهرة۔

marfat.com

والکثیر عند ابی حنیفة رحمه الله تعالیٰ وقالا لا یجوز بیعه بنقصانٍ لا یتغابن
الناس فی مثله والوکیلُ بالشراء یجوز عقدُه بمثل القیمة وزیادة یتغابن الناس
فی مثلها ولا یجوز بما لا یتغابن الناس فی مثله والذی لا یتغابن الناس فیه ما لا
یدخل تحت تقویم المقوّمین واذا ضمن الوکیل بالبیع الثمن عن المبتاع فضمانه
باطل واذا وکّله ببیع عبدِه فباع نصفه جاز عندَ ابی حنیفة رحمه الله وان وکله
بشراءِ عبد واشتری نصفه فالشراء موقوفٌ فان اشتری باقیه لزم المؤکّلَ واذا
وکّله بشراء عشرة ارطال لحم بدرهمٍ فاشتری عشرین رطلا بدرهمٍ من لحمٍ
یُباعُ مثلُه عشرةُ ارطالٍ بدرهم لزم المؤکّلَ منه عشرةٌ بنصف درهمٍ عند ابی حنیفة
رحمه الله تعالیٰ وقالا رحمهما الله یلزمه العشرون وان وکّله بشراء شیءٍ بعینه
فلیس له ان یشتریه لنفسه وان وکّله بشراءِ عبدٍ بغیر عینه فاشتری عبدا فهو
للوکیل الا ان یقول نویت الشراء للموکل او یشتریه بمال الموکل والوکیلُ بالخصومة
وکیلٌ بالقبض عند ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد رحمهم الله تعالیٰ والوکیل بقبض

قوله عند - وقالا لا یصح الا ان یبیع النصف الآخر قبل ان یختصما وله ان التوکیل مطلق عن قید الافتراق والاجتماع الا تری انه لو باع کله بنصف قیمته یجوز فاذا باع نصفه اولی ۱۲ اکشف قوله موقوف لان شراء البعض قد یقع وسیلة الی الامتثال بان کان العبد بین جماعة فلم یقدر علی شراء کله دفعة واحدة فیحتاج الی شرائه شقصا فشقصا حتی یشتری الکل فاذا اشتری الکل قبل رد الآمر الشراء تبین انه وسیلة فینفذ علی الآمر وان لم یشتر حتی رد الشراء نفذ علی المامور بخلاف الوکیل ببیع العبد عند ابی حنیفة رح والفرق له بینهما ان الشراء یتحقق فیه التهمة دون البیع علی ما مر ۱۲ زیلعی بحذف قوله یلزمه - لان هذا خلاف الی خیر لان المامور به صرف الدرهم فی عشرة ارطال من اللحم وقد صرفه فیه مع زیادة خیر فینفذ علیه کما اذا امره ان یبیع عبده بالف فباعه بالفین بخلاف ما لو اشتری ما یساوی عشرون رطلا منه درهما بدرهم حیث یصیر مشتریا لنفسه بالاجماع لانه خالفه الی شر - لان الامر تناول لحما یساوی عشرة ارطال منه درهما بدرهم وجه الاول انه امره بشراء عشرة ولم یامره باکثر منه فینفذ الزائد علیه والعشرة علی الآمر بخلاف ما استشهد به لان الزائد فیه بدل ملکه ۱۲ زیلعی قوله وکیل - لان الوکیل بالشئ وکیل باتمامه واتمامها یکون بالقبض ومالم یقبض فالخصومة قائمة لانه یتوهم انکاره بعد ذلک والمطل وربما یحتاج الی المرافعة ثانیا فیکون له القبض قطعا لمادتها وقال زفر لا یملک القبض وعلیه الفتوی الیوم لظهور الخیانة - فقد یؤتمن علی الخصومة من لا یؤتمن علی المال ۱۲ زیلعی وکشف.

ای للتهمة فلعله اشتراه لنفسه فاذا لم یوافقه الحقه بغیره ۱۲ کشف.

marfat.com

الدین وکیلٌ بالخصومة فیه عند ابی حنیفة رحمه الله تعالیٰ واذا اقرّ الوکیلُ بالخصومة علی موکّلِه عند القاضی جاز اقرارُہ ولا یجوز اقرارُہ علیه عند غیر القاضی عند ابی حنیفة ومحمد رحمهما الله تعالیٰ الّا انه یخرجُ من الخصومة وقال ابو یوسف رحمه الله تعالیٰ یجوز اقرارہ علیه عند غیر القاضی ومن ادّعی انه وکیل الغائب فی قبض دینه فصدّقه الغریم اُمِرَ بتسلیم الدّین الیه فان حضر الغائبُ فصدّقه جاز والّا دفع الیه الغریمُ الدینَ ثانیًا ویرجعُ به علی الوکیل ان کان باقیًا فی یدہ وان قال انی وکیل بقبض الودیعة فصدّقه المودَعُ لم یؤمَرْ بالتسلیم الیه

وقالا لا یکون خصما ۱۲ زیلعی

لانه اقرار الموکل لا یختص بمجلس القضاء فکذا اقرار وکیله ۱۲ کشف

ای اجبر علی ذلک ۱۲ جوہرة

ای الغریم ۱۲ عز ... الغائب ۱۲ عز

لانه ظهر انه کان وکیلا ۱۲ زیلعی

استحسانا ۱۲ جوہرة

کتاب الکفالة

وهی مطلق الضم لغة ۱۲ زیلعی

الکفالة ضربان کفالةٌ بالنفس وکفالة بالمال والکفالة بالنفس جائزة وعلی المضمون بها احضارُ المکفول به وتنعقد اذا قال تکفّلتُ بنفس فلان او برقبته او برأسه او بجسدہ او بنصفه او بثلثه وکذلک ان قال ضمنته او هو علیّ او الیّ او

لان هذه الفاظ یعبر بها عن جمیع البدن ۱۲ جوہرة

لانه صیغة التزام ۱۲ کشف

---

۱ قوله بالخصومة حتی لو اقیمت علیه البینة علی استیفاء الموکل او ابرائه تقبل وکذا اذا جحد الغریم فاقام الوکیل البینة علیه تقبل ۱۲ زیلعی ۲ قوله اقر - اطلق الاقرار والوکیل لیتناول وکیل المدعی والمدعی علیه اذ لا فرق بینهما سوی ان وکیل المدعی یقر بقبض موکله ووکیل المدعی علیه یقر بوجوب المال علی موکله ۱۲ کشف ۳ قوله یخرج - لان فی زعمه ان الموکل ظالم بمطالبته وانه لا یستحق علیه شیئا فلا تصح الخصومة فی ذلک ۱۲ جوہرة ۴ قوله امر لانه اقرار علی نفسه لان ما یقضیه خالص ماله لان الدیون تقضی بامثالها ۱۲ کشف ۵ قوله باقیا قید ببقائه لانه اذا ضاع فی یده او هلک من غیر تعد لا یرجع علیه لانه بتصدیقه اعترف انه محق فی القبض وهو مظلوم فی هذا الاخذ والمظلوم لیس له ان یظلم غیره ۱۲ جوہرة ۶ قوله لم یومر - لانه اقر له بقبض مال الغیر فلا یصح لما فیه من ابطال حقه فی العین بخلاف ما اذا ادعی انه وکیل بقبض الدین فصدقه حیث یؤمر بالدفع الیه لانه اقر بمال نفسه اذ الدیون تقضی بامثالها لا باعیانها ۱۲ زیلعی ۷ قوله الکفالة - هی ضم ذمة الی ذمة فی المطالبة شرعا ۱۲ محمد اعز از علی غفرله

عه قید بالتصدیق لانه اذا سکت او کذبه لا یجبر علی دفعه ۱۲ جوہرة عه ای وان لم یصدق الغریم المدیون الدافع ۱۲ عز سه لانه لم یصر مستوفیا بالقبض لانه لم یثبت وکالته ۱۲ زیلعی له ولو حکما کان استهلکه الوکیل فانه یضمن لانه باق ببقاء بدله ۱۲ کشف لله اورده عقیب الوکالة لان کلا منهما عقد تبرع ونفعه لغیره ۱۲ عز لعه اطلقه فشملت ما اذا کانت بامر المکفول عنه او بغیر امره ۱۲ عز للعه لان الحضور هو الذی لزم المکفول به وقد التزمه الکفیل ۱۲ جوہرة -

marfat.com

انا به زَعِيمٌ اوقبيل به فان شرط فی الکفالة تسليم المکفول به فی وقت بعينه
لزمه احضاره اذا طالبه به فی ذلك الوقت فان احضره والّا حبسه الحاکم واذا
احضره وسلمه فی مکان يقدر المکفول له علی محاکمته برئ الکفيل من الکفالة
واذا تکفّل علی ان يسلمه فی مجلس القاضی فسلمه فی السوق برئ وان کان فی
برّيّة لم يبرأ واذا مات المکفولُ به برئ الکفيل بالنفس من الکفالة وان تکفل
بنفسه علی انه ان لم يُوافِ به فی وقت کذا فهو ضامن لما عليه وهو الفٌ فلم
يحضره فی الوقت لزمه ضمانُ المال ولم يبرأ من الکفالة بالنفس ولا تجوز الکفالة
بالنفس فی الحدود والقصاص عند ابی حنيفة رحمه الله تعالیٰ واما الکفالة
بالمال فجائزة معلومًا کان المکفول به او مجهولًا اذا کان دينًا صحيحًا مثل ان
يقول تکفلت عنه بالف درهم او بما لك عليه او بما يدرکك فی هذا البيع و
المکفول له بالخيار ان شاء طالب الذی عليه الاصل وان شاء طالب الکفيل
ويجوز تعليق الکفالة بالشروط مثل ان يقول ما بايعت فلانا فعلیّ او ما ذاب لك
عليه فعلیّ او ما غصبك فلان فعلیّ واذا قال تکفّلتُ بما لك عليه فقامتِ البيّنةُ

---

۱ قوله برئ - وقيل لا يبرأ وهو قول زفر وبه يفتی فی زماننا لتهاون الناس فی اقامة الحق ۱۲ زيلعی ۲ قوله لزمه - لان الکفالة معلقة بشرط عدم الموافاة فاذا وجد الشرط لزمه المال ۱۲ زيلعی ۳ قوله ولم يبرأ - لانها کانت ثابتة قبل وجوب المال عليه فلا تنتفی بوجودها الا تری انه لو کفلها جملة فی وقت احد صحت ولو تنافيا لما صحت ۱۲ زيلعی ۴ قوله بالخيار - لان الکفالة ضم الذمة الی الذمة فی المطالبة وذلك يقتضی قيام الاول لا البراءة ۱۲ کشف ۵ قوله بالشروط اطلقها وهی مقيدة بالملائمة فان تعليق الکفالة يصح بشروط ملائمة لا بمطلق الشروط والملائمة تکون اذا کان الشرط سببًا لوجوبه کقوله ان استحق المبيع فعلیّ الثمن او اذا کان ممکنا من الاستيفاء کقوله ان قدم فلان فعلی ما عليه من الدين او اذا کان سببًا لتعذر الاستيفاء منه کقوله ان غاب زيد فعلی ما عليه من الدين ۱۲ محمد اعزاز علی غفرله

۶ لان مبنی الکفالة علی التوسع فيحتمل الجهالة ۱۲ جوهرة ۶ وهو ما لا يسقط الا بالاداء او الابراء بخلاف بدل الکتابة فانه ليس بدين صحيح الا تری ان المکاتب يملك اسقاطه ۱۲ ع.

marfat.com

بالفِ عليه ضمنه الكفيلُ وَان لم تَقُمِ البيّنةُ فالقولُ قولُ الكفيل مع يمينه
لان الثابت بالبينة كالثابت عيانا ۱۲ زيلعي ولا ينفذ قول المطلوب على الكفيل ۱۲ عز تحفة ۱۲ الدية ۱۲
في مقدار ما يعترف به فان اعترف المكفولُ عنه باكثر من ذلك لم يُصدّق على
وهو المطلوب وان شئت قلت هو المديون ۱۲ عز لان الاقرار على الغير لا ينفذ
كفيله وتجوزُ الكفالةُ بامر المكفول عنه وبغير امره فان كفل بامره رجع بما يؤدّي
لانه قضى دينه بامره ۱۲ زيلعي
عليه وان كفل بغير امره لم يرجع بما يؤدّي وليس للكفيل ان يطالب المكفولَ
لانه متبرع بادائه عنه ۱۲ زيلعي
عنه بالمال قبل ان يُؤدّي عنه فان لزم بالمال كان له ان يلازم المكفول عنه
لانه لحقه ما لحقه من جهته فيعامله بمثله ۱۲ كشف ای من جهة الطالب ۱۲ زيلعي
حتى يُخلّصه واذا ابرأ الطالبُ المكفول عنه او استوفى منه بَرِئَ الكفيلُ وان ابرأ
ضمن بامره او بغير امره ۱۲ جوهرة
الكفيل لم يبرأ المكفولُ عنه ولا يجوز تعليق البراءة من الكفالة بشرطٍ وكل حقٍّ
لا يمكنُ استيفاؤه من الكفيل لا تصحُّ الكفالة به كالحدود والقصاص واذا تكفّل
لانه يتعذر ايجابه عليه ۱۲ جوهره معناه بنفس الحدود ۱۲ جوهره
عن المشتري بالثمن جاز وان تكفل عن البائع بالمبيع لم تصح ومن استاجر
لانه دين كسائر الديون ۱۲ جوهرة
دابّةً للحمل فان كانت بعينها لم تصحّ الكفالةُ بالحَمْل وان كانت بغير عينها جازت

قوله الكفيل - يعني اذا اقر الكفيل بشئ والمسئلة بحالها وادعى الطالب اكثر من ذلك كان القول قول الكفيل لانه منكر ۱۲ زيلعي قوله وتجوز لانه التزم المطالبة وهو تصرف في حق نفسه وفيه نفع الطالب ولا ضرر فيه على المطلوب بثبوت الرجوع اذ هو عند امره ۱۲ جوهرة قوله بما يؤدي - معناه اذا ادى ما ضمن وكان المكفول عنه غير صبي محجور عليه وغير عبد محجور عليه اما اذا ادى خلافه بان كان الدين المكفول به جيدا فادى رديا او بالعكس يرجع بالمال المكفول به لا بما ادى لانه ملك الدين بالاداء فنزل منزلة الطالب ۱۲ زيلعي
قوله وليس - لان الكفيل كالمقرض معنى والمقرض لا يرجع على المستقرض ما لم يقرض فكذا الكفيل لا يرجع على المكفول عنه ما لم يؤد ۱۲ اتقاني
قوله برئ - اما في صورة ابراء الطالب المكفول عنه فلما ذكرنا ان الكفيل ليس عليه المطالبة وهي تبع للدين فتسقط بسقوطه واما في صورة الاستيفاء فلان الدين على المكفول عنه في الصحيح ۱۲ محمد اعزاز علي غفرله قوله لم يبرأ - لان الكفيل ليس عليه دين على ما بينا واسقاط المطالبة لا يوجب سقوط الدين الا ترى ان للدين وجودا بدونها ابتداء فكذا بقاء ۱۲ زيلعي بحذف قوله ولا يجوز - لان في الابراء معنى التمليك كالابراء عن الدين وهذا على قول من يقول بثبوت الدين على الكفيل ظاهر وكذا على قول من يقول بثبوت المطالبة لا غير لان فيها تمليك المطالبة وهي كالدين لانها وسيلة اليه والتمليك لا يقبل التعليق بالشرط ۱۲ زيلعي قوله لم تصح - اي اذا قال احد للمشتري انا كفيل بهذا المبيع لك فان لم يعطكه البائع اعطيكه فهذه الكفالة غير صحيحة لان شرط صحة الكفالة ان يكون المكفول به مضمونا على الاصيل بحيث لا يمكنه ان يخرج عنه الا بدفعه او بدفع بدله لان الكفالة التزام المطالبة بما على الاصيل فلا بد ان يكون واجبا على الاصيل ومضمونا عليه حتى تتحقق معنى الضم والمبيع قبل القبض ليس بمضمون بنفسه وانما هو مضمون بالثمن الا ترى انه لو هلك لا يجب عليه شئ بل ينفسخ البيع ۱۲ زيلعي مع زيادة وتغير قوله بالحمل - يعني لا تجوز الكفالة بالحمل فيما اذا استاجر دابة معينة للحمل عليها لان من شرطها ان يكون قادرا على التسليم وهنا لا يقدر لانه استحق عليه الحمل على دابة معينة والكفيل لو اعطى دابة من عنده لا يستحق الاجرة لانه اتى بغير المعقود عليه الا ترى ان الموجر لو حمله على دابة اخرى لا يستحق الاجرة فصار عاجزا ضرورة بخلاف ما اذا كانت الدابة غير معينة لان المستحق على الموجر الحمل والكفيل يقدر على ذلك بان يحمله على دابة نفسه ۱۲ زيلعي بحذف

marfat.com

الكفالةُ ولا تصحُّ الكفالة الا بقبول المكفول له فی مجلس العقد الّا فی مسئلة لما فیها من تملیک المطالبة فیقوم بهما جمیعا ۱۲ کشف وهو الطالب ۱۲ عز فان هذه الکفالة جائزة استحسانا ۱۲ عز
واحدةٍ وهی ان یقول المریض لوارثه تکفّل عنی بما علیّ من الدین فتکفّل به مع غَیبة الغُرَماء جاز واذا کان الدین علی اثنَین وکل واحد منهما کفیلٌ ضامن عن الآخر فما ادی احدهما لم یرجع به علی شریکه حتی یزید ما یؤدیه علی النصف فیرجع بالزیادة واذا تکفل اثنان عن رجل بالف علی ان کل واحد منهما کفیل ای ان کفل بامره ۱۲ عز عن صاحبه فما ادی احدهما یرجع بنصفه علی شریکه قلیلا کان او کثیرا ولا تجوز الکفالة بمال الکتابة سواء حر تکفّل به او عبد واذا مات الرجل وعلیه دیون ولم یترک شیئا فتکفل رجل عنه للغرماء لم تصح الکفالة عند ابی حنیفة رحمه الله وعندهما تصحُّ

کتاب الحوالة

مشتقة من التحویل والنقل ۱۲ جوهرة

الحوالة جائزة بالدیون وتصحُّ برضاء المُحیل والمُحتال والمحتال علیه واذا تمّت

---

۱ قوله جاز. والقیاس یابی جوازه اذ لا یتم الا بقبوله فصار کما لو قال ذلک فی حالة الصحة وحبر الاستحسان ان هذه وصیة منه لورثته بان یقضی دینه ولهذا یصح وان لم یسم المریض الدین وغرماءه لان الجهالة لا تمنع صحة الوصیة ولهذا قالوا لا تصح اذا لم یخلف مالا ۱۲ زیلعی مع تصرف ۲ قوله حتی. لان المال علی کل واحد منهما نصفان نصف من جهة المداینة ونصف من جهة الکفالة فاذا ادی النصف او اقل وقع عن نفسه بسبب المداینة وما زاد علی ذلک یلزمه بسبب الکفالة ۱۲ جوهرة ۳ قوله واذا معناه اذا کان علی رجل دین الف درهم مثلا فکفل عنه رجلان کل واحد منهما بجمیعه علی الانفراد ثم کفل کل واحد من الرجلین عن صاحبه بما لزمه بالکفالة لان الکفالة عن الکفیل جائزة کما تجوز عن الاصیل فما ادی احدهما رجع بنصفه علی صاحبه ثم یرجعان علی الاصیل ان شاء وان شاء رجع هو بکل علی الاصیل والدلائل فی المطولات ۱۲ زیلعی مع زیادة ۴ قوله الحوالة وهی شرعا نقل الدین من ذمة الی ذمة وعلی هذا فاطلاق الحوالة علی الحوالة المقیدة کالحوالة علی المودع مجاز لان الدین لم ینقل الی ذمة المودع ۱۲ کشف مع زیادة ۵ قوله برضاء شرط الشیخ رضاء هولاء الثلث فاما المحیل فالحوالة تصح بدون رضاه ذکر فی الزیادات بان قال فضولی لدائن احلتک علی زید بمالک علی فلان فقبل الدائن ورضی زید لان الالتزام من المحتال علیه تصرف فی حق نفسه والمحیل لا یتضرر به بل ینفعه لانه لا یرجع علیه اذا لم یکن بامره واما المحتال فلان الدین حقه والذمم متفاوتة واما المحتال علیه فلانه یلزمه الدین ولا لزوم بدون الالتزام ۱۲ محمد اعزاز علی عفر له اخذ من الکشف ۶ کما اذا اشتری عبدا بالف وکفل کل واحد منهما عن صاحبه ۱۲ جوهرة ۷ لانه لیس بدین صحیح بدلیل ان للعبد ازالته عن نفسه بالعجز من غیر اداء ۱۲ جوهرة ۸ احتراز عن الاعیان والحقوق فان الحوالة بها لا تصح ۱۲ جوهرة

marfat.com

الحوالة برئ المحيل من الديون ولم يرجع المحتال له على المحيل الا ان يتوى حقه والتوى عند ابی حنيفة رحمه الله باحد الامرين اما ان يجحد الحوالة ويحلف (المحال عليه ۱۲ زيلعی) ولا بينة له عليه او يموت مفلسا وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله هذان الوجهان ووجه ثالث وهو ان يحكم الحاكم بافلاسه فی حال حيوته واذا طالب المحتال عليه المحيل بمثل مال الحوالة فقال المحيل احلت بدين لی عليك لم يقبل قوله وكان عليه مثل الدين وان طالب المحيل المحتال بما احاله به فقال انما احلتك لتقبضه لی وقال المحتال لا بل احلتنی بدينٍ لی عليك فالقول قول المحيل مع يمينه ويكره السفاتج وهو قرض استفاد به المقرض امن خطر الطريق (للمحيل ولا للمحتال ۱۲ زيلعی) (بان لم يترك مالا عينا ولا كفيلا ۱۲ زيلعی)

كتاب الصلح

هو عقد يرفع النزاع ۱۲ كنز

الصلح على ثلثة اضربٍ صلحٌ مع اقرار وصلحٌ مع سكوت وهو ان لا يقر المدعى عليه ولا ينكر وصلحٌ مع انكار وكل ذلك جائز فان وقع الصلح عن اقرار اعتبر فيه ما يعتبر فی البياعات ان وقع عن مال بمال وان وقع عن مال بمنافع فيعتبر بالاجارات والصلح عن السكوت والانكار فی حق المدعى عليه لافتداء اليمين (لاطلاق قوله تعالى والصلح خير ۱۲ عز) (ای سكوت المدعى عليه ۱۲ عز)

---

۱ قوله لم يقبل. لان سبب الرجوع قد تحقق باقرار المحيل وهو قضاء دينه بامره فيرجع عليه ولا يقبل قوله فی دعوى الدين على المحال عليه لانه ينكره المحال عليه والقول قول المنكر ولا يكون الاقرار من المحال عليه بالحوالة اقرارا منه بالدين عليه ولا قبوله الحوالة يدل على ان عليه دينا لان الحوالة قد تكون مطلقة وقد تكون مقيدة بما على المحال عليه بل حقيقة الحوالة ان تكون مطلقة اذ المقيدة توكيل بالاداء والقبض فلم يوجد ما يدل على وجوب الدين عليه فيضمن له ۱۲ زيلعی ۲ قوله المحيل لان المحتال يدعی عليه الدين وهو ينكر فالقول للمنكر ولا يكون الاقرار عن المحيل بالحوالة واقدامه عليها اقرارا منه بان عليه دينا للمحتال لان لفظ الحوالة يستعمل بمعنى الوكالة ۱۲ زيلعی ۳ قوله السفاتج. وصورته ان يقرض ماله اذا خاف عليه الفوات ليرد عليه فی موضع الامن وهو تعريب سفته كو سفته، شئ محكم ويسمى هذا القرض به لاحكام امره ۱۲ زيلعی ۴ قوله اعتبر. لان معنى البيع قد وجد فيه وهو مبادلة المال بالمال عن تراض فتجرى فيه احكام البيوع وهذا لان الاصل فی الصلح ان يحمل على اشبه العقود به فتجرى عليه احكامه لان العبرة للمعانی دون الصور ولهذا جعلت الهبة بشرط العوض بيعا والكفالة بشرط براءة الاصيل حوالة والحوالة بشرط ان لا يبرأ الاصيل كفالة ۱۲ زيلعی

۱ لان الحوالة للنقل والدين متى انتقل من ذمة لا يبقى فيها ۱۲ جوهرة ۲ لوجود معناها فيشترط التوقيت فيها ويبطل الصلح بموت احدهما

وقطع الخصومة وفی حق المدعی لمعنی المعاوضة واذا صالح عن دار لم یجب
ایقاعالها علی زعمها ۱۲ اعز هذه الدار دفع ... التنازع فیها ۱۲ اعز
فیها الشفعة واذا صالح علی دار وجبت فیها الشفعة واذا کان الصلح عن اقرار
وهذه الدار بدل الصلح ۱۲ اعز
فاستحق بعض المصالح عنه رجع المدعی علیه بحصة ذلك من العوض واذا
وقع الصلح عن سکوت او انکار فاستحق المتنازع فیه رجع المدعی بالخصومة
ای کل ۱۲ اعز مع المستحق ۱۲ زیلعی
وردّ العوض وان استحق بعض ذلك ردّ حصته ورجع بالخصومة فیه وان
ای بعض المتنازع فیه ۱۲ اعز
ادعی حقا فی دار ولم یبینه فصولح من ذلك علی شیء ثم استحق بعض الدار
اشارة الی ان الصلح عن المجهول علی معلوم ..... جائز عندنا ۱۲ جوهرة
لم یرد شیئا من العوض والصلح جائز من دعوی الاموال والمنافع وجنایة

واذا ۔ صورته ادعی احد علی احد دارا او غیرها مما یجب فیه الشفعة فانکر المدعی علیه او سکت ثم صالحه علی عوض لا یجب فی الدار المتنازع فیها الشفعة لان المدعی علیه یزعم ان الدار لم تزل عن ملکه وانما دفع العوض لافتداء الیمین وقطع الخصومة ولیس لزعمه مبطل وزعم المدعی لا یلزمه لانه لا ولایة له علی المدعی علیه فلا یجب الشفعة ۱۲ محمد اعزاز علی غفرله ۲ قوله عن اقرار صورته اذا ادعی احد علی احد دارا مثلا واقر المدعی علیه بما ادعاه المدعی ثم صالح عنها واعطی بدل الدار عبده مثلا ثم ثبت ان بعض الدار وهی المصالح عنها مستحقة لثالث فان کان نصفها له یرجع المدعی علیه بنصف العبد وان کان ثلثها له یرجع بثلثه وهکذا فان الصلح عن اقرار فی معنی البیع ۱۲ محمد اعزاز علی غفرله ۳ قوله عن سکوت یعنی لو ادعی رجل علی شخص شیئا فانکر ثم صالحه علی شیء ثم استحق المدعی کله او بعضه ردّ المدعی العوض الذی اخذه کله او بعضه قدر ما استحق علی المدعی علیه ورجع هو بالخصومة مع المستحق لانه اخذه علی زعمه عوضا عما ادعی فاذا استحق ذلك یرجع علیه المدعی علیه بناء علی زعمه کما نه اشتراه منه ۱۲ زیلعی ۴ قوله فی دار ۔ یعنی حقا فی عین الدار لاحقا له بسبب الشفعة لان الصلح علی الشفعة لا یجوز ۱۲ جوهرة ۵ قوله ولم یبینه ای لم ینسبه الی جزء معلوم کالنصف والثلث ولا الی جانب معلوم کالشرقی والغربی او القبلی فان نسبه الی جزء شائع ثم استحق بعض الدار نظر ان بقی من الدار مقدار المشاع او اکثر فلا رجوع للمدعی علیه بشیء من العوض وان بقی اقل منه قسم العوض علی جمیع المتنازع فیه فما اصاب المستحق رده علی المدعی علیه وما بقی فهو له ۱۲ جوهرة ۶ قوله لم یرد ۔ لان دعواه یجوز ان یکون فیما بقی بخلاف ما اذا استحق کله لانه یعری العرض عند ذلك عن شیء یقابله فیرجع بکله ۱۲ جوهرة ۷ قوله جائز اما عن دعوی الاموال فلانه ان وقع بمال بعد ما اقر المدعی علیه فالصلح فی معنی البیع فی حقهما وان وقع بعد انکار من المدعی علیه او سکوته ففی حق المدعی فی معنی البیع وفی حق الآخر لافتداء الیمین وقطع الخصومة وان وقع عن مال بمنافع ففی معنی الاجارة وکل ذلك جائز واما عن المنافع فلانه بمعنی الاجارة ان وقع عنه بمال او بمنافع لان المنافع یجوز اخذ العوض عنها بعقد الاجارة ..... فکذا بعقد الصلح الا تری ان الورثة لو صالحوا الموصی له بالخدمة علی مال او منفعة جاز فهذا اولی لکونه معلوما لان له مدة متناهیة واما عن دعوی الجنایة فهذا اللفظ یتناول اربع صور الجنایة علی النفس وما دونها عمدا کان او خطأ سواء کان عن اقرار او انکار او سکوت اما العمد فی النفس فلقوله تعالی فمن عفی له من اخیه شیء فاتباع بالمعروف قال ابن عباس والضحاك والحسن نزلت الآیة فی الصلح عن دم العمد ومعناها من بذل له بدل اخیه المقتول مال وذلك لا یکون الا بالصلح واما الخطأ فی النفس فلان موجبه المال والصلح عن دعواه جائز الا انه لا تصح الزیادة علی قدر الدیة اذا وقع الصلح علی احد مقادیر الدیة للربا کما لا یجوز الصلح علی اکثر من الدین من جنسه فی دعوی الدین بخلاف الصلح عن القود حیث تجوز الزیادة فیه علی قدر الدیة وکذا علی الاقل وان کان اقل من عشرة دراهم لانه لا موجب له فی المال وانما یجب بالعقد فیتقدر بتقدیرهما ومادون النفس معتبر بالنفس فیلحق ما یوجب القصاص فیه بالعمد فی النفس وما یوجب المال فیه بالخطأ فیها ۱۲ زیلعی مع حذف وتصرف ۸ یعنی اذا کان الصلح عن انکار او سکوت ۱۲ جوهرة

marfat.com

العمد والخطأ ولا يجوز من دعوى حدٍ وإذا ادّعى رجلٌ على امرأة نكاحًا وهي تجحد فصالحته على مال بَذَلته حتى يترك الدعوى جاز وكان في معنى الخلع واذا ادعت امرأةٌ نكاحًا على رجل فصالحها على مال بذله لها لم يجز وإن ادّعى رجلٌ على رجلٍ انه عبده فصالحه على مالٍ اعطاه جاز وكان في حق المدعي في معنى العتق على مالٍ وكل شيءٍ وقع عليه الصلح وهو مستحقٌّ بعقد المداينة لم يُحمل على المعاوضة وانما يُحمل على انه استوفى بعض حقه واسقط باقيه كمن له على رجل الف درهمٍ جياد فصالحه على خمسمائة زيوفٍ جاز وصار كأنه ابرأه عن بعض حقه ولو صالحه على الف مؤجّلةٍ جاز وكأنه أجّل نفس الحقّ ولو صالحه على دنانير الى شهرٍ لم يجز ولو كان له الفٌ مؤجّلة فصالحه على خمسمائة حالّةٍ لم يجز ولو كان له الف درهمٍ سُود فصالحه على خمسمائة بيضٍ لم يجز ومن وكل رجلًا بالصلح عنه فصالحه لم يلزم الوكيل فما صالحه عليه الا ان يضمنه و

---

۱ قوله ولا يعني اذا صالح عن دعوى حد بان رفع الزاني او شارب الخمر او القاذف فصالح هو الرافع حتى يترك الدعوى لا يجوز الصلح فلان يرجع بما دفع لان الحدود حق الله تعالى لا حق الرافع والاعتياض عن حق الغير لا يجوز ولهذا لو ادعت المرأة ان ولدها من زوجها المطلق فانكر وصالحها على شيء حتى تترك الدعوى كان الصلح باطلا لان النسب حق الولد ۱۲ از يلعي . .

۲ قوله لم يجز - ذكر في بعض النسخ انه لا يجوز لانه لو جعل ترك الدعوى منها طلاقًا فالزوج لا يعطي العوض في الفرقة اذ لم يسلم له شيء في هذه الفرقة وهي يسلم لها المال والنفس وان لم يجعل فرقة فالحال بعد الصلح على ما كان عليه قبله فتكون هي على ما دعواها فلا يكون هذا الصلح مفيدًا لقطع الخصومة فلا يصار اليه وذكر في بعضها انه يجوز لانه يجعل كانه زادها على مهرها ثم خالعها على اصل المهر دون الزيادة فيسقط المهر غير الزيادة ۱۲ از يلعي

۳ قوله كانه - لانه لا يمكن جعلها معاوضة لان بيع الدراهم بمثلها لا يجوز نساء فحملناه على التاخير ۱۲ كشف

۴ قوله لم يجز اما وجه عدم الجواز في هذه المسائل الثلاث ففي المسئلة الاولى لان من له الدراهم لا يستحق الدنانير فكان معاوضة وهو صرف فلا يجوز تاجيله وفي الثانية والثالثة فلان من له دين مؤجل لا يستحق الحال وكذا من له دراهم سود لا يستحق البيض لانها اجود فيكون اخذها بطريق المعاوضة لا بطريق الاستيفاء وشرط صحة المعاوضة في الجنس المتحد القدر المساواة ولم توجد فلهذا بطل الصلح حتى لو صالحه على الف حالة عن المؤلف المؤجلة او صالحه على الف بيض عن الالف السود جاز بشرط قبضه في المجلس لوجود المساواة في القدر وهو المعتبر في الصرف دون المساواة في الصفة ۱۲ از يلعي بتغير وتصرف

۵ قوله لم يلزم يريد به اذا كان الصلح عن دم العمد او كان الصلح عن بعض ما يدعيه من الدين لانه اسقاط محض فكان الوكيل فيه سفيرا ومعبرا فلا ضمان عليه كالوكيل بالنكاح لا يلزمه المهر اما اذا وكله بالصلح عن مال بمال بان ادعى رجل عليه عروضا او عقارًا او نحوهما فوكله بالصلح عنه على مال فان المال لازم

marfat.com

المال لازم للموکل فان صالح عنه علی شئ بغیر امره فهو علی اربعة اوجه ان صالح بمال وضمنه تم الصلح وکذلک لو قال صالحتک علی الفی هذه او علی عبدی هذا تم الصلح ولزمه تسلیمها الیه وکذلک لو قال صالحتک علی الف وسلمها الیه وان قال صالحتک علی الف ولم یسلمها الیه فالعقد موقوف فان اجازه المدعی علیه جاز ولزمه الالف وان لم یجزه بطل واذا کان الدین بین الشریکین فصالح احدهما من نصیبه علی ثوب فشریکه بالخیار ان شاء اتبع الذی علیه الدین بنصفه وان شاء اخذ نصف الثوب الا ان یضمن له شریکه ربع الدین ولو استوفی نصف نصیبه من الدین کان لشریکه ان یشارکه فیما قبض ثم یرجعان علی الغریم بالباقی ولو اشتری احدهما بنصیبه من الدین سلعة کان لشریکه ان یضمنه ربع الدین واذا کان السلم بین الشریکین فصالح احدهما من نصیبه علی رأس المال لم یجز عند ابی حنیفة ومحمد رحمهما الله تعالی وقال ابو یوسف رحمه الله تعالی یجوز الصلح واذا کانت الترکة بین ورثة

۱ قوله اربعة - لانه لا یخلو اما ان ضمن المال اولا فان لم یضمن فلا یخلو اما ان اضاف الذی وقع علیه الصلح الی نفسه اولا وان لم یضف فلا یخلو اما ان سلم العوض اولا فالصلح جائز فی الوجوه کلها الا الوجه الاخیر وهو ما اذا لم یضمن البدل ولم یضفه الی نفسه ولم یسلمه الی المدعی اما الوجه الاول وهو ما اذا صالح عنه بغیر امره وضمن المال فالصلح فیه جائز لان الحاصل للمدعی علیه لیس الا البراءة وفی مثله یستوی المدعی علیه والاجنبی لانه لا یسلم للمدعی علیه شئ کما لا یسلم للاجنبی ومع ذلک جاز اشتراط بدل الصلح علی نفسه فکذا للاجنبی وکذا بالاضافة الی نفسه لان الاضافة الی نفسه التزام منه للتسلیم الی المدعی وهو قادر علی ذلک فیجب علیه تسلیمه فصار کما لو ضمن فیصح لتمام رضاه به وکذا بتسلیم العوض المشروط لانه بالتسلیم حقیقة تم رضاه فصار فوق الضمان والاضافة الی نفسه فاذا حصل له العوض فی هذه المواضع الثلاثة تم رضاه به وبرئ المصالح عنه ولم یحصل للمصالح شئ لانه سفیر ومعبر والرابع فالحکم فیه ان یکون موقوفا لانه لم یسلم للمدعی عوض فلم یسقط حقه مجانا لعدم رضاه به فان اجازه المدعی علیه جاز ولزمه المشروط لالتزامه باختیاره وان رده بطل لان المصالح لا ولایة له علی المطلوب فلا ینفذ علیه تصرفه ۱۲ زیلعی بحذف ۲ قوله الا فله ربع الدین لانه رضی بالتضرر ان کان فیه ضرر ۱۲ کشف مع زیادة ۳ قوله یضمنه - لانه صار قابضا لنصیبه بالمقاصة ولا ضرر علیه لان مبنی البیع علی المماکسة بخلاف الصلح ۱۲ زیلعی ۴ قوله للموکل - ای علی الموکل کما فی قوله تعالی وان اسأتم فلها ای فعلیها ۱۲ کذا فی العنایة ۵ یرید به ان یقول صالحنی عن دعواک مع فلان علی الف علی انی ضامن بها او قال بالف من مالی او بالف علی ۱۲ جوهرة ۶ لان ربع الدین لئلا یتضرر المصالح لان مبنی الصلح علی الحطیطة ۱۲ کشف ۷ ولو علی غیر راس المال لا یجوز بالاجماع ۱۲ کشف

۲ ای المسلم فیه ۱۲ جوهرة ۳ یعنی ان شاء ۱۲ زیلعی ۴ ای بنصف الدین ۱۲ عز ۵ لان هذا العقد حقهما فلا ینفرد احدهما بفسخه ۱۲ زیلعی ۶ لانه تصرف فی خالص حقه فیجوز کما فی سائر الدیون ۱۲ زیلعی

۱ ای الصلح عن انکار وسکوت لم یفصل الف ولم یضف علی الف کما فی قال صالحتک علی الف ولم یضف الی نفسه ولم یسلم ۱۲ منه

فاخرجوا احدهم منها بمال اعطوه اياه والتركة عقار او عروض جاز قليلا كان ما اعطوه او كثيرا فان كانت التركة فضة فاعطوه ذهبا او ذهبا فاعطوه فضة فهو كذلك وان كانت التركة ذهبا وفضة وغير ذلك فصالحوه على ذهب او فضة فلا بد ان يكون ما اعطوه اكثر من نصيبه من ذلك الجنس حتى يكون نصيبه بمثله والزيادة بحقه من بقية الميراث واذا كان التركة دينا على الناس فادخلوه في الصلح على ان يخرجوا المصالح عنه ويكون الدين لهم فالصلح باطل فان شرطوا ان يبرئ الغرماء منه ولا يرجع عليهم بنصيب المصالح فالصلح جائز

كتاب الهبة

الهبة تصح بالايجاب والقبول وتتم بالقبض فان قبض الموهوب له في المجلس بغير اذن الواهب جاز وان قبض بعد الافتراق لم تصح الا ان يأذن له الواهب في القبض وتنعقد الهبة بقوله وهبت ونحلت واعطيت واطعمتك هذا الطعام و

---

۱ قوله جاز۔ لانه يحمل على المبادلة لانه صلح عن عين ولا يمكن حمله على الابراء اذ لا دين عليهم ولا يتصور الابراء عن العين وبيع العقار والعروض بالقليل والكثير جائز وكذا بيع الذهب بالفضة لعدم الربا لاختلاف الجنس ۱۲ زيلعي ۲ قوله فلا بد۔ فلو مات عن اخ وزوجة والتركة اربعة دنانير واربعة دراهم وعبد فاخرجها على دينار لم يجز ..... فكانها باعت دينارا ودرهما وربع عبد بدينار لان الاسقاط انما يستعمل في الدين لا في الاعيان فتعين جعله معاوضة وهذا بخلاف ما اذا اخرجها على دينار وربعه مثلا فانه يجوز لمقابلة الدينار بالدينار ومقابلة ربعه بالدرهم وربع العبد ۱۲ كشف ۳ قوله باطل لان فيه تمليك الدين وهو نصيبه من غير من عليه الدين وهم الورثة فبطل فيه ثم تعدى الى الكل لان الصفقة واحدة ۱۲ زيلعي ۴ قوله الهبة۔ هي في اللغة التبرع والتفضل بما ينفع الموهوب له مطلقا وفي الاصطلاح تمليك العين بلا عوض ۱۲ محمد اعزاز على عفرله ۵ قوله جاز۔ والقياس ان لا يجوز الا باذنه لانه تصرف في ملك الغير فلا يجوز الا باذنه وجه الاستحسان ان القبض كالقبول في الهبة ولهذا لا يملك بها قبله ويغني عن القبول والمقصود من الايجاب اثبات الملك فيكون تسليطا له على القبض دلالة اذ ملكه لا يتصور الا به فيتقيد ذلك بالمجلس كالقبول لانه بمنزلته ۱۲ زيلعي بحذف ۶ قوله اطعمتك۔ لان الاطعام اذا اضيف الى ما تؤكل عينه يراد به التمليك بغير عوض وهو الهبة بخلاف ما اذا قال اطعمتك هذه الارض لان عينها لا تؤكل فيكون المراد به ما يستغل منها فامكن ذلك بالعارية ۱۲ زيلعي ۷ لانه اسقاط او تمليك للدين ممن عليه الدين فكل ذلك جائز ۱۲ زيلعي ۸ لقوله عليه السلام لا تجوز الهبة الا مقبوضة والمراد نفي الملك ۱۲ زيلعي۔

marfat.com

جعلتُ هذا الثوب لك واعمرتك هذا الشئ[1] وحملتك[2] على هذه الدابة اذا نوى
لان اللام للتمليك فصار كانه قال ملكتك هذا الثوب ۱۲ زيلعی
بالحملان الهبة ولا تجوز الهبة فيما يقسم[3] الا محوزة مقسومة وهبة المشاع فيما
ای لا يثبت الملك فيها ۱۲ جوهرة احترز عن هبة الثمر على النخل ۱۲ كشف ۔ احترز عن المشاع ۱۲ كشف
لا يقسم جائزة ومن وهب شقصا مشاعا فالهبة فاسدة فان قسمه وسلمه جاز
لان القبض القاصر هو الممكن فيه فيكتفى به ۱۲ كشف جزاء ۱۲ غز
ولو وهب دقيقا في حنطة او دهنا في سمسم فالهبة فاسدة[4] فان طحن وسلم لم
يجز واذا كانت العين في يد الموهوب له ملكها بالهبة وان لم يجدد فيها قبضا[5] واذا
لوجود القبض ۱۲ كشف ای بمجرد العقد ۱۲ زيلعی وصلية ۱۲ غز
وهب الاب لابنه الصغير هبة ملكها الابن بالعقد وان وهب له اجنبي هبة تمت[6]
لان الدين في قبض الاب فينوب عن قبض الصغير لانه وليه فيشترط قبضه ۱۲ زيلعی
بقبض الاب واذا وهب لليتيم هبة فقبضها له وليه جاز وان كان في حجر امه فقبضها
له جائز وكذلك ان كان في حجر اجنبي يربيه فقبضه له جائز وان قبض الصبي
ای يجوز الهبة بقبض الاجنبي ۱۲ غز كالملتقط ۱۲ كشف
الهبة بنفسه وهو يعقل جاز واذا وهب اثنان من واحد دارا جاز وان وهب واحد
لانه نافع محض ۱۲ كشف زيلعی[7] التحصيل ۱۲ ای يعقل
من اثنين لم تصح[8] عند ابي حنيفة رحمه الله وقالا رحمهما الله تعالى تصح واذا وهب

---

[1] قوله واعمرتك قال عليه السلام من اعمر عمرى فهى للمعمر له ولورثته من بعده اخرجه مسلم واصحاب السنن الاربعة ۱۲ كشف [2] قوله حملتك ۔ لان الاركاب تصرف في المنفعة فيكون عارية الا اذا اراد به الهبة فتصح لانه مستعمل فيه ۱۲ زيلعی [3] قوله ولا ۔ لان الخلفاء الراشدين وغيرهم من الصحابة رضی الله عنهم شرطوا القسمة لصحة الهبة ۱۲ زيلعی [4] قوله فيما يقسم اى المنفعة تفوت اصلا بالقسمة والتجزی كما في العبد متى قسم ويجزی تفوت جنس المنفعة كما في الحمام والبيت الصغير ۱۲ شلبی [5] قوله لم يجز ۔ لان الموهوب معدوم ولهذا لو استخرجه الغاصب ملكه والمعدوم ليس بمحل للملك فلا يمكن تمليكه بالعقد فوقع باطلا فلا يملك الا بعقد جديد بخلاف المشاع لانه محل للملك الا انه لا يمكن تسليمه فاذا زال المانع جاز ۱۲ زيلعی بحذف [6] قوله تمت لان للولی ولاية التصرف في ماله وقبض الهبة من التصرف في المال ولا يشترط ان يكون الصبي في حجره لثبوت الولاية عليه مطلقا ۱۲ زيلعی [7] قوله جائز ۔ لان لمن هو في يده ولاية التصرف النافع له وتحصيل المال من اوفر المنافع فكان لهم ذلك لثبوت يدهم عليه حتى لا يكون لغيرهم ان ينزعه من ايديهم فكانوا احق بحفظه وتحصيل المال له من ضرورات حفظه لانه لا يبقى عادة الا بقوت وملبوس فقاموا في هذا مقام الولی لكونه نفعا محضا ۱۲ زيلعی [8] قوله جاز ۔ الحاصل ان المؤثر هو الشيوع عند القبض لا عند العقد فلو وهب لكل وسلم النصف لا يصح ولو وهب النصف ثم النصف ثم سلم الكل صح ۱۲ كشف [9] قوله لم تصح ۔ لان هذا هبة النصف لكل منهما فيلاقی قبض كل منهما جزءا شائعا وهذا القبض لا يوجب الملك كما لو وهب لكل منهما النصف بعقد على حدة لعدم تمامه ۱۲ كشف [10] قوله تصح لان هذه هبة الجملة منهما اذ التمليك واحد فلا يتحقق فيه الشيوع ۱۲ زيلعی [11] وان لم يكن في حجره والمراد من الولی وصی ابيه او جده او وصی جده او القاضی او من نصبه القاضی ۱۲ ملخصا من الجوهرة والزيلعی ۔

marfat.com

لاجنبی هبةً فلهٗ الرجوع فیها الّا ان یعوّضه عنها او یزید زیادةً متصلةً او یموت
ای یذکر لفظ یعلم الواهب انه عوض هبته اما اذا لم یعلم فلکل واحد منهما ان یرجع فی هبته ۱۲ کشف
احدُ المتعاقدین او یخرج الهبةُ من ملك الموهوب له وان وُهِب هبةً لذی رحمٍ
محرم منه فلا رجوع فیها وکذلك ما وهبه احد الزوجین للآخر واذا قال الموهوب
بعد التسلیم اما قبله فله الرجوع ۱۲ جوهرة — ای لا رجوع فیها ۱۲ غز
له للواهب خذ هذا عوضاً من هبتك او بدلاً عنها او فی مقابلتها فقبضه الواهب
سَقَط الرجوعُ وان عوضه اجنبیٌّ عن الموهوب له متبرّعاً فقبض الواهبُ العوض
حصول المقصود وهو التعویض ۱۲ کشف
سقط الرجوع واذا استحقّ نصف الهبة رجع بنصف العوض وان استحق نصف
العوض لم یرجع فی الهبة بشیء الا ان یردّ ما بقی من العوض ثم یرجع فی کلّ الهبة
ولا یصحّ الرجوع فی الهبة الا بتراضیهما او بحکم الحاکم واذا تلفت العینُ الموهوبةُ
ثمّ استحقّها مستحِقٌّ فضمّن الموهوبَ له لم یرجع علی الواهب بشیء واذا وهب
بشرط العوض اُعتُبِرَ التقابُضُ فی العوضین جمیعاً واذا تقابضا صحّ العقدُ وکان

---

۱ قوله فله لقوله علیه السلام الواهب احق بهبته مالم یثب منها ای لم یعوض والمراد به بعد التسلیم لانه لو اراد به قبل التسلیم لخلا قوله مالم یثب الخ عن الفائدة لانه احق به وان شرط العوض ۱۲ کشف وزیلعی ۲ قوله الا شروع فی موانع الرجوع عن الهبة فمنها العوض لما روینا ومنها الزیادة المتصلة لانه لا وجه للرجوع بدون الزیادة لعدم الامکان للانتصال ولا معها لعدم دخولها فی العقد ومنها موت احد المتعاقدین لان بموت الموهوب له ینتقل الملك الی ورثته وهم لم یستفیدوه من جهة الواهب فلا یرجع علیهم کما اذا انتقل الیهم فی حال حیوته وبموت الواهب یبطل خیاره لانه وصف له وهو لا یورث کخیار الرویة والشرط ومنها خروج الموهوب عن ملك الموهوب له لان الاخراج عن ملکه وتملیکه لغیره حصل بتسلیط الواهب فلا یمکن من نقض ما تم من جهته ومنها القرابة وبینها بقوله وان وهب هبة لذی رحم الخ لقوله علیه الصلوٰة والسلام اذا کانت الهبة لذی رحم محرم لم یرجع فیها ومنها الزوجیة وبینها بقوله وکذلك الخ فان الزوجیة نظیر القرابة حتی یجری التوارث بینهما بلا حاجب وترد شهادة کل واحد منهما للآخر ومنها هلاك العین الموهوبة لتعذره بعد الهلاك اذ هو غیر مضمون علیه ولم یبینه الشیخ اعتمادًا علی فهم السامع فان الرجوع اذا امتنع بموت احد المتعاقدین فبهلاك العین الموهوبة وهی المحل اولی ۱۲ محمد اعزازی علی غفرله ۳ قوله رجع - لانه لم یدفع الیه الا لیسلم له الموهوب کله فاذا فات بعضه رجع علیه بقدره کغیره من المعاوضات ۱۲ زیلعی ۴ قوله لم یرجع لان الباقی یصلح عوضًا للکل ابتداء وبالاستحقاق ظهر انه لا عوض الا هو الا انه یتخیر لانه ما اسقط حقه فی الرجوع الا لیسلم له کل العوض ۱۲ کشف ۵ قوله الا بتراضیهما - لان ملك الموهوب له ثابت فی العین ولا یخرج عن ملکه الا بالرضا او بالقضاء ۱۲ زیلعی ۶ قوله بشیء لان الهبة عقد تبرع وهو غیر عامل له فلا یستحق السلامة ولا یثبت به الغرر بخلاف الودیعة لان المودع عامل له بخلاف المعاوضات لان عقد المعاوضة یقتضی السلامة فیکون کل واحد منهما ملتزمًا لوصف السلامة بالاقدام علی العقد فاذا لم یسلم له صار مغرورًا من جهته فیرجع علیه بما لحقه ۱۲ زیلعی عه ای الزیادة فی نفس الموهوب بشیء یوجب زیادة فی القیمة ۱۲ زیلعی عه لان العوض لاسقاط الحق فیصح من الاجنبی کبدل الخلع والصلح ۱۲ کشف

marfat.com

فی حکم البیع یردُّ بالعیب وخیار الرؤیة ویجب فیها الشفعة والعمریٰ[1] جائزة للمعمر
له فی حال حیوته ولورثته بعد موته والرقبیٰ[2] باطلةٌ عند[3] ابی حنیفة ومحمد رحمهما
الله تعالیٰ وقال ابو یوسف رحمه الله جائزةٌ ومَن وهب جاریةً الا حملها صحَّتِ
الهبةُ وبطلَ الاستثناء والصدقةُ کالهبة لا تصحُّ اِلّا بالقبض[4] ولا تجوز فی مشاعٍ
یحتمل القسمة واذا تصدق علی فقیرین بشیءٍ جاز ولا یصحُّ الرجوع فی الصدقة بعد
القبض ومَن نذر ان یتصدق بماله لزمه[5] ان یتصدّق بجنس ما تجب فیه الزکوٰة
ومَن نذر ان یتصدق بملکه لزمه ان یتصدّق بالجمیع ویقال له اَمسِکْ منه مقدار
ما تنفقه علی نفسک وعیالک الی ان تکسِب مالا فاذا اکتسبت مالا تصدَّقْ
بمثل ما امسکتَ لنفسک

کتاب الوقفُ

لا یزولُ ملکُ الواقف عن الوقف عند ابی حنیفة رحمه الله تعالیٰ اِلّا ان یحکُمَ به الحاکمُ[6]
او یعلِّقَه بموته فیقول اذا متُّ فقد وقفت داری علی کذا وقال ابو یوسف رحمه

---

[1] قوله العمری۔ معناه ان یجعل داره لعمره واذا مات یرد بها علیه فیصح التملیک ویبطل الشرط والهبة لا تبطل بالشروط الفاسدة ۱۲ ج [2] قوله والرقبی معناها ان متُّ قبلک فهی لک وان متَّ قبلی عادت الیَّ ۱۲ جوهرة
[3] قوله عند۔ حاصل الاختلاف راجع الی تفسیر الرقبی مع اتفاقهم انها من المراقبة فحمله ابو یوسف علی التملیک الحالی مع انتظار الواهب فی الرجوع فالتملیک جائز والانتظار باطل وهما حملاه علی انتظار الموهوب له نفس تملیک الواهب ۱۲ ک [4] قوله لزمه والقیاس ان یلزمه التصدق بجمیع ماله لان المال عبارة عما یتمول کما ان الملک عبارة عما یتملک ولو نذر ان یتصدق بملکه لزمه ان یتصدق بجمیع ما یملک فکذا هذا وجه الاستحسان ان النذور محمولة علی اصولها فی الفروض والمال الذی یتعلق به فرض الصدقة هو بعض ما یملکه بدلالة الزکوٰة فعلی هذا یجب ان یتصدق بالذهب والفضة وعروض التجارة والسوائم ۱۲ جوهرة [5] قوله الوقف هو فی اللغة الحبس وفی الشرع عبارة عن حبس العین علی حکم ملک الواقف والتصدق بالمنفعة بمنزلة العاریة ۱۲ جوهرة [6] لان الهبة لا تبطل بالشروط الفاسدة ۱۲ زیلعی۔
[6] لان الصدقة یراد بها وجه الله تعالیٰ وهو واحد ۱۲ کشف [6] لانه قد کمل فیها الثواب من الله تعالیٰ ۱۲ جوهرة

marfat.com

اللہ یزولُ الملک بمجرد القول وقال محمد رحمہ اللہ تعالیٰ لا یزول الملکُ حتی[1] لانہ بمنزلۃ الاعتاق عندہ ۱۲ جوہرۃ
یجعل للوقف ولیّاً ویسلِّمہ الیہ واذا صحّ الوقفُ علی اختلافھم خرج من ملک
الواقف ولم[2] یدخل فی ملک الموقوف علیہ ووقفُ المشاع[3] جائزٌ عند ابی یوسف
رحمہ اللہ وقال محمد رحمہ اللہ لا[4] یجوز ولا یتمّ الوقف عند ابی حنیفۃ ومحمد رحمہما
اللہ تعالیٰ حتی[5] یجعل اٰخرہ بجہۃ لا تنقطعُ ابداً وقال ابو یوسف رحمہ اللہ اذا
سمّی فیہ جہۃ تنقطع[6] جاز وصار بعدھا للفقراء وان لم یسمِّھم ویصحّ وقف مثل ان یقول جعلتہا صدقۃ موقوفۃ للہ تعالیٰ ابداً ... یجب علی ولد فلان وولد ولدہ ولم یذکر الفقراء ولا المساکین ۱۲ جوہرۃ
العقار ولا یجوز وقف ما ینقل ویحوّل وقال ابو یوسف رحمہ اللہ اذا وقف ضیعۃً لانہ لا یبقی علی التابید ۱۲ جوہرۃ
ببقرھا واکرتھا وھم عبیدہ جاز وقال محمد رحمہ اللہ یجوز حبس الکراع والسلاح ہو الخیل ۱۲ جوہرۃ
جمع الاکارۃ وہو الفلاح ۱۲ اتقانی والبو یوسف معہ ۱۲ کشف بالنص علی خلاف القیاس ۱۲ کشف
واذا صحّ الوقف لم[8] یجز بیعہ ولا تملیکہ الا ان یکون مشاعاً عند ابی یوسف رحمہ
اللہ فیطلب الشریک القسمۃَ فتصحّ مقاسمتُہ والواجب[9] ان یبتدئ من ارتفاع لان القسمۃ لیست بتملیک من جہتہ ۱۲ جوہرۃ
الوقف بعمارتہ شرط ذلک الواقف اولم یشترط وان وقف دارا علی سکنی ولدہ

---

[1] قولہ حتی ۔ لان من شرط الوقف عندہ القبض ای ان تبرع فی حال الحیوۃ کالہبۃ واعتبر فیہ القبض اقام انسانا یتولی ذلک لیصح ۱۲ جوہرۃ [2] قولہ لم یدخل لانہ لو ملکہ لما انتقل عنہ بشرط المالک کسائر املاکہ لکنہ ینتقل للاجماع علی صحۃ قول الواقف ثم من بعد فلان علی کذا ۱۲ کشف [3] قولہ جائز لان القسمۃ من تتمۃ القبض واصل القبض عندہ لیس بشرط فکذا تتمتہ وانما کان کذلک لان الوقف عندہ اسقاط الملک کالاعتاق والشیوع لا یمنعہ کما لا یمنع الاعتاق ۱۲ زیلعی [4] قولہ لا یجوز ۔ اطلقہ وہو مقید بما لا یحتمل القسمۃ لان اصل القبض عندہ شرط فکذا ما یتم بہ القبض کالصدقۃ المنفذۃ واما ما لا یحتمل القسمۃ کالحمام ونحوہ فلا یضرہ الشیوع کالصدقۃ والہبۃ الا فی المسجد والمقبرۃ فلانہ لا یتم مع الشیوع مطلقا بالاجماع لان بقاء الشرکۃ فیہ یمنع الخلوص للہ تعا ۱۲ زیلعی مع زیادۃ [5] قولہ حتی لان حکم الوقف زوال الملک بغیر التملیک وانہ بالتابید کالعتق ولہذا کان التوقیت مبطلا لہ کالتوقیت فی البیع ۱۲ زیلعی [6] قولہ جاز ۔ لان المقصود منہ ہو التقرب الی اللہ تعالیٰ بہ وذلک یحصل بجہۃ تنقطع کما یحصل بجہۃ لا تنقطع ثم یصیر بعدہا للفقراء وہذا یدل علی ان التابید شرط عندہ ایضا الا انہ لا یشترط لان مطلقہ ینصرف الیہ ومحمد یقول لا ینصرف الیہ الا بالتصریح بذکرہ لان المطلق یحتمل التوقیت ۱۲ زیلعی [7] قولہ وقال والقیاس ان لا یجوز لان التابید من شرطہ وجہ الاستحسان انہا تبع للارض فی تحصیل ما ہو المقصود ولکم من شیٔ ثبت تبعا ولہذا دخل البناء فی وقف الارض وعلی ہذا سائر الآلات الحراثۃ ۱۲ زیلعی [8] قولہ لم یجز ۔ لحدیث مرفوع فی الصحیحین تصدق باصلہا لا یباع ولا یورث ولا یوہب ۱۲ کشف [9] قولہ والواجب لان قصد الواقف صرف الغلۃ مؤبدا لان غرضہ وصول الثواب دائما ولا یبقی دائما الا بعمارتہ فثبت شرط العمارۃ اقتضاءً ۱۲ کشف [10] کقولہ جعلت ارضی ہذہ صدقۃ موقوفۃ علی اولاد فلان ما تناسلوا فاذا انقرضوا کانت غلتہا للمساکین ۱۲ جوہرۃ

marfat.com

فالعمارة علی من له السکنی فان امتنع من ذلک او کان فقیرا اجّرها الحاکم وعمرها
لان الخراج بالضمان ۱۲ جوہرۃ
باجرتها فاذا عمرت ردّها الی من له السکنی وما انهدم من بناء الوقف والته صرفه
الحاکم فی عمارة الوقف ان احتاج الیه وان استغنی عنه امسکه حتی یحتاج الی
عمارته فیصرفه فیها ولا یجوز ان یقسمه بین مستحقّی الوقف واذا جعل الواقف غلة
الوقف لنفسه او جعل الولایة الیه جاز عند ابی یوسف رحمه الله وقال محمد لا یجوز
واذا بنی مسجدا لم یزل ملکه عنه حتی یفرزه عن ملکه بطریقه ویاذن للناس
بالصلوة فیه فاذا صلّی فیه واحدٌ زال ملکه عند ابی حنیفة رحمه الله وقال ابو یوسف
و محمد معہ ۱۲ از زیلعی
یزول ملکه عنه بقوله جعلت مسجدا او من بنی سقایة للمسلمین او خانا یسکنه
بکسر السین موضع اعد للماء ۱۲ ع
لابناء السبیل ۱۲
ابنوا السبیل او رباطا او جعل ارضه مقبرة لم یزل ملکه عن ذلک عند ابی حنیفة
رحمه الله حتی یحکم به حاکم وقال ابو یوسف رحمه الله یزول ملکه بالقول
وقال محمد اذا استسقی الناس من السقایة وسکنوا الخان والرباط ودفنوا فی
المقبرة زال الملک
لاشتراط التسلیم عندہ ۱۲ من الکشف

---

۱ قوله اجرها لان فی ذلک رعایة الحقین حق الوقف وحق صاحب السکنی ۱۲ جوہرۃ
۲ قوله امسکه وان تعذر اعادة عینه الی موضعه بیع وصرف ثمنه الی الاصلح ۱۲ جوہرۃ ۳ قوله جاز اما الاول وهو اذا جعل غلة الوقف
لنفسه فلانه یوسف ما روی انه علیه الصلوٰة والسلام کان یاکل من وقفه ولا یحل ذلک الا بالشرط فدل ذلک علی جوازه وجه قول محمد ان التقرب
بازالة الملک واشتراط الغلة او بعضها لنفسه یمنع ذلک فکان باطلا کالصدقة المنفذة واما الثانی وهو فصل اشتراط الولایة لنفسه فجائز بالاجماع
لان شرط الواقف معتبر فیراعی کالنصوص غیر ان عند محمد یسلمه ثم تکون له الولایة لان التسلیم شرط عنده ۱۲ از زیلعی بحذف ۴ قوله حتی اما
الاخراز فلانه لا یخلص لله الا به لانه ما دام حق العبد متعلقا به لم یتحرر لله واما الصلوة فیه فلانه یشترط التسلیم عند ابی حنیفة ومحمد فاذا تعذر یقام تحقق
المقصود مقامه او یشترط فیه تسلیم نوعه وذلک فی المسجد بالصلوة فیه ولا یشترط فیه قضاء القاضی ولا التعلیق بالموت ۱۲ از زیلعی
۵ لانه جزء من العین ولا حق للموقوف علیهم فیه جوہرۃ ۶ لان التسلیم عنده لیس بشرط ۱۲ جوہرۃ۔

marfat.com

کتاب الغصب[1]

ومن غصب شیئًا مما له مثل[2] کالحنطة ونحوها ۱۲ عز فهلك فی یده فعلیه ضمان مثله وان کان مما لا
مثل له فعلیه[2] قیمته وعلی الغاصب ردّ العین المغصوبة[2] یعنی مادامت قائمة ۱۲ جوهرة فان ادّعی هلاکها[2]
الغاصب ۱۲ عز حبسه الحاکم حتی یعلم انها لو کانت باقیة[2] لاظهرها ثم قضی علیه ببدلها[2] و
الغاصب ۱۲ عز فی ید الغاصب ۱۲ عز
الغصب فیما ینقل ویحوّل واذا غصب عقارًا فهلك[2] فی یده لم یضمنه عند ابی
حنیفة وابی یوسف رحمهما الله وقال محمد[2] رح یضمنه وما نقص منه بفعله[2] ای بفعل الغاصب ۱۲ عز او سکناه
ضمنه فی قولهم جمیعًا[2] واذا هلك المغصوب فی ید الغاصب بفعله او بغیر فعله
فعلیه[2] ضمانه وان نقص فی یده فعلیه ضمان النقصان ومن ذبح شاة غیره بغیر
امره فمالکها بالخیار[2] ان شاء ضمّنه قیمتها وسلّمها الیه وان شاء ضمّنه نقصانها
ومن خرق ثوب غیره خرقًا یسیرًا فضمّنه[2] نقصانه وان خرق خرقًا کثیرًا[2] یبطل
ولا خیار له ۱۲ کشف

---

[1] قوله الغصب - الغصب فی اللغة اخذ الشیء من الغیر علی وجه القهر مالًا کان او غیر مال وفی الشرع هو ازالة الید المحقة باثبات الید المبطلة فی مال متقوم محترم قابل للنقل بغیر اذن مالکه ۱۲ زیلعی مع تغیر [2] قوله فعلیه - لانه تعذر اعتبار المثل صورة وهو الکامل فیجب اعتبار المثل معنی وهو القیمة لانها تقوم مقامه ویحصل بها مثله واسمها ینبئ عنه ۱۲ زیلعی [3] قوله فیما - هذا عند ابی حنیفة وابی یوسف وعند محمد والشافعی یجری فی غیره الغصب ایضا اما عند الشافعی فلان حد الغصب وهو اثبات الید المبطلة یصدق علیه واما عند محمد فلان الغصب وان کان عنده ما ذکرنا لکن ازالة الید فی العقار یکون بما یمکن فیه لا بالنقل وهما یقولان ان الغصب اثبات الید بازالة ید المالک بفعل فی العین وهو لا یتصور فی العقار لان ید المالک لا تزول الا باخراجه عنها وهو فعل لا فی العقار فصار کما اذا بعد المالک عن المواشی ۱۲ شرح وقایه مع تصرف [4] قوله فهلك هلاکه انما یکون بانهدامه بآفة سماویة او بذهاب ترابه او بغلبة السیل علی الارض فیذهب باشجاره وترابه ۱۲ جوهرة [5] قوله جمیعا - والفرق لهما انه اتلفه بفعله والعقار یضمن بالاتلاف ولا یشترط لضمان الاتلاف ان یکون فی یده الا تری ان الحر یضمن به ۱۲ زیلعی [6] قوله فعلیه - لانه دخل فی ضمانه بالغصب وعجز عن رد عینه فیجب علیه رد مثله جنسًا او قیمة کذا فی المجتبی ۱۲ [7] قوله بالخیار وانما یخیر لانه اتلاف من وجه لفوات بعض الاغراض ۱۲ کشف [8] قوله خرقًا کثیرًا - قال فی الکشف الخرق الفاحش هو ما یفوت به بعض العین (ای ظاهرا وغالبًا اذ الظاهر ان الثوب اذا قطع یفوت من اجزائه شیء لا محالة) وبعض المنفعة ویبقی بعض العین وبعض المنفعة والیسیر ما لا یفوت به شیء من المنفعة وانما یدخل فیه النقصان ۱۲ [9] لقوله تعالی فمن اعتدی علیکم فاعتدوا علیه بمثل ما اعتدی علیکم ۱۲ زیلعی [10] مثل العدد المتفاوت والثیاب والعبید ۱۲ جوهرة [11] اراد الغاصب اللغوی اذ الغصب الشرعی لا یتحقق فی العقار ۱۲ کشف [12] لان العین قائم من کل وجه وانما دخله عیب ۱۲ کشف

عامة منافعه فلمالكه ان يضمنه جميعَ قيمته واذا تغيّرتِ العين المغصوبةُ بفعل
الغاصب حتى زال اسمها واعظم منافعها زال ملكُ المغصوب منه عنها وملكها
الغاصبُ وضمنها ولا يحلُّ له الانتفاعُ بها حتى يؤدِّيَ بدلَها وهذا كمن غصب
شاةً فذبحها وشواها اوطبخها اوغصب حنطة فطحنها اوحديدًا فاتخذ سيفًا
اوصفرا فعمله انية وان غصب فضةً اوذهبًا فضربها دراهمَ اودنانيرا اوانيةً لم
يزل ملك مالكها عنها عند ابي حنيفة رحمه الله ومَن غصب ساجة فبنى عليها
زال ملك مالكها عنها ولزم الغاصب قيمتها ومَن غصب ارضًا فغرس فيها اوبنى
قيل له اقلع الغرس والبناء وردّها الى مالكها فارغة فان كانت الارض تنقص بقلع
ذلك فللمالك ان يضمن له قيمة البناء والغرس مقلوعا ومن غصب ثوبا فصبغه
احمرا وسويقًا فلتّه بسمن فصاحبه بالخيار ان شاء ضمّنه قيمة ثوب ابيضَ ومثلَ
السويقِ وسلمه للغاصب وان شاء اخذهما وضمنَ ما زاد الصبغُ والسمنُ فيهما
ومن غصب عينًا فعيّبها فضمّنه المالك قيمتها ملكها الغاصبُ بالقيمة والقولُ

---

۱ قوله ملكها لانه لو لم يملكه بذلك للحقه ضرر وكان ظلما والظالم لا يظلم بل ينصف ۱۲ زيلعي ۲ قوله لم يزل لان العين باقية من كل وجه ولم تهلك من وجه بما الا ترى ان الاسم لم يتغير ومعناه الثمنية وهو ايضا باق وكذا كونه موزونا باق ايضا حتى يجري فيه الربوا باعتباره وكذا الصنعة فيهما غير متقومة ايضا مطلقا الا ترى انها لا قيمة لها عند المقابلة بالجنس بخلاف غيرهما ۱۲ زيلعي ۳ قوله زال - لان في قلعه ضررا بالغاصب وضررا بالملك مجبور بضمان القيمة فلا يعد ضررا فصار كما اذا خاط بالخيط المغصوب بطن آدمي او ادخل لوحا مغصوبا في السفينة وكانت في لجج البحر هذا اذا كانت قيمة البناء اكثر من قيمة الساجة واما اذا كانت قيمة الساجة اكثر من قيمة البناء فلم ينقطع حق المالك عنها ۱۲ زيلعي ۴ قوله مقلوعا انما يضمن له قيمته مقلوعا لانه مستحق القلع وليس له ان يستديم فيها فتعتبر قيمته في ذلك الوقت مقلوعا وكيفية معرفتها ان تقوم الارض وبها بناء او شجر استحق قلعه اي أمر بقلعه وتقوم وحدها ليس فيها بناء ولا غرس فيضمن فضل ما بينهما ۱۲ زيلعي ۵ قوله بالخيار لان الصبغ مال متقوم كالثوب وبجنايته لا يسقط تقوم ماله فيجب صيانة حقهما ما امكن وكان صاحب الثوب اولى بالتخيير لانه صاحب اصل والآخر صاحب وصف وهو قائم بالاصل وكذا السويق اصل والسمن تبع الا تراهم يقولون سويق ملتوت فيخير صاحبه لتعذر التمييز بخلاف البناء والغرس لان التمييز ممكن فيه بالنقض وله وجود بعد النقض فامكن ايصال حق كل واحد منهما اليه والصبغ يتلاشى بالغسل فلا يمكن ايصاله الى صاحبه ۱۲ زيلعي - ۶ لان ملك صاحب الارض باق لعدم استهلاكها فيؤمر الشاغل بتفريغها ۱۲ كشف ۷ لان فيه دفع الضرر عنهما فتعين فيه النظر لهما ۱۲ زيلعي ۸ حتى لا يجتمع البدل والمبدل في ملك رجل واحد فانه مستحيل ۱۲ زيلعي

marfat.com

فی القیمة قولُ الغاصب مع یمینه الاان یُقِیمَ المالکُ البیّنة باکثرمن ذلك فاذا
لانہ منکر والاصل عدم ما یدعیہ ۱۲ زیلعی
ظهرت العینُ وقیمتُها اکثرُمما ضمن وقد ضمنها بقول المالك اوببیّنةٍ اقامها او
بنکول الغاصب عن الیمین فلاخیار للمالك وهو للغاصب وان کان ضمنها بقول
لانہ رضی وبہ تم ملکہ برضاہ حیث سلم لہ ما ادعاہ ۱۲ زیلعی
الغاصب مع یمینه فالمالك بالخیار ان شاء امضی الضمان وان شاء اخذ العین
ورَدَّ العوض وولد المغصوبة ونماؤها وثمرةُ البستان المغصوب امانة فی یدِ
الغاصب ان هلك فی یده فلاضمان علیه الاان یتعدّی فیها او یطلبها مالکها فیمنعها
ایاه وما نقصت الجاریةُ بالولادة فهو فی ضمان الغاصب فان کان فی قیمة الولد وفاءٌ
به جُبِرَ النقصانُ بالولد وسقط ضمانه عن الغاصب ولا یضمن الغاصبُ منافع ما
وان لم یکن وفاء بہ لیسقط بحسابہ ۱۲ زیلعی
غصبه الاان ینقص باستعماله فیغرم النقصان واذا استهلك المسلمُ خمرالذمی او
خنزیره ضمن قیمتهما وان استهلکهما المسلم لمسلم لم یضمن
لتقومہا عندہم ونحن امرنا بترکہم وما یدینون ۱۲ کشف مع تغیر
ای وقد کانت الخمر والخنزیر لمسلم ۱۲ عز

---

۱ قولہ فالمالک لعدم تمام رضاہ بہذا القدر من الضمان وانما اخذ دون القیمۃ لعدم الحجۃ لا للرضا بہ ۱۲ زیلعی ۲ قولہ امانۃ لان الغصب ازالۃ ید المالک باثبات الید علیہ ولا یتحقق ذلک فی الزوائد لانہا لم تکن فی ید المالک حتی یزیلہا عنہ فلم یتحقق تفویت الید فلا یصیر غصبا فلا یضمن الا بالتعدی او بالمنع عند طلبہ لان المنع تعد ۱۲ زیلعی ۳ قولہ ضمان اطلقہ وہو مقید بما اذا حبلت فی ید الغاصب بالحرام اما اذا حبلت بالحلال کما اذا وطئہا المولی قبل الغصب او الزوج فی ید الغاصب فلا ضمان ۱۲ محمد اعزاز علی غفرلہ ۴ قولہ وفاء۔ مثلا کانت المغصوبۃ قیمتہا الف فنقصت قیمتہا بالولادۃ وصارت تسعمائۃ والولد قیمتہ مائۃ فلا یضمن الغاصب بشئ ویجبر نقصان القیمۃ بالولد ۱۲ محمد اعزاز علی غفرلہ ۵ قولہ جبر لان سبب النقصان والزیادۃ واحد وہو الولادۃ لانہا اوجبت فوات جزء من مالیۃ الام وحدوث مالیۃ الولد لان الولد انما صار مالا بالانفصال وقبلہ لا یعتد بہ الا تری انہ لا یجوز التصرف فیہ بیعا وہبۃ ونحوہ فاذا صار مالا بہ انعدم ظہور النقصان بہ فانتفی الضمان ۱۲ زیلعی ۶ قولہ ولا یضمن۔ لان الغصب ازالۃ ید المالک باثبات الید العادیۃ ولا یتصور ذلک فیہا لانہا اعراض لا تبقی زمانین فیستحیل غصبہا وکذا اتلافہا لانہ لا یخلو اما ان یرد علیہا الاتلاف قبل وجودہا او حال وجودہا او بعد وجودہا وکل ذلک محال اما قبل وجودہا فلان اتلاف المعدوم لا یمکن اما حال وجودہا فلان الاتلاف اذا طرأ علی الوجود رفعہ فاذا قارنہ منعہ واما بعد وجودہا فلانہا تنعدم کما وجدت فلا یتصور اتلاف المعدوم ۱۲ زیلعی ۷ قولہ منافع صورۃ المسئلۃ رجل غصب عبدا فامسکہ شہرا حتی صار غاصبا للمنافع او استعملہ حتی صار مستہلکا لہا عندنا لا تضمن ہذہ الاشیاء ۱۲ شلبی

marfat.com

کتاب الودیعة

الودیعة[۱] امانة[۲] فی ید المودع اذا هلکت فی یده لم یضمنها وللمودع[۳] ان یحفظها
لقوله علیه السلام لاضمان علی مؤتمن ۱۲ زیلعی
بنفسه وبمن فی عیاله فان حفظها بغیرهم[۲] او ودعها ضمن الا ان یقع فی داره
لانه لایتمکن من الحفظ الابهم ۱۲ جوهرة — بدون الایداع ۱۲ کشف — ای اخرج الودیعة من بیته فاحتطاه لشخص ۱۲ عز
حریق فیسلمها الی جاره او یکون فی سفینة[۴] وهو یخاف الغرق فیلقیها الی سفینة
اخری وان خلطها المودع بماله حتی لاتتمیز ضمنها[۵] فان طلبها صاحبها فحبسها عنه
ولا یضمن لعدم الصنع ۱۲ عز
وهو یقدر علی تسلیمها ضمنها[۵] وان اختلطت بماله من غیر فعله فهو شریک لصاحبها
ایضا ۱۲ عز — کما اذا انشق الکیسان فاختلط ما فیهما ۱۲ عز — وهذه شرکة املاک ۱۲ ز
وان انفق المودع بعضها وهلك الباقی ضمن ذلك القدر فان انفق المودع بعضها
لانه جنی فیه لافیما بقی ۱۲ عز
ثم رد مثله فخلطه بالباقی ضمن الجمیع[۶] واذا تعدی المودع فی الودیعة بان کانت
دابة فرکبها او ثوبا فلبسه او عبدا فاستخدمه او ودعها عند غیره ثم ازال التعدی
ورد ها الی یده زال[۷] الضمان فان طلبها صاحبها فجحده ایاها ضمنها[۸] فان عاد الی الاعتراف
وقال الشافعی لایبرأ عن الضمان ۱۲ جوهرة

---

۱ قوله الودیعة الودیعة فی اللغة مشتقة من الودع وهو مطلق الترک وفی الشرع ما یترک عند الامین وفی النهایة والکفایة عن الکروری ان الودیعة هی الاستحفاظ من المستحفظ قصدا والامانة هی الشئ الذی وقع فی یده من غیر قصد کان القت الریح ثوبا فی حجر شخص وحکم الودیعة انه یبرأ من الضمان اذا عاد الی الوفاق وحکم الامانة لایبرأ الا بالاداء الی صاحبها ۱۲ محمد اعزاز علی غفرله ۲ قوله بغیرهم - کما اذا خرج المودع من بیته ویترک الودیعة فیه وفی بیته غیره ولم یکن ثمة من یجوز دفع الودیعة الیه ۱۲ عز ۳ قوله الا - لان التسلیم الی جاره او الالقاء الی سفینة اخری عند احاطة النار بداره وعند تخبط السفینة تعین حفظا فلا یضمن بر ۱۲ زیلعی ۴ قوله ضمنها - وقالا ان خلطها بجنسها کالشعیر بالشعیر شرکه ان شاء وله ان الخلط علی هذا الوجه استهلاك من کل وجه لتعذر الوصول الی عین حقه ۱۲ کشف ۵ قوله ضمنها لانه متعد بالمنع بعد الطلب مع القدرة علی تسلیمها اذ لا یرضی صاحبها بامساکها بعده فیکون معزولا فصار یده علیها کید الغاصب فیضمن ۱۲ زیلعی ۶ قوله الجمیع - لان البعض صار مضمونا منه بالاتفاق لانه متعد وصار للبعض الآخر ضمانا ایضا لکونه خلط ماله بها لان الضمان لایصح الا بالتسلیم الی صاحبه وقبله باق علی ملکه فاذا خلطه بالودیعة صار مستهلکا للودیعة فیضمن ۱۲ زیلعی ۷ قوله زال لانه مامور بالحفظ وقد وجد وهذا لان الامر بالحفظ مطلق فیتناول الاوقات کلها فاذا خالف فی البعض ارتفع حکم العقد فی ذلك البعض فاذا رجع الی الوفاق فی غیره اتی بالمامور به فیه فارتفع الخلاف ضرورة فتعود الامانة ۱۲ زیلعی ۸ قوله ضمنها - لانه لما طالبه بالرد فقد عزله عن الحفظ فعند ذلك هو بالامساك غاصب مانع فیضمن وفیه اشارة الی انه لو جحدها عند غیر المالك لم یضمن ۱۲ جوهرة

marfat.com

لم يبرأ من الضمان وللمودع ان يسافر بالوديعة وان كان لها حمل ومؤنة واذا اودع وصلية ۱۲
ای اذا لم ينه المودع ولم يخف عليها بالاخراج ۱۲ زيلعی
رجلان عند رجل وديعة ثم حضر احدهما يطلب نصيبه منها لم يدفع اليه
شيئاً عند ابی حنيفة رحمه الله تعالیٰ حتی يحضر الآخر وقال ابو يوسف ومحمد
وهو مروی عن علی رضی الله تعالیٰ عنه ۱۲ زيلعی
رحمهما الله تعالیٰ يدفع اليه نصيبه وان اودع رجل عند رجلين شيئاً مما يقسم
ان الحاضر طلب نصيبه لحاجته قيومر بالدفع اليه ۱۲ زيلعی
لم يجز ان يدفع احدهما الی الآخر ولكنهما يقتسمانه فيحفظ كل واحد منهما نصفه
والخلاف فی المكيل والموزون ۱۲ جوهرة
وان كان مما لا يقسم جاز ان يحفظ احدهما باذن الآخر واذا قال صاحب الوديعة
للمودع لا تسلمها الی زوجتك فسلمها اليها لم يضمن وان قال له احفظها فی هذا
البيت فحفظها فی بيت آخر من الدار لم يضمن وان حفظها فی دار اخری ضمن

كتاب العارية

لانها لا تطعم فعلم انه اراد المنفعة ۱۲ جوهرة
العارية جائزة وهی تمليك المنافع بغير عوض وتصح بقوله اعرتك واطعمتك
ای مفيدة للملك المنفعة ۱۲ جوهرة لانه صريح العارية ۱۲ جوهرة
هذه الارض ومنحتك هذا الثوب وحملتك علی هذه الدابة اذا لم يرد به
۱۲ جوهرة عبارة عن العارية من المنحة بكسر الميم العطية ۱۲ جوهرة منصوب علی التمييز من قوله لك ۱۲ شلبی راجع الی منحتك وحملتك ۱۲ جوهرة
الهبة واخدمتك هذا العبد وداری لك سكنی ودارك لی سكنی ولمعيران
صريح فی تمليك المنفعة لانه اذن له فی استخدامه ۱۲ جوهرة ای سكنا هالك ۱۲ جوهرة

۱ قوله لم يبرأ - لانه لما جحدها حكم له فيها بالملك
لثبوت يده عليها لان كل من فی يده شئ فالظاهر انه له فاذا اعترف به لغيره بعد هلاكه لزمه ضمانه ۱۲ جوهرة ۲ قوله والمودع - لان الامر صدر
مطلقاً فلا يتقيد بالمكان كما لا يتقيد بالزمان والمفازة محل للحفظ اذا كان الطريق آمنا والكلام فيه فصار كالمصر ۱۲ زيلعی ۳ قوله لم يجز:
وهذا عند ابی حنيفة رح وقالا لاحدهما ان يحفظ باذن الآخر فی الوجهين لان المودع رضی بامانتهما فكان لكل واحد منهما ان يسلم الی الآخر ولا يضمن
كما فيما لا يقسم ولابی حنيفة رضی الله عنه وهو اقيس ان المالك رضی بحفظهما لا بحفظ احدهما ورضاه بامانة الاثنين لا يكون رضا بامانة الواحد و
اما فيما لا يقسم فالمالك رضی بثبوت يد كل واحد منهما علی الانفراد فی الكل لانه لما اودعهما مع علمه بانهما لا يجتمعان علی حفظه آناء الليل والنهار
وامكنهما المهايأة صار راضيا بحفظ كل واحد منهما بجميعه علی الانفراد ۱۲ زيلعی بحذف ۴ قوله لم يضمن لانه لا يمكنه الحفظ مع مراعاة شرطه فلم يكن
مفيداً فيلغو وهذا اذا كانت الوديعة مما يحفظ فی يد من منعه المودع من الدفع اليه مثل ان تكون الوديعة فرساً فيمنعه من التسليم الی غلامه اما اذا كانت
الوديعة مما لا يحفظ فی يد من نهاه عن الدفع اليه كما اذا كانت الوديعة فرساً فنهاه عن الدفع الی امرأته فيضمن بالمخالفة لان التقييد مفيد فی مثله
۱۲ زيلعی بحذف ۵ اذا كانت بيوت الدار متساوية اما اذا كانت مختلفة بان كان فی بعضها عور ظاهر فيضمن بالمخالفة ۱۲ زيلعی مع تغير ۶ مشتقة
من العرية وهی العطية وقيل منسوبة الی العار لان طلبها عار ۱۲ جوهرة

marfat.com

یرجع فی العاریة متی شاء ۱ والعاریة امانة فی ید المستعیر ان هلك من غیر تعدٍ لم
الشرطیة بیان لکون العاریة امانة ۱۲ عز
یضمن ۲ المستعیر ولیس ۳ للمستعیر ان یوجر ما استعاره فان اجره فهلك ضمن ۴
وجب ۱۲ ہدایہ ص ۲۰۳ ج ۳ کتب فرضیہ ۱۲ ہدایہ ۱۲
وله ان یعیره اذا کان المستعار مما لا یختلف باختلاف المستعمل وعاریة الدراهم
ای اذا صدرت مطلقة عن الوقت والانتفاع ۱۲ شلبی
والدنانیر والمکیل والموزون قرض ۵ واذا استعار ارضا لیبنی فیها او یغرس جاز
وللمعیر ان یرجع عنها ویکلفه قلع البناء والغرس فان لم یکن وقت العاریة فلا ۶
لانه شاغل لارض غیره ۱۲ کشف
ضمان علیه وان کان وقت العاریة ورجع قبل الوقت ضمن المعیر المستعیر ما
ای علی رب الارض ۱۲ عز
نقص من البناء والغرس بالقلع واجرة رد العاریة علی المستعیر واجرة رد العین
المستأجرة علی الموجر واجرة رد العین المغصوبة علی الغاصب واجرة رد العین
المودعة علی المودع واذا استعار دابة فردها الی اصطبل مالکها فهلکت لم یضمن ۸
استحسانا ۱۲ جوہرہ

۱ قوله متی ۔ لان المنافع تحدث شیئا فشیئا وتثبت الملك فیها بحسب حدوثها فرجوعه امتناع عن تملیك مالم یحدث فله ذلك ۱۲ زیلعی ۲ قوله لم یضمن اقول هذا فیما اذا کانت العاریة مطلقة اما اذا کانت مقیدة بوقت فهلکت فی ید المستعیر بعد مضی الوقت فانه یضمنها ۱۲ شلبی ۳ قوله ولیس لان الاعارة دون الاجارة لانها معاوضة بخلاف العاریة والشئ لا یتضمن ما هو فوقه ۱۲ کشف ۴ قوله ضمن وان شاء ضمن المستأجر لانه قبض ماله بغیر اذنه فصار کالمستأجر من الغاصب ۱۲ زیلعی ۵ قوله قرض ۔ لان الاعارة اذن فی الانتفاع به ولا یأتی الانتفاع بهذه الاشیاء الا باستهلاك عینها ولا یملك الاستهلاك الا اذا ملکها فاقتضت تملیك عینها ضرورة وذلك بالهبة او بالقرض والقرض ادناهما ضررا لکونه یوجب رد المثل ۱۲ زیلعی ۶ قوله فلا ۔ لان العاریة غیر لازمة فیکون له الرجوع فی کل وقت فلم یکن غارا له بالاطلاق وانما هو اغتر بنفسه بخلاف ما اذا کانت موقتة فرجع قبل الوقت لانه یصیر غارا له بذلك حیث نص علی ترکها فی یده الی الوقت المذکور ۱۲ زیلعی ۷ قوله علی المستعیر الاصل ان مؤنة الرد تجب علی من وقع القبض له اما المستعیر فلانه قبضه لمنفعة نفسه والرد واجب علیه ولهذا لو کانت العاریة موقتة فامسکها بعد مضی الوقت ولم یردها حتی هلکت ضمن فاذا وجب علیه الرد کانت مؤنته علیه واما للمستأجر فلان العین المستأجرة مقبوضة لمنفعة المالك. لان الاجر سلم له به ولا یجب علی المستأجر رد ها وانما یجب علیه التمکین والتخلیة فلا یکون علیه مؤنة الرد ولا یقال قبضه کان لمنفعة نفسه فوجب ان تکون المؤنة علیه لانا نقول ان ما حصل له منفعة وهی عرض یفنی وما حصل للمؤجر عین تبقی فکان هو بالوجوب اولی واما الودیعة فلان منفعة القبض حاصلة له لانه لحفظ العین ومنفعة حفظها عائد الیه فکانت مؤنة رد ها علیه واما العین المغصوبة فلان الغاصب یجب علیه نسخ فعله وذلك بردها واعادتها الی ید مالکها کما کانت ۱۲ زیلعی ۸ قوله لم یضمن والقیاس ان لا یبرأ لانه لم یردها الی صاحبها وانما ضیعها تضییعا وجه الاستحسان انه اتی بالتسلیم المتعارف وهو المعول علیه وهذا لان الاصطبل فی ید المالك ولو رد ها علی المالك کان یردها الی الاصطبل فکان الرد الی الاصطبل ردا علی المالك ۱۲ زیلعی مع تصرف ۹ لان العاریة تملیك المنافع والمالك یملك ان یملك کالمستأجر یملك ان یؤجر ۱۲ زیلعی لـه لانه منفعة معلومة تملك بالاجارة فکذا بالاعارة ۱۲ کشف لعه یعنی فی نقصان البناء والغرس ۱۲ جوہرة ۔

marfat.com

وان استعار عینًا وردّها الی دار المالك ولم یسلِّمها الیه لم یضمن وان رد الودیعة الی دار المالك ولم یسلِّمها الیه ضمن[1] والله اعلم

لانه اتی بالتسلیم المتعارف ۱۲ منه

کتاب اللقیط[2]

اللقیط حر ونفقته من بیت المال وان التقطه رجل لم یکن[3] لغیره ان یاخذه من یده فان ادّعی مدّعٍ انه ابنه فالقول قوله مع یمینه[4] وان ادّعاه اثنان وصف احدهما علامة فی جسده فهو اولی به[5] واذا وجد فی مصر من امصار المسلمین او فی قریة من قراهم فادعی ذمّی انه ابنه ثبت[6] نسبه منه وکان مسلمًا وان وجد فی قریة من قری اهل الذمة او فی بیعة او کنیسة کان ذمّیًا ومن ادعی ان اللقیط عبده او امته لم یقبل منه وکان حرًّا وان ادّعی عبدٌ انه ابنه ثبت نسبه منه وکان حرًّا وان وجد مع اللقیط مالٌ مشدود علیه فهو له ولا یجوز تزویج الملتقط ولا تصرّفه فی مال اللقیط ویجوز ان یقبض له الهبة ویسلِمه فی صناعة ویواجره

ردی ذلک عن عرض وعلی ر۲ ۱۲ از یلعی

ای فی جمیع احکامه حتی ان قاذفه یحد ۱۲ جوهرة

لان الاصل فی ذی الید الملک ۱۲ منه

یعنی اذا ادعاه ولم یدعه الملتقط ۱۲ از یلعی

ای فی جسد الولد ۱۲ عز

لانه نفع محض ۱۲ از یلعی

لانه فی یده وهو من اهل الملک لکونه حرا فیکون ما فی یده له بظاهر یده ۱۲ از یلعی

---

[1] قوله ضمن - لانها للحفظ ولم یرض بحفظ غیره اذ لو رضی به لما اودعها عنده ۱۲ از یلعی [2] قوله اللقیط هو اسم لشئ منبوذ فی اللغة وفی اصطلاح الفقهاء اسم لمولود حی طرحه اهله خوفًا من العیلة او التهمة سمی به باعتبار ما یؤول الیه لما انه یلقط ۱۲ از یلعی ... . [3] قوله لم یکن - لان یده سبقت الیه فکان احق بحفظه ولم یکن لغیره ان ینزعه منه الا باذنه ۱۲ از یلعی [4] قوله مع یمینه - والقیاس ان لا یثبت نسبا منه لانه یتضمن ابطال حق الملتقط فی الید ولا یملک ذلک وجه الاستحسان انه اقرار بما ینفعه وهو محتاج الیه لانه یتشرف بالنسب ویعیر بعدمه والملتقط لا ینازعه فیه فصحت دعوته ثم من ضرورة ثبوت النسب ان یکون هو احق بحفظه ولده من الاجنبی وکم من شئ یثبت ضمنا وان لم یثبت قصدا ۱۲ از یلعی [5] قوله اولی - لان ذکر العلامة یدل علی انه کان فی یده فالظاهر انه لم یترجح بها ۱۲ از یلعی [6] قوله ثبت وهذا استحسان لان دعوته تتضمن النسب ویقع له وابطال الاسلام الثابت بالدار یضره فصحت فیما ینفعه دون ما یضره ولا یلزم من کونه ابنا له ان یکون کافرا کما لو اسلمت امه والقیاس ان لا تقبل دعوته لانه حکم له بالاسلام فلو جعل ابنا له صار تبعا له فی الدین وهو یضره ۱۲ از یلعی [7] قوله لم یقبل - لانه حر بالظاهر فلا ینتقل عنه بنفس الدعوی الا ان یقیم البینة انه عبده ۱۲ جوهرة [8] قوله وکان لان ثبوت النسب منه تمحض منفعة فی حقه وهو لا یتبعه فی الرق وانما یتبع امه وقد تلد حرة فیکون ولده حرا فلا تبطل الحریة الثابتة بالدار بالوهم ۱۲ از یلعی [9] قوله تصرفه لان التصرف فی المال لا یجوز الا بکمال الرأی ووفور الشفقة وذلک یوجد فی الاب والجد لا غیر ۱۲ از یلعی

[10] لانعدام اسباب الولایة من القرابة والملک والسلطنة ۱۲ کشف

marfat.com

کتاب اللقطة [1]

اللُّقطةُ[2] امانةٌ فی ید الملتقط اذا اشهدَ[3] الملتقطُ انه یاخذها لیحفظها ویردّها (وکیفیة الاشهاد ان یقول من سمعتموه ینشد لقطة.. فدلوه علی ۱۲ کشف)
علی صاحبها فان کانت اقل من عشرة دراهم عرّفها ایّاماً وان کانت عشرة فصاعدًا (معناه علی حسب مایری ۱۲ جوهرة)
عرفها حولًا کاملًا فان جاء صاحبُها والا تصدّق بها فان جاء صاحبُها وهو قد تصدق (ای فیها ۱۲)
بها فهو بالخیار ان شاء امضی (ای جاز ۱۲ عز) الصدقة وان شاء ضمّن[4] الملتقط ویجوز (لان الصدقة لم یحصل باذنه فیتوقف علی اجازته ۱۲ زیلعی)
الالتقاط فی الشاة والبقر والبعیر فان انفق الملتقط علیها بغیر اذن الحاکم فهو متبرّعٌ وان
(لانه لا ولایة له فی الایجاب علی الذمة ۱۲ زیلعی)
انفق باذنه کان[5] ذلك دینًا علی صاحبها واذا رفع ذلك الی الحاکم نظر فیه فان (ای رب اللقطة ۱۲ عز)
کان[6] للبهیمة منفعة اجرها وانفق علیها من اجرتها وان لم یکن لها منفعة وخاف
ان یستغرق النفقةُ قیمتها باعها[7] الحاکم وامر بحفظ ثمنها وان کان الاصلح الانفاق (ای اذا لم یکن البهیمة صالحة للاجارة کالشاة ۱۲ شلبی)
علیها اذن فی ذلك وجعل النفقة دینًا علی مالکها فاذا حضر مالکها فللملتقط ان
(لانه نصب ناظرا وفی هذا نظر من الجانبین ۱۲ جوهرة)
یمنعه[8] منها حتی یاخذ النفقة ولقطةُ الحلّ والحرم سواءٌ واذا حضر الرجل فادّعی (ولا یسقط هذا الدین بهلاك العین فی ید الملتقط قبل حبسها ۱۲ زیلعی)

---

[1] قوله اللقطة هی مثل اللقیط فی الاشتقاق والمعنی واللقطة بضم اللام وفتح القاف اسم الفاعل للمبالغة وبسکون القاف اسم المفعول وسمی هذا المال الملقوط باسم الفاعل منه لزیادة معنی اختص به وهو ان کل احد یمیل علی رفعها فکانها تامره بالرفع لانها حاملة علیه فاسند الیها مجازًا ۱۲ زیلعی بحذف [2] قوله امانة لان الاخذ علی هذا الوجه مأذون فیه شرعًا بل هو الافضل عند عامة العلماء وهو واجب اذا خاف الضیاع واذا کان کذلك لا تکون مضمونة علیه ۱۲ جوهرة [3] قوله اشهد الاشهاد لنفی التجاحد حتی لو صدقه صاحبها انه اخذها لیردها علیه لا یضمن وان لم یشهد لان اقراره حجة علیه کالبینة ۱۲ زیلعی [4] قوله ویجوز یعنی لتوهم الضیاع بل الغالب فی زماننا الضیاع والامر بترکها کان فی زمنهم لغلبة الامن فهذا من تخصیص النص بضرورة العقل وعند الشافعی والمالك رحمهما الله اذا وجد البعیر او البقر او الفرس فی الصحراء فالترك افضل ۱۲ کشف [5] قوله کان لان للقاضی ولایة فی مال الغائب نظرًا له اذ هو نصب ناظرا فصار امره کامر المالك ۱۲ زیلعی [6] قوله اجرها لان القاضی نصب ناظرا وامکنه ابقاء العین من غیر ان یلزم صاحبها الدین فتعین طریقا ۱۲ زیلعی [7] قوله باعها لانه لو انفق علیها فی هذه الحالة تستغرق النفقة قیمتها ولیس من النظر ان تبقی العین ویوجب علیها اضعاف قیمتها فتعین الحفظ بالبیع ۱۲ زیلعی [8] قوله یمنعه لان هذا دین وجب بسبب هذا المال لا حیائه فکان له تعلق بهذا المال فاشبه جعل الآبق ۱۲ زیلعی [9] فان ضمنه لم یرجع بها علی المسکین لانه بالتضمین ملکها فظهر انه تصدق بملك نفسه ۱۲ جوهرة - [10] وعند الشافعی ما یلتقط فی الحرم یعرفه ابدا الی ان یجیئ صاحبه ۱۲ جوهرة

marfat.com

ان اللقطة له لم تُدفع اليه حتى يقيم البينة فان اعطى علامتها حل للملتقط
لان البينة على المدعى ۱۲ عز — ای بین المدعی علامتها ۱۲ زیلعی
ان يدفعها اليه ولا يجبر على ذلك في القضاء ولا يتصدق باللقطة على غني وان
لان العلامة لا تدل على الملك ۱۲ زیلعی
كان الملتقط غنيا لم يجز ان ينتفع بها وان كان فقيرا فلا بأس بان ينتفع بها و
لانه محتاج ۱۲ عز
يجوز ان يتصدق بها اذا كان غنيا على ابيه وابنه وامه وزوجته اذا كانوا فقراء
لان الفقر هو المبيح للتصدق ۱۲ عز

كتاب الخُنثىٰ

اذا كان للمولود فرجٌ وذكرٌ فهو خُنثىٰ فان كان يبولُ من الذكر فهو غلامٌ وان
كان يبول من الفرج فهو انثى وان كان يبول منهما والبولُ يسبق من احدهما
نسب الى الاسبق منهما وان كان في السبق سواءً فلا يعتبر بالكثرة عند ابي حنيفة
رحمه الله تعالىٰ وقالا رحمهما الله تعالىٰ يُنسب الى اكثرهما بولاً واذا بلغ الخنثىٰ
لانه يدل على انه العضو الاصلي ۱۲ زیلعی
وخرجت له لحيةٌ او وصل الى النساء فهو رجل وان ظهر له ثديٌ كثدي المرأة
لان هذه من علامات الذكر ۱۲ زیلعی
او نزل له لبنٌ في ثديه او حاض او حبل او امكن الوصولُ اليه من جهة الفرج
فهو امرأةٌ فان لم يظهر له احدى هذه العلامات فهو خُنثىٰ مشكلٌ واذا وقف
لعدم ما يوجب الترجيح ۱۲ زیلعی
خلف الامام قام بين صف الرجال والنساء وتبتاعُ له امة من ماله تختنه ان

قوله غلام لان البول من ای عضو كان دليل على انه العضو الاصلي الصحيح والآخر كالعيب ۱۲ كشف ۲ قوله الاسبق الظاهر ان العبرة للسبق في بول يكون بعد الولادة لا في كل مرة فلو بال من احدهما بعد الولادة اولا يحكم على حسب ذلك ثم ان بال مرة ثانية من الآخر اولا لا يحكم على حسبه والالزم امكان حكم مضاد للاول في يوم كم مرات ۱۲ كشف ۳ قوله فلا يعتبر لان الكثرة لا تدل على القوة لانه قد يكون لاتساع احدهما وضيق الآخر ۱۲ كشف ۴ قوله قام ولا يتخلل الرجال لاحتمال الانوثة فتفسد صلاتهم ولا النساء لاحتمال الذكورة فتفسد صلوته ۱۲ كشف ۵ قوله وتبتاع لجواز نظر المولى الى جاريته على تقدير الذكورة وجواز نظر الجنس الى الجنس عند الضرورة ۱۲ كشف ۶ مثل ان يسمى عدد الدراهم ووزنها ووكائها ودعائها ۱۲ زیلعی ۷ لانه مال الغير فلا يباح له الانتفاع به الا برضاه ۱۲ جوهرة ۸ هو من له فرج المرأة وذكر الرجل ويلحق به من عرى عن الآلتين جميعا ۱۲ زیلعی ۹ ويكره ان يختنه رجل لاحتمال الانوثة او امرأة لاحتمال الذكورة ۱۲ زیلعی

marfat.com

کان له مال فان لم یکن له مالٌ ابتاع له الامامُ من بیتِ المال امةً فاذا ختنته باعها وردّ ثمنها الی بیت المال وان مات ابوه وخلّف ابناً وخنثی فالمال بینهما عند ابی حنیفة علی ثلثة اسهمٍ للابن سهمان وللخنثی سهمٌ وهو انثی عند ابی حنیفة رحمه الله تعالیٰ فی المیراث الا ان یثبت غیر ذلك وقالا للخنثیٰ نصفُ میراث الذکر ونصف میراث الانثیٰ وهو قول الشعبی واختلفا فی قیاس قوله فقال ابو یوسف رحمه الله تعالی المالُ بینهما علی سبعة اسهُم للابن اربعة وللخنثی ثلثة وقال محمدؒ المال بینهما علی اثنی عشر سهماً للابن سبعة وللخنثی خمسةٌ

کتاب المفقودؒ

اذا غاب الرجلُ فلم یعرف له موضعٌ ولا یُعلم احیٌّ هو امْ میّتٌ نصب القاضی

۱ قوله وان ای لو مات مورّثه کان له الاقل من نصیب الذکر ومن نصیب الانثی فانه ینظر نصیبه علی انه ذکر وعلی بانه انثی فیعطی الاقل منهما وان کان محروما علی احد التقدیرین فلا شئ له لان الاقل متیقن وفی الزائد شک ۱۲ زیلعی کشف ۲ قوله الا یعنی الا ان یثبت ان نصیب الانثی اکثر من نصیب الذکر فیعطی حینئذ نصیب ذکر وذلک فی مسائل منها ترکت امرأة زوجا واما واختا لاب وام هی خنثیٰ کان للزوج النصف وللام الثلث وللخنثی ما بقی وهو السدس علی انه عصبة لانه اقل ولو قدر انثی کان له النصف وکانت المسئلة تعول الی ثمانیة ۱۲ زیلعی ۳ قوله فقال اعتبر ابو یوسف نصیب کل واحد منهما حالة انفراده فان الذکر لو کان وحده کان له کل المال والخنثی لو کان وحده ان کان ذکرا کان له کل المال وان کان انثی کان له ارباع المال وللابن کل المال فیجعل کل ربع سهما فیبلغ سبعة اسهم للابن اربعة وللخنثی ثلثة وانما کان کذلک لان الابن یستحق الکل عند الانفراد والخنثی ثلثة الارباع نصف المال فیاخذ نصف النصیبین نصف الکل ونصف النصف وذلک ثلثة الارباع ولیس للمال کل وثلثة ارباع فیضرب کلواحد منهما بجمیع حقه اعتبارا بالطریق العول والمضاربة ۱۲ زیلعی ۴ قوله وقال - هو یعتبر نصیب کلواحد منهما فی حالة الاجتماع فیقول لو کان الخنثی ذکرا کان المال بینهما نصفین ولو کان انثی کان اثلاثا فالقسمة علی تقدیر ذکورته من اثنین وعلی تقدیر انوثته من ثلثة - ولیس بینهما موافقة فیضرب احدهما فی الآخر یبلغ ستة للخنثی علی تقدیر انه انثی سهمان وعلی تقدیر انه ذکر ثلثة - فله نصف النصیبین ولیس للثلثة نصف صحیح فتضرب الستة فی اثنین تبلغ اثنی عشر فیکون للخنثی ستة علی تقدیر انه ذکر واربعة علی تقدیر انه انثی فیاخذ نصف النصیبین خمسة لان نصف الستة ثلثة ونصف الاربعة اثنان هو اعتبر الاحوال فی کل حادثة - فی حق الخنثیٰ وفی حق غیره ایضا من الورثة حتی یاخذ کل واحد من الورثة نصف ما یصیبه علی التقدیرین ۱۲ زیلعی ۵ قوله المفقود ذکر فی النهایة انه فی اللغة من الاضداد یقول الرجل فقدت الشئ ای اضللته وفقدته ای طلبته وکل من المعنیین متحقق فی المفقود فقد ضل عن اهله وهم فی طلبه وفی اصطلاح الفقهاء غائب لم یدر موضعه وحیوته وموته واهله فی طلبه یجدون وقد انقطع عنهم خبره وخفی علیهم اثره فبالجد قد یصلون الی المراد وربما یتاخر اللقاء الی یوم التناد وحکمه فی الشرع انه حیّ فی حق نفسه حتی لا یقسم ماله بین ورثته میت فی حق غیره حتی لا یرث من احد مات من اقاربه ۱۲ زیلعی ۶ لان بیت المال اعد لنوائب المسلمین فتدخل فی ملکه بقدر الحاجة وهی حاجة الختان ۱۲ زیلعی

marfat.com

من یحفظ مالَه ویقومُ علیه ویستوفی[1] حقوقَه ویُنفقُ علی زوجتِه واولادِه الصغار من مالِه ولا[2] یُفرّق بینه وبین امرأته فاذا تمّ له مائةٌ وعشرون سنةً (وفی ظاہر الروایۃ انہ مقدر بموت الاقران فی بلدہ ۱۲ زیلعی) من یوم ولد حکمنا بموته واعتدّت[3] امرأته وقسم مالُه بین ورثته الموجودین فی ذلك الوقت ومن مات منهم قبل ذلك لم یرث منه شیئًا ولا یرثُ المفقودُ من احدٍ مات فی حال فقده

کتاب الاباق[4]

اذا ابق المملوك فردّه رجلٌ علی مولاه من مسیرة ثلثة ایام فصاعدًا فله[5] علیه جُعله وهو اربعون درهمًا وان ردّه لاقل من ذلك فبحسابه وان کانت قیمته (ہو ما یجعل للعامل علی عملہ ۱۲) اقلّ من اربعین درهمًا قضی له بقیمته الّا[6] درهمًا وان ابق من الذی ردّه فلا شیء (ای اذا ابق بعد ما اشہد وقت الاخذ ۱۲ زیلعی) علیه ولا جعل له وینبغی[7] ان یُشهِدَ اذا اخذه انه یاخذ لیردّ علی صاحبه فان کان (لانہ لم یردہ علی مولاہ ۱۲ زیلعی)

---

[1] قوله حقوقه یعنی الدیون التی اقر بها غریم من غرمائه ویستوفی غلاته ویتقاضاها ویخاصم فی دین وجب بعقده ۱۲ جوہرۃ [2] قوله ولا یفرق - وقال مالك یفرق بینهما بعد اربع سنین لان عمر رضی اللہ عنه قضی بهذا فی الذی استهواه الجن بالمدینة رواه ابن ابی شیبة وعبد الرزاق والدارقطنی ولنا قوله علیه الصلوٰة والسلام فی امرأة المفقود انها امرأته حتی یاتیها البیان اخرجه الدارقطنی وهو مضعف بمحمد بن شرحبیل وفی المسئلة اختلاف بین الصحابة والحدیث الضعیف یصلح مرجحا وقول علی رضی اللہ عنه فیها هی امرأة ابتلیت فلتصبر حتی یستبین موت او طلاق (رواہ عبد الرزاق) خرج بیانا للمذکور فی المرفوع وعمر رجع الی قول علی ذکره عبد الرحمٰن بن ابی لیلی ۱۲ کشف مع تصرف [3] قوله اعتدت ای حین حکم بموته لا قبل ذلك حتی لا یرثه الا ورثة الموجودون فی ذلك الوقت لا من مات قبل ذلك الوقت من ورثته کانه مات فیه عیانًا لان الحکمی معتبر بالحقیقی ۱۲ زیلعی . . . [4] قوله الاباق - قال فی المبسوط الاباق تمرد فی الانطلاق وهو من سوء الاخلاق ورداءة الاعراق یظهر العبد من نفسه فرارا التصیر مالیته دمارا فردّه الی مولاه احسان وهل جزاء الاحسان الا الاحسان والآبق هو الذی هرب من مالکه قصدًا والضلال هو الذی ضل عن الطریق الی منزله ۱۲ شلبی [5] والقیاس ان لا یکون له شیء الا بالشرط وهو قول الشافعی لانه متبرع بمنافعه ولنا ما روی عن عمرو بن دینار انه قال لم نزل نسمع انه علیه الصلوٰة والسلام قال جُعل الآبق اربعون درهمًا والصحابة رضی اللہ عنهم اتفقوا علی وجوب اصل الجعل وان اختلفوا فی مقداره فیحمل الکل علی السماع لان الرأی لا مدخل له فی التقدیر ثم یحمل قول من قال اربعین علی مسیرة السفر وما دونه علی ما دونها توفیقًا وتلفیقًا ۱۲ زیلعی [6] قوله الا - لان وجوبه ثبت احیاء لحقوق الناس نظرا لهم ولا نظر فی ایجاب اکثر من قیمته ۱۲ زیلعی [7] قوله وینبغی - لانه یجوز ان یکون اخذه لنفسه فاشترطت الشهادة لتنزول التهمة ۱۲ جوہرۃ

marfat.com

العبدُ الابقُ رهنًا فالجعل على المرتهن

كتابُ إحياءِ المَوات

الموات[1] ما لا ينتفع به من الارض لانقطاع الماء عنه اولغلبة الماء عليه اوما

هذا تفسير الموات من الارض ۱۲ كشف — ای لفقده الماء سواء كان له ماء ثم انقطع اولم يكن اصلا ۱۲ كشف — ای ثم ذهب الماء والاقليف يعمر ۱۲ كشف

اشبه ذلك مما يمنع الزراعة فما كان منها عاديا لا مالك له اوكان مملوكا في الاسلام

بيان لما اشبه ذلك ۱۲ عز — ای ما قدم خرابه كانه منسوب الى عاد لخرابه من عهد هم ۱۲ زيلعی

لا يُعرف[2] له مالكٌ بعينه وهو بعيدٌ[3] من القرية بحيث اذا وقف انسانٌ في اقصى

العامر فصاح لم يُسمَع الصوت فيه فهو مواتٌ من احياه باذن[4] الامام ملكه وان

شروع في حكم الموات ۱۲ عز

احياه بغير اذنه لم يملكه عند ابي حنيفة رحمه الله وقالا رحمهما الله يملكه

ويملكه الذمّي بالاحياء كما يملكه المسلمُ ومن حجّر[5] ارضًا ولم يُعمّرها ثلث سنين

اخذها[6] الامامُ منه ودفعها الى غيره ولا يجوز احياءُ ما قرب من العامر ويترك مرعًى

لاهل القرية ومطرحًا لحصائدهم ومن حفر بئرًا في برية فله حريمها فان كانت

للعطن فحريمها اربعون ذراعًا وان كانت للناضح[7] فحريمها ستّون ذراعًا وان كانت

مناخ الابل حول الماء ۱۲ كشف — هوست فنطات ۱۲ كشف

---

[1] قوله الموات - انما سميت مواتا اذا كانت بهذه الصفة لبطلان الانتفاع بها تشبيها لها بالحيوان اذا مات وبطل الانتفاع به ۱۲ زيلعی [2] قوله لا جعله من الموات لان حكمه كالموات حيث يتصرف فيه الامام كما يتصرف في الموات لا لانه موات حقيقة ۱۲ زيلعی مع تصرف [3] قوله بعيد - هو قول ابي يوسف رحمه الله لانه فناء العامر فينتفعون به وعند محمد يعتبر حقيقة الانتفاع حتى لا يجوز احياء ما ينتفع به وان كان قريبا من العامر ۱۲ زيلعی بحذف [4] قوله باذن - هذا عند ابي حنيفة - وقالا يملكه من احياه ولا يشترط فيه اذن الامام لقوله عليه الصلوة والسلام من عمّر ارضا ليست لاحد فهو احق بها ولابي حنيفة رح قوله عليه الصلوة والسلام ليس للمرأ الا ما طابت به نفس امامه ومرويهما كان اذنا منه عليه الصلوة والسلام لانصب شرع كقوله عليه الصلوة والسلام من قتل قتيلا فله سلبه فانه تحريض منه بالسلب لانصب شرع ۱۲ زيلعی بحذف [5] قوله حجر التحجير مشتق من الحجر وهو المنع للغير بوضع علامة من حجر او بحصار ما فيها من الحشيش والشوك ونفيه عنها وجعله حولها او باحراق ما فيها من الشوك وغيره ۱۲ زيلعی [6] قوله اخذها لانه انما كان دفعها اليه ليعمرها فيحصل للمسلمين منفعة العشر او الخراج فاذا لم يحصل المقصود فلا فائدة في تركها في يده وانما قدر بثلاث سنين لقول عمر رض عنه ليس لمتحجر بعد ثلاث سنين حق ۱۲ زيلعی [7] قوله للناضح الناضح هو البعير وبئر الناضح ما ينزح منها الماء بالبعير وبئر العطن ما ينزح منها باليد ۱۲ كشف [8] قوله على - لانه احيى دينه بالرد لرجوعه به بعد سقوطه فحصل سلامة ماليته له ولولا ذلك لهلك دينه ۱۲ زيلعی - [9] لان الاحياء سبب الملك الا ان اذن الامام من شرطه عند ابي حنيفة رح ۱۲ جوهرة بتصرف [10] بالتشديد ويروى بالتخفيف ايضا ۱۲ جوهرة [11] من كل جانب هو الصحيح ۱۲ جوهرة

marfat.com

عینا فحریمها خمسمائة ذراع فمن اراد ان یحفر بئرا فی حریمها مُنِعَ منه وما ترک
قال فی الجوهرة المختار خمسون ذراعا ۱۲ منه
الفراتُ والدجلة وعدل عنه الماءُ فان کان یجوز عوده الیه لم یجز احیاؤه وان
لما جزم العلامة الی الحوزة نهرا ۱۲ جوهرة
کان لا یجوز ان یعود الیه فهو کالموات اذ لم یکن حریما لعامر یملکه من احیاه
قال لیس فی ملک احد ۱۲ زیلعی
باذن الامام ومن کان له نهرٌ فی ارض غیره فلیس له حریمٌ عند ابی حنیفة رحمه
الله تعالی الا ان یکون له البینة علی ذلک وعندهما له مُسَنَّاة النهر یمشی
علیها ویلقی علیها طینه

کتاب الماذون

اذا اذن المولی لعبده اذنا عاما جاز تصرفه فی سائر التجارات وله ان یشتری و
بان قال لا اذنت لک فی التجارة ۱۲ زیلعی
لان المطلق یتناول جمیع انواع التجارات ۱۲ زیلعی
یبیع ویرهن ویسترهن وان اذن له فی نوع منها دون غیره فهو ماذون فی
لان الرهن والاستیهان من توابع التجارة لانها استیفاء واستیفاء ۱۲ زیلعی
مثل ان یاذن له فی البز فانه یکون فیه وفی غیره ۱۲ جوهرة
جمیعها فاذا اذن له فی شیء بعینه فلیس بماذون وآقرار الماذون بالدیون
مثل ان یامره بشراء ثوب معین او طعام ۱۲ جوهرة
والغصوب جائز ولیس له ان یتزوج ولا ان یزوج مماليکه ولا یکاتب ولا یعتق
وکذا بالودائع ۱۲ جوهرة
لانه لیس من باب التجارة ۱۲ زیلعی
اذ البدل فیه مقابل بفک الحجر وهذا لیس بمال ۱۲ کشف
علی مال ولا یهب بعوض ولا بغیر عوض الا ان یهدی الیسیر من الطعام او
ان کان یعلم ذلک یقینا ۱۲ کشف
یضیف من یطعمه ودیونه متعلقة برقبته یباع فیها للغرماء الا ان یفدیه

---

۱ قوله الماذون الاذن فک الحجر واسقاط الحق۔ فان قیل ان لو کان اسقاط لما کان للمولی ولایة الحجر لان الساقط لا یعود قلنا بقاء ولایة الحجر باعتبار ان الرق باق فالحجر امتناع عن الاسقاط فیما یستقبل لا فیما مضی لا لان الساقط یعود والعبد بعد ذلک یتصرف لنفسه باهلیته لانه بعد الرق یبقی اهلا للتصرف بلسانه الناطق وعقله المیز والحجر عن التصرف لحق المولی لان تصرفه یوجب تعلق الدین برقبته وکسبه وذلک مال المولی فلا بد من اذنه ۱۲ کشف ۲ قوله فلیس لانه لو صار ماذونا بهذا ینسد عنه باب الاستخدام ۱۲ جوهرة ۳ قوله جائز لان الاقرار من توابع التجارة لانه لو لم یصح اقراره لم یعامله احد فلا بد من قبول اقراره فیما هو من باب التجارة والاقرار بالدین منه وکذا بالغصب لان ضمان الغصب ضمان معاوضة عندنا لانه یملک المغصوب بالضمان فکان من باب التجارة ۱۲ زیلعی ۴ قوله ولا۔ وقال ابو یوسف رح له تزویج الجاریة لانه تحصیل المال بمنافعها کاجارتها ولهما انه لیس من التجارة ۱۲ کشف ۵ قوله برقبته لان هذا دین ظهر وجوبه فی حق المولی فیتعلق برقبته کدین الاستهلاک والمهر ونفقة الزوجات ۱۲ زیلعی۔
۱ کیلا یؤدی الی تفویت حقه ۱۲ جوهرة ۲ ما بنی للسیل لترد الماء ۱۲ شلبی

marfat.com

المولی ویُقسّمُ ثمنُه بینهم بالحِصَصِ فان فضل من دیونه شیء طُولب به
بعدما اقتسم الغرماء وثمنه ۱۲ از یلعی
بعدَ الحرّیّة وان جُنّ علیه لم یصر محجورًا علیه حتی یظهر الحجر بین اهل السوق
لتقرره فی ذمته ۱۲ کشف
فان مات المولی او جُنّ او لَحِق بدار الحرب مرتدا صار الماذون محجورًا علیه وکو
المراد بالجنون المطبق ۱۲ از یلعی
ابق العبدُ الماذونُ صار محجورًا علیه واذا حجر علیه فاقرارُه جائزٌ فیما فی یدیه من
حکما ۱۲ از یلعی
المال عند ابی حنیفة رحمه الله تعالیٰ وقالا لا یصحّ اقرارُه واذا لزمته دیون تحیط
کالامانة والغصب ۱۲ اونی ذمته وهو المتعین
بماله ورقبته لم یملك المولی ما فی یدیه فان اعتق عبیده لم تعتق عند ابی حنیفة
لعدم ملك المعتق وهو المولی ۱۲ از
رحمه الله وقالا رحمهما الله یملك ما فی یدیه واذا باع عبدٌ ماذونٌ من المولی
شیئًا بمثل قیمته او اکثر جاز وان باع بنقصان لم یجز وان باعه المولی شیئًا
نسخ المنتقر مختلفة ۱۲ مصحح
بمثل القیمة او اقلّ جاز البیعُ فان سلّمه الیه قبل قبض الثمن بطلّ الثمن وان
قبل ان یقبض المولی الثمن ۱۲ از
امسکه فی یده حتی یستوفی الثمن جاز وان اعتق المولی العبدَ الماذونَ وعلیه
وهو حکم البیع ۱۲ کشف

۱ قوله بعد الحریة - لانه لا یمکن بیعه ثانیا ولا استسعاؤه لان المشتری یتضرر بذلك ۱۲ از یلعی ۲ قوله صار ای یصیر محجورًا علیه بهذه
الاشیاء علم العبد او لم یعلم لان الاذن غیر لازم وما لا یکون لازما من التصرف یعطی لدوام حکم الابتداء کأنه یاذن له ابتداء فی کل ساعة لتمکنه من الفسخ
والحجر علیه فی کل ساعة فترکه علی ما کان علیه کانشاء الاذن فیه فیشترط قیام الاهلیة فی تلك الحالة کما یشترط فی الابتداء وقد زالت الاهلیة بالموت
والجنون وکذا باللحاق لانه موت حکما فصار محجورًا علیه فی ضمن بطلان الاهلیة فلا یشترط فیه علمه ولا علم اهل سوقه لان الحجر حکمی فلا یشترط فیه العلم ۱۲ از یلعی
بحذف ۳ قوله محجورًا - وقال زفر رح والشافعی رح لا یکون محجورًا علیه بالاباق ولنا ان المولی لم یرض بتصرف عبده المتمرد الخارج عن طاعته فکان
حجرًا علیه دلالة والحجر مما یثبت بالدلالة کالاذن ۱۲ از یلعی بحذف ۴ قوله لا یصح وهو القیاس لان المصحح لاقراره هو الاذن وقد زال بالحجر
ویده علی اکسابه قد بطلت بالحجر لان ید المحجور علیه غیر معتبرة وجه الاستحسان ان المصحح للاقرار قبل الحجر علیه هو الید والید باقیة حقیقة وشرط بطلانها
بالحجر حکما فراغ ما فی یده من الاکساب عن حاجته واقراره دلیل علی تحققها ۱۲ از یلعی بحذف ۵ قوله یملك لانه یملك الماذون له فیملك کسبه بالضرورة ولابی حنیفة رح
ان ملك المولی انما یثبت فی کسب العبد انما جر خلافة عنه عند فراغه عن حاجة مالك الوارث والمحیط بها الدین مشغول بحاجته فلا یخلفه فیه ولا یدخل فی ملکه ۱۲ از یلعی باختصار ۶ قوله جاز هذا اذا
کان علی العبد دین لانه کالاجنبی عن کسبه اذا کان علیه دین وان لم یکن علیه دین فلا یبیع بینهما لان العبد وما فی یده للمولی ۱۲ جوهرة ۷ قوله لم یجز - لانه متهم فی حقه وهذا عند ابی حنیفة رح
وعندهما اذا باعه بنقصان یجوز ویخیر المولی ان شاء ازال المحاباة وان شاء فسخ ۱۲ جوهرة ۸ قوله البیع - لان المولی اجنبی عن کسبه عنده اذا
کان علیه دین والکلام فیه لانه لا یملك کسبه ویخرج المبیع عن ملکه فیصح کما فی الاجنبی وعندهما جواز البیع یعتمد الفائدة وقد وجدت فان المولی
یستحق اخذ الثمن والعبد المبیع فثبت لکل واحد منهما ما لم یکن ثابتا قبل ذلك فافاد ۱۲ از یلعی ۹ لان دیونهم متعلقة برقبته فیتخاصمون فی الاستیفاء
من البدل ۱۲ از یلعی ۱۰ کیلا یتضرروا بتاخر حقهم الی ما بعد العتق ۱۲ ۱۱ لانه بتسلیم المبیع سقط حقه فی الحبس ولا یجب علی عبده دین

فتح القدیر ۱۲ از یلعی

marfat.com

دیونٌ فعتقُه جائزٌ والمولی ضامنٌ بقیمته للغرماء وما بقی من الدیون یُطالبُ به المعتق وإذا ولدتِ الماذونةُ من مولٰها فذلك حجرٌ علیها وإن اذن ولیُّ الصبی للصبی فی التجارة فهو فی الشراء والبیع کالعبد الماذون إذا کان یعقل البیع والشراء

حتی ینفذ تصرفه ۱۲ جوهرة — ای ان ابیع سالب للملك جالب ط رح ۱۲ اغر

کتاب المزارعة

قال ابوحنیفة رحمه الله تعالیٰ المزارعة بالثلث والربع باطلة وقالا جائزة وهی علیه الفتوی لحاجة الناس الیها ۱۲ جوهرة عندهما علی اربعة اوجه اذا کانت الارضُ والبذر لواحدٍ والعملُ والبقر لواحد جازتِ المزارعةُ وان کانت الارضُ لواحدٍ والعمل والبقر والبذر لآخر جازت المزارعةُ وان کانت الارض والبذر والبقر لواحدٍ والعملُ لواحدٍ جازت وان

---

۱ قوله ضامن۔ لانه اتلف ما تعلق به حقهم بیعًا واستیفاء من ثمنه ولا وجه لرد العتق لانه لا یقبل الفسخ فاوجبنا الضمان علیه دفعًا للضرر عن الغرماء ۱۲ زیلعی۔ ۲ قوله للغرماء۔ وان شاء وا اتبعوا العبد بکل دیونهم وباتباع احدهما لا یبرأ الآخر فهما کالکفیل مع مکفول عنه ۱۲ الدر المختار ۳ قوله یطالب ای لغرمائه ان یطالبوه بعد الحریة ان بقی من دیونهم شئ ولم تف القیمة لان الدین مستقر فی ذمته لوجود سببه وعدم ما یسقطه والمولی لا یلزمه الا قدر ما اتلف فبقی الباقی علیه کما کان فیرجع به علیه ۱۲ زیلعی ۴ قوله حجر۔ وقال زفر لا تصیر محجورًا علیها وهو القیاس لان المولی اذا اذن لام ولده ابتداء یجوز فکذا بقاء وجه الاستحسان ان العادة جرت بتحصین امهات الاولاد وانه لا یرضی بخروجها واختلاطها بالرجال فی المعاملة والتجارة ودلیل الحجر کصریحه کما قلنا بخلاف ما اذا اذن لام ولده صریحًا لان الصریح یفوق الدلالة فکان اولی بالاخذ به ونظیره اذا قدم مائدة لانسان یکون اذنا منه بالاکل حتی حل له التناول ثم اذا نهاه صریحًا عن الاکل لا تعتبر الدلالة ۱۲ زیلعی ۵ قوله باطلة لما روی انه علیه الصلوٰة والسلام نهی عن المخابرة فقیل ما المخابرة قال المزارعة بالثلث والربع ۱۲ زیلعی ۶ قوله جائزة لما روی انه علیه السلام عامل اهل خیبر علی نصف ما یخرج من ثمر او زرع ۱۲ زیلعی ۷ قوله جازت وانما کان کذلک لان من جوّز ها انما جوّز ها علی انها اجارة ففی الصورة الاولی یکون صاحب البذر والارض مستاجرًا للعامل وبقره تبع له لاتحاد منفعتهما لان البقر آلة له فصار کمن استاجر خیاطا لیخیط له بابرته او صباغًا لیصبغ له ثوبًا بصبغ من عنده والاجر یقابل عمله دون الآلة فیجوز والاصل فیها ان صاحب البذر هو المستاجر فتخرج المسائل علی هذا کما رأیت وفی الصورة الثانیة یکون صاحب البذر مستاجرا للارض باجر معلوم من الخارج فیجوز کما اذا استاجر بدراهم فی الذمة وفی الصورة الثالثة یکون صاحب البذر للعامل وحده بلا بقر باجرة معلومة من الخارج فیجوز کما اذا استاجر خیاطا لیخیط له قمیصًا بابرة من عند صاحب الثوب او طیانا لیطین له بمر من المستاجر ۱۲ زیلعی ۸ وهذا بالاجماع لقیام ملکه فیه وانما الخلاف فی اکسابه بعد الاستغراق بالدین ۱۲ زیلعی ۹ ینتظم الاب والجد عند عدمه والوصی والقاضی ۱۲ جوهرة ۱۰ مفاعلة من الزرع فی الشرع عبارة عن العقد علی الزرع ببعض الخارج ۱۲ جوهرة۔

marfat.com

كانت الارضُ والبقرُ لواحد والبذرُ والعملُ لواحدٍ فهي باطلة ولا تصحُّ المزارعة
انہ عقد علی منافع الارض ومنافع العامل والمدة وہی المعیار لہا تعلم بہا ۱۲ کشف
إلّا على مدةٍ معلومةٍ وان يكون الخارجُ بينهما مشاعًا فان شرطا لاحدهما قفزانًا
لانہ ہو المقصود بہا فتنعقد اجارة فی الابتداء وتتم شرکة فی الانتہاء ۱۲ زیلعی
جمع قفیز ۱۲ عز
مسمّاةً فهي باطلة وكذلك اذا شرطا ما على الماذيانات والسواقي واذا صحت
ای تبطل المزارعة ۱۲ شلبی
فارسی معرب اصغر من النہر واعظم من الجدول ۱۲ جمع الساقیة وہی فوق الجدول دون النہر ۱۲ شلبی
المُزارَعة فالخارجُ بينهما على الشرط وان لم تخرج الارضُ شيئًا فلا شيءَ للعامل
لانہ تستحقہ شرکة ولا شرکة فی غیر الخارج ۱۲ کشف
لصحة الالتزام ۱۲ کشف
واذا فسدت المُزارعةُ فالخارجُ لصاحب البذر فان كان البذرُ من قِبَل رب
ای کلہ ۱۲ جوہرة
الارض فللعامل اجرُ مثله لا يزاد على مقدار ما شرط له من الخارج وقال محمدٌ له
لانہ رضی بسقوط الزیادة ۱۲ کشف
اجرُ مثلِه بالغًا ما بلغ وان كان البذرُ من قبل العامل فلصاحب الارض اجرُ مثلها
واذا عُقِدَت المُزارَعةُ فامتنع صاحب البذر من العمل لم يجبر عليه وان امتنع
الذي ليس من قِبَله البذرُ اجبرَه الحاكم على العمل واذا مات احد المتعاقدين
بطلت المزارعةُ واذا انقضت مدةُ المزارعة والزرعُ لم يُدرِك كان على المزارع

قولہ فہی وجہ البطلان انہ یصیر صاحب البذر وہو العامل متاجرا للارض والبقر ببعض الخارج فیکون البعض بمقابلة البقر مقصودًا ولم یرد بہ الشرع فبقی علی اصل القیاس ۱۲ شلبی مع زیادة قولہ باطلة۔ لانہ یؤدی الی قطع الشرکة فی بعض المسمی او فی الکل اذا لم تخرج الارض اکثر من ذلک ۱۲ زیلعی قولہ اجر مثلہ لان رب البذر استوفی المنافع بعقد فاسد فیجب ردہا وقد تعذر ولا مثل لہا فیرد قیمتہا ۱۲ کشف قولہ اجر مثلہا۔ لانہ استوفی منافعہا بعقد فاسد وہل یزاد علی ما شرط لہ من الخارج علی الخلاف الذی ذکرناہ ۱۲ جوہرة قولہ اجبرہ۔ لانہا انعقدت اجارة والاجارة عقد لازم غیر انہا تفسخ بالاعذار فان امتناع صاحب البذر عن المضی فیہا کان معذورًا لانہ لا یمکنہ المضی الا باتلاف مالہ وہو القاء البذر علی الارض ولا یدری ہل یخرج ام لا فصار نظیر ما لو استاجرا اجیرًا یہدم دارہ ثم امتنع وان امتنع العامل اجبر علی العمل لانہ لا یلحقہ بہ ضرر فلا یفسخ من غیر عذر ۱۲ زیلعی قولہ بطلت لانہا اجارة وہی تبطل بموت احد المتعاقدین اذا عقدا ہا لانفسہما وہذا علی اطلاقہ ہو جواب القیاس وفی الاستحسان اذا مات احدہما وقد نبت الزرع یبقی عقد الاجارة حتی یستحصد ذلک الزرع ثم یبطل فی الباقی لان فی ابقاء العقد حتی یستحصد مراعاة الحقین فیعمل العامل او ورثتہ علی حالہ فاذا حصد یقسم علی ما شرطا ولا ضرورة فی الباقی فتبطل ۱۲ زیلعی قولہ کان۔ لان فی تبقیة العقد ایفاء الحقین وفی فسخہ الحاق ضرر باحدہما فکان تبقیتہ الی حصاد اولی ویکون العمل علیہما جمیعًا لان العقد قد انتہی بانتہاء المدة وہذا عمل فی المال المشترک ۱۲ جوہرة

یفہم من المغرب ان الماذیان والساقیة من المترادفات وہی اصغر من النہر واعظم من الجدول لکن قال الرازی فی فوائدہ لمختصر القدوری ان الماذیانات الانہار الکبار والسواقی الانہار الصغار وقال صاحب الغریبین السواقی دون الماذیانات ۱۲ شلبی وحاشیة الہدایة مصحح
لانہ نماء ملکہ واستحقاق الآخر قد کان بالتسمیة وقد فسدت ۱۲ کشف۔

marfat.com

اجرُ مثل نصیبِہ من الارض الی ان یستحصدَ والنفقۃ علی الزرع علیہما علی
مثل اجر سقی الماء ونحوہ ۱۲ جوہرۃ — ای تجب علیہما ۱۲
مقدار حقوقہما واجرۃُ الحِصَاد والدِیاس والرِفاع والتذریۃ علیہما[1] بالحصص
امثلا کان ثلث فی زرع لاحدہما وثلثاہ لآخر فالاجرۃ علیہما اثلاثا ایضا ۱۲ غ

فان[2] شرطاہ فی المزارعۃ علی العامل فسدت

کتاب المساقاۃ[3]

قال ابوحنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ المساقاۃ بجزء من الثمرۃ باطلۃٌ وقالا جائزۃٌ[4]
کالمزارعۃ ۱۲ زیلعی
اذا ذکرا مدۃً معلومۃً وسمی جزء من الثمرۃ مشاعًا وتجوز المساقاۃُ فی النخلِ
خلافا لابی حنیفۃ ۱۲ کشف
والشجرۃِ والکرمِ والرطابِ واصول الباذِنجانِ فان دفع نخلًا فیہ ثمرۃٌ مساقاۃً
المراد منا جمیع البقول ۱۲ کشف — ساقی ۱۲ عینی
والثمرۃ تزیدُ بالعمل جاز وان کانت قد انتہت لم یجز واذا فسدت المساقاۃُ
لان العامل انما یستحق بالعمل ولا عمل بعد التناہی ۱۲ کشف
فللعامل اجر مثلہ وتبطل المساقاۃ بالموت وتفسخُ بالاعذار کما تفسخ الاجارۃ
لانہ فی معنی الاجارۃ الفاسدۃ ۱۲ کشف — لانہا فی معنی الاجارۃ ۱۲ زیلعی — بان یکون العامل سارقا او مریضا لا یقدر علی العمل ۱۲ زیلعی

---

[1] قولہ علیہما۔ لان عقد المزارعۃ یوجب علی العامل عملا یحتاج الیہ الی انتہاء الزرع لیزداد الزرع بذلک فیتناہی وجوب العمل علیہ بتناہی الزرع لحصول المقصود فیبقی بعد ذلک مالا مشترکا بینہما فتجب مؤنۃ علیہما ۱۲ زیلعی [2] قولہ فان۔ ای ان شرطا العمل الذی یکون بعد انتہاء الزرع کالحصاد ونحوہ تفسد المزارعۃ لانہ شرط لا یقتضیہ العقد وفیہ منفعۃ لاحدہما فیفسد ۱۲ زیلعی مع تصرف [3] قولہ المساقاۃ ہی دفع النخل والکرم والاشجار المثمرۃ معاملۃ بالنصف او بالثلث او بالربع قل او کثر ۱۲ جوہرۃ [4] قولہ جائزۃ۔ وشروطہا عندہما شروط المزارعۃ فی جمیع ما ذکرنا الا فی اربعۃ اشیاء احدہا اذا امتنع احدہما یجبر علیہ لانہ لا ضرر علیہ فی المضی بخلاف المزارعۃ حیث لا یجبر صاحب البذر اذا امتنع والثانی اذا انقضت المدۃ یترک بلا اجر ویعمل بلا اجر وفی المزارعۃ باجر والثالث اذا استحق النخیل یرجع العامل باجر مثلہ والمزارع بقیمۃ الزرع والرابع فی بیان المدۃ فانہ اذا لم یبین فیہا المدۃ یجوز استحسانا لان وقت ادراک الثمر معلوم وقل ما یتفاوت فیہ فیدخل فیہ ما ہو المتیقن بہ بخلاف الزرع لان ابتداءہ یختلف والانتہاء مبنی علیہ فقد خلہ الجہالۃ الفاحشۃ ۱۲ زیلعی باختصار [5] قولہ بالموت فاذا مات رب الارض والخارج بسر فللعامل ان یقوم علیہ کما کان یقوم قبل ذلک الی ان یدرک الثمر ولیس لورثتہ ان یمنعوہ من ذلک استحسانا لان فی منعہ الحاق الضرر بہ فیبقی العقد دفعا للضرر عنہ ولا ضرر علی الورثۃ ولو مات العامل فلورثتہ ان یقوموا علیہ ولیس لرب الارض ان یمنعہم من ذلک لان فیہ النظر من الجانبین وان ماتا جمیعا فالخیار لورثۃ العامل لقیامہم مقامہ ۱۲ زیلعی باختصار

marfat.com

کتاب النکاح[1]

هو فی اللغة حقیقة فی الوطئ هو الصحیح ۱۲ جوهرة

النکاحُ ینعقدُ بالایجاب والقبول بلفظین[2] یعبر بهما[3] عن الماضی او یُعبَّر باحدهما[4] ای بیبین ۱۲ جوهرة

لانه عقد کسائر العقود ۱۲ کشف — الجملة نقلت لما قبله ۱۲ عز

عن الماضی والاخر عن المستقبل مثل ان یقول زوِّجنی فیقول زوجتک و

یرید به نص لفظ الامر ۱۲ شلبی

لَا ینعقدُ نکاح المسلمین الّا بحضور شاهدین حرّین بالغین عاقلین مسلمین

لان العهد لا شهادة له ۱۲ جوهرة

او رجل وامرأتین عدولا کانوا او غیر عدول او محدودین فی قذف فان تزوّج

لانه لا شهادة للکافر علی المسلم ۱۲ جوهرة — خلافا للشافعی رح ۱۲ کشف — فانهما من اهل الولایة ۱۲ من کشف

مسلمٌ ذمّیّة بشهادة ذمیّین جاز عند ابی حنیفة رحمه الله وابی یوسف رحمه

الله تعالیٰ وقال محمد رحمه الله لا[6] یجوز الا ان یشهد شاهدین مسلمین ولا

یحلُّ للرجل ان یتزوّج بامِّه ولا بجدّاته من قبل الرجال والنساء ولا ببنته

بالاجماع ۱۲ کشف

ولا ببنت ولده وان سفلت ولا باخته ولا ببنات اخته ولا بعمّته ولا بخالته

ولا ببنات اخیه ولا بامّ امرأته التی دخل بابنتها اولم یدخل ولا بابنة امرأته

التی دخل بها سواء کانت فی حجره او فی حجر غیره ولا بامرأة ابیه ولا اجداده ولا

لثبوت قید الدخول بالنص ۱۲ کشف — بقوله تعالیٰ ولا تنکحوا ما نکح آباؤکم ۱۲ عز

---

[1] قوله النکاح - هو عقد یرد (ای یفید ملک المتعة وهی الاستمتاع ببضعها وسائر اعضائها) علی ملک المتعة قصدًا (خرج به نحو البیع والهبة لان المقصود منه ملک الرقبة وملک المتعة یثبت ضمنا ۱۲ کشف [2] قوله بلفظین انما قید انعقاده باللفظ لیخرج الکتابة فانه لو کتب رجل علی شئ لامرأة زوجینی نفسک فکتبت المرأة علی ذلک الشئ عقیبه زوجت نفسی منک لا ینعقد النکاح ۱۲ شلبی [3] قوله بهما - لانه انشاء تصرف وهو اثبات ما لم یکن ثابتًا ولیس للفظ یختص به باعتبار وضع اللغة فاستعمل لفظ ینبئ عن الثبوت لیکون ادل علی الوجود وهو الماضی (لانه لا یصدق الا بتحقق الوجود سابقا) دفعا للحاجة ۱۲ کشف [4] قوله باحدهما - لان الاول توکیل والثانی امتثال لامره فینعقد به النکاح لان الواحد یتولی طرفی النکاح ۱۲ کشف [5] قوله الا - لقوله علیه الصلوٰة والسلام لا نکاح الا بشهود رواه الدارقطنی وابن حبان مرفوعًا قال فخر الاسلام الحدیث مشهور یخصص آیة فانکحوا ما طاب لکم او خصصت بآیة المحرمات فتخصص بخبر الواحد ۱۲ کشف [6] قوله لا یجوز لان السماع فی النکاح شهادة ولا شهادة للکافر علی المسلم فلا یصح سماعهما کلام المسلم بطریق الشهادة وشرط انعقاده سماع الشاهدین شطری العقد ولم یوجد فصار کانهما سمعا کلام المرأة دون کلامه ولهما ان الشهادة انما شرطت فی النکاح لما فیه من اثبات ملک المتعة له علیها تعظیمًا لجزء الآدمی لشرفه لا لثبوت ملک المهر علیه لان وجوب المال لا یشترط فیه الشهادة کالبیع وغیره وللذمی شهادة علی مثله لولایة علیه ولهذا لو باشر عقدها نفذ علیه بخلاف ما اذا لم یسمعا کلام الرجل اصلا لان الشهادة معتبرة لصحة العقد وهی تتوقف علی الشطرین فلا بد من سماع الشطرین ۱۲ زیلعی

عه ویشترط حضورهما عند العقد لا عند الاجازة ۱۲ جوهرة عه لانه لا ولایة بدون البلوغ والعقل ۱۲ جوهرة سه یعنی فی حق الانعقاد

بامرأة ابنه ولا ابنی اولاده ولا بامّه من الرضاعة ولا باخته من الرضاعة ولا يجمعُ بين الاختين بنكاح ولا بملك يمين وطيا ولا يجمع بين المرأة وعمتها او خالتها ولا ابنة اختها ولا ابنة اخيها ولا يجمع بين امرأتين لو كانت كلّ واحدة منهما رجلاً لم يجزله ان يتزوّج بالاخرى ولا بأس بان يجمع بين امرأة وابنة زوج كان لها من قبلُ ومن زنى بامرأة حرمت عليها امّها وابنتها واذا طلق الرجل امرأته طلاقا بائنا لم يجزله ان يتزوّج باختها حتى تنقضِيَ عدّتها ولا يجوز للمولى ان يتزوّج امَته ولا المرأة عبدها ويجوز تزويجُ الكتابيات ولا يجوز تزويج المجوسيات ولا الوثنيات ويجوز تزويجُ الصابيات ان كانوا يؤمنون بنبيٍّ و يقرّون بكتاب وان كانوا يعبدون الكواكبَ ولا كتاب لهم لم يجز مُناكحتهم ويجوز

(۱) قوله بامرأة ابنه ولا يشترط الدخول فی امرأة الابن والاب اذا كان النكاح صحيحًا اما اذا كان فاسدًا يجوز قبل الدخول ۱۲ جوهرة (۲) قوله ولا بامه اما الام والاخت فلنص الكتاب واما غيرهما فلعموم قوله عليه الصلوٰة والسلام يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب اخرجه البخاری ۱۲ كشف (۳) قوله ولا يجمع. لقوله عليه الصلوٰة والسلام لا تنكح المرأة على عمتها ولا على خالتها ولا على ابنة اختها وهذا مشهور يجوز به الزيادة على الكتاب ۱۲ كشف (۴) قوله لو كانت ای حرم الجمع بين امرأتين اذا كانتا بحيث لو قدرت احداهما ذكرا حرم النكاح بينهما ايتهما كانت المقدرة ذكرا والشرط ان لا يتصور جواز تزوج احداهما بالاخرى على كل التقادير حتى لو جاز بينهما على تقدير مثل المرأة وبنت زوجها او امرأة ابنها جاز الجمع بينهما وفيه خلاف زفر رحمه الله ۱۲ زيلعی مع تصرف وحذف۔ (۵) قوله بائنا۔ فان قلت لم قيد الشيخ الطلاق بالبائن والحكم فی الرجعی كذلك قلت الطلاق الرجعی لا يرفع النكاح حتى يجوز للمطلق الوطی فكان النكاح موجودا بعد الطلاق الرجعی قبل انقضاء العدة فلم يكن ان يتوهم جواز تزوج اخت المعتدة فی الرجعی واما البائن فالنكاح قد رفع فجاز ان يتوهم جوازه على ان الشافعی يقول يجوز ان كانت العدة عن ثلاث او بائن فقيد به لتحقق الخلاف ۱۲ محمد اعزاز علی غفرله (۶) قوله لم يجز۔ لما رواه ابو عبيدة السلمانی ان اصحاب النبی صلی الله عليه وسلم لم يجتمعوا على شئ كاجتماعهم على اربع قبل الظهر وان لا تنكح امرأة فی عدة اختها ۱۲ زيلعی (۷) قوله ولا يجوز يريد بذلك فی حق احكام الازواج من ثبوت المهر فی ذمة المولى وبقاء النكاح بعد الاعتاق ووقوع الطلاق عليها وغير ذلك اما اذا تزوجها متنزها عن وطئها حرائا على سبيل الاحتمال فهو حسن لاحتمال ان تكون حرة او معتقة الغير ۱۲ جوهرة (۸) قوله ويجوز۔ وقال ابو يوسف ومحمدؒ لا يجوز نكاحها وهذا الخلاف بناء على انهم عبدة الاوثان ام لا فعندهما هم عبدة الاوثان فانهم يعبدون النجوم وعند ابی حنيفة ليسوا بعبدة الاوثان وانما يعظمون النجوم كتعظيم المسلم الكعبة فان كان كما فسره ابو حنيفة يجوز بالاجماع لانهم اهل كتاب وان كان كما فسراه لا يجوز بالاجماع لانهم مشركون ۱۲ زيلعی

عه لقوله تعالیٰ ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم والنكاح هو الوطی حقيقة ۱۲ زيلعی عه لقوله تعالیٰ والمحصنات من الذين اوتوا الكتاب ۱۲ زيلعی سه لقوله تعالیٰ ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن ۱۲ زيلعی له وهو قول ابن مسعود وابن عباس وانس بن مالك وجمهور التابعين ۱۲ زيلعی

للمحرِمِ والمحرمة ان يتزوجا فى حالة الاحرام وينعقدُ نكاحُ المرأةِ الحرّةِ البالغةِ العاقِلةِ برضائِها وان لم يعقد عليها ولىٌّ عند ابى حنيفه رحمه الله بكرًا كانت او ثَيِّبًا وقالا لا ينعقد الا باذنِ ولِيّ ولا يجوزُ للولى اجبارُ البكرِ البالغة العاقلة واذا استاذنها الولىُّ فسكتَت او ضحِكت او بكت بغيرِ صوتٍ فذلك إذنٌ منها وان ابت لم يزوّجها واذا استاذنَ الثيّب فلا بُدَّ من رضائِها بالقول واذا زالت بكارتُها بوثبةٍ او حيضةٍ او جراحةٍ او تعنيس فهى فى حكم الابكار وان زالت بكارتها بالزنا فهى كذلك عند ابى حنيفة رحمه الله وقالا رحمهما الله هى فى حكم الثيب واذا قال الزوجُ للبكر بلغك النكاح فسكتِّ وقالت بل رددتُّ فالقولُ قولها ولا يمين عليها ولا يُستَحلَفُ فى النكاح عندَ ابى حنيفة رحمه الله وقالا يُستحلف فيه وينعقدُ النكاح بلفظ النكاح والتزويج والتمليكِ والهبة والصدقة ولا

قوله تعالى فلا جناح عليكم فيما فعلن فى انفسهن ١٢ زيلعى

طول المكث حتى يزول بكارتها ١٢ ع

اى فى حكم الابكار ١٢ ع

لانها ثيب حقيقة ١٢ زيلعى

---

١ قوله ولا يجوز. وقال الشافعى تجبر ولنا انها حرة فليس لاحد اجبارها واجبار الصغيرة لقصور عقلها وقد كمل بالبلوغ بدليل توجه الخطاب ١٢ كشف ٢ قوله اذن. لقوله عليه الصلوٰة والسلام البكر تستأمر فى نفسها فان سكتت فقد رضيت ولان جهة الرضاء راجحة فيه لانها تستحى عن اظهار الرغبة فيرلاعنه والضحك صار رضا دلالة لانه ادل على الرضا من السكوت فانه علامة السرور والفرح بما سمعت بخلاف ما اذا بكت فانه دليل السخط والكراهية وقيل اذا ضحكت كالمستهزئة بما سمعت لا يكون رضا واذا بكت بلا صوت لم يكن ردًا بل حزن على مفارقة اهلها وعليه الفتوى ١٢ زيلعى ٣ قوله فلا بد. بهذا ذكر واستدل بقوله عليه الصلوٰة والسلام الثيب تشاور وليس فيه دلالة على اشتراط النطق فان البكر ايضا تشاور وكذا الرضا بالقول لا يشترط فى حق الثيب ايضا بل رضاها يتحقق تارة بالقول كقولها رضيت وقبلت واحسنت او بارك الله لك اولنا ونحوها وتارة بالدلالة كطلب مهرها او نفقتها او تمكينها من الوطى وقبول التهنئة والضحك بالسرور من غير استهزاء فثبت بهذا انه لا فرق بينهما فى اشتراط الاستئذان والرضاء وان رضاهما قد يكون صريحًا وقد يكون .... دلالة غير ان سكوت البكر رضا دلالة لحيائها دون الثيب لان حياءها قد قل بالممارسة فلا يدل سكوتها على الرضا ١٢ زيلعى ٤ قوله فهى كذلك لان الناس عرفوها بكرًا فيعيبونها بالنطق فتمنع منه فيكتفى بسكوتها كيلا تتعطل عليها مصالحها ١٢ كشف ... ٥ قوله عند والاصل فى هذا ان عند ابى حنيفة لا يستحلف فى ثمانية اشياء النكاح والرجعة والفئ فى الايلاء والعرق والاستيلاد والولاء والنسب والحدود وعندهما يستحلف فى جميعها الا فى الحدود ١٢ جوهرة ٦ قوله التمليك الاصل فى هذا النكاح ينعقد عندنا بكل لفظة يقع بها التمليك فى حال الحيوة على التابيد وبهذا احترز عن الوصية والاجارة ١٢ جوهرة

لعه لقوله عليه الصلوٰة والسلام لانكاح الا بولى وشاهدى عدل ١٢ زيلعى للّه وقال الشافعى يجوز للاب والجد اجبار البكر البالغة ١٢ جوهرة مه حتى تكون احكامها كاحكام البكر فى التزويج ١٢ زيلعى.

marfat.com

ینعقدُ بلفظ الاجارۃ والاعارۃ والاباحۃ ویجوزُ[1] نکاحُ الصغیرِ والصغیرۃِ اذا زوّجہما الولیُّ بکرًا کانت الصغیرۃ او ثیّبا والولیُّ ہو العصبۃُ[2] فان زوجہما الاب او الجدُّ فلا[3] خیارَ لہما بعد البلوغ وان زوجہما غیر الاب والجدّ فلکلّ واحد منہما الخیارُ[4] ان شاءَ اقام علی النکاح وان شاء فسخَ ولا ولایۃَ لعبدٍ ولا[5] لصغیرٍ ولا لمجنونٍ ولا لکافرٍ علی مسلمۃٍ وقال ابوحنیفۃ رحمہ اللہ یجوزُ لغیر العصبات من الاقارب التزویجُ مثلُ الاختِ والامِّ والخالۃِ ومن لا ولیَّ لہا اذا زوّجہا مولاہا الذی اعتقہا جاز واذا غاب الولی الاقربُ غیبۃً منقطعۃً جاز لمن ہو ابعد منہ ان یُزوّجہا والغیبۃُ المنقطعۃُ ان یکون فی بلدٍ لا تصل الیہ القوافلُ فی السنۃ الا مرۃً واحدۃً والکفاءۃُ فی النکاح[6] معتبرۃٌ فاذا تزوّجتِ المرأۃُ بغیر کفوٍ فللاولیاءِ[7] ان یفرّقوا بینہما والکفاءۃُ تُعتبرُ[8] فی النسب والدین والمالِ وہو ان یکون مالکًا للمہر والنفقۃ

---

[1] قولہ ویجوز۔ ومذہبنا منقول عن عمر وعلی والعبادلۃ وابی ہریرۃ وکفی بہم حجۃ ۱۲ زیلعی [2] قولہ العصبۃ۔ یعنی اولاہم الابن وابن الابن وان سفل ولکن لا یتصور ہذا الا فی المعتوہ والمعتوہۃ لا فی الصغار ثم الاب واب الاب وان علا ثم الاخوۃ الا الاخ من الام ثم الاعمام الا العم من الام ثم اعمام الجد کذلک ثم مولی العتاقۃ یستوی فیہ الذکر والانثی ثم عصبۃ المولی ثم ذوی الارحام ۱۲ زیلعی [3] قولہ فلا۔ لکمال ولایتہما ووفور شفقتہما فکانہما باشراہ برضائہما بعد البلوغ ۱۲ جوہرۃ۔ [4] قولہ الخیار۔ وقال ابو یوسف رح لا خیار لہما اعتبارا بالاب والجد ولہما ما روی انہ زوج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امامۃ بنت حمزۃ وہی صغیرۃ سلمۃ بن ابی سلمۃ وہی بنت عمہ وقال لہا الخیار اذا بلغت وانما زوجہا بالعصوبۃ لا بالبنوۃ بدلیل اثبات الخیار لہا اذا بلغت ۱۲ زیلعی وجوہرۃ [5] قولہ جاز۔ وقال زفر رح لا یزوجہا احد وقال الشافعی رح یزوجہا الحاکم ولنا ان ہذہ الولایۃ نظریۃ ولیس من النظر التفویض الی من لا ینتفع برأیہ ۱۲ زیلعی وکشف [6] قولہ معتبرۃ۔ ای عند ابتداء العقد فلو تزوجہا وہو کفو فی الدیانۃ ثم صاروا عجزا لا یفسخ النکاح ۱۲ فتح القدیر [7] قولہ المال۔ لان ہذہ الاشیاء یقع بہا التفاخر فیما بینہم فلا بد من اعتبارہا ۱۲ زیلعی [8] قولہ للمہر۔ المراد بالمہر المہر المعجل وہو ما تعارفوا تعجیلہ ولا یعتبر الباقی ولو کان حالا و بالنفقۃ ان یکتسب کل یوم قدر النفقۃ وقدر ما یحتاج الیہ من الکسوۃ ولا یعتبر ان یکون مساویا لہا فی الغنی وہو الصحیح ۱۲ زیلعی.

عہ ومالک یخالفنا فی غیر الاب والشافعی فی غیر الاب والجد ۱۲ کشف عہ لان ہذہ الولایۃ نظریۃ ولا نظر فی التفویض الی رأیہم ۱۲ زیلعی
سہ ای فی اللزوم علی الاولیاء ۱۲ شلبی لہ ولا تکون ہذہ الفرقۃ الا عند الحاکم ۱۲ جوہرۃ لعہ ثم الکفاءۃ انما تعتبر لحق النساء لا لحق الرجال فان الشریف اذا تزوج وضیعۃً دنیۃً لیس لاولیائہ حق الاعتراض ۱۲ جوہرۃ

marfat.com

وتُعتبر فی الصنائع وآذا تزوجت المرأة ونقصت من مهر مثلها فللاولیاء لان الناس ..... یفتخرون بشرف الحرف ویتعیرون بدناءتها ۱۲ زیلعی
الاعتراض علیها عند ابی حنیفة رحمه الله حتی یتم لها مهر مثلها او یفرقها
وآذا زوج الاب ابنته الصغیرة ونقص من مهر مثلها او ابنه الصغیر وزاد فی
مهر امرأته جاز ذلك علیهما ولا یجوز ذلك لغیر الاب والجد ویصح النکاح اذا
ای ویثبت المال کله فی ذمة الصغیر فی الثانیة لا فی ذمة الاب ۱۲ شلبی
سمی فیه مهرا ویصح وان لم یسم فیه مهرا او اقل المهر عشرة دراهم فان سمی
وهیلیة ۱۲ ع وکذا مع نفیه ۱۲ زیلعی سواء کانت مفروضة او غیر مفروضة ۱۲ زیلعی
اقل من عشرة فلها العشرة ومن سمی مهرا عشرة فما زاد فعلیه المسمی ان دخل
لانها قد رضیت بالعشرة لرضاها بما دونها ۱۲ زیلعی
بها او مات عنها فان طلقها قبل الدخول والخلوة فلها نصف المسمی وان تزوجها
بقوله تعالی وان طلقتموهن من قبل ان تمسوهن الخ ۱۲ ع
ولم یسم لها مهرا او تزوجها علی ان لا مهر لها فلها مهر مثلها ان دخل بها او مات
بقوله تعالی ومتعوهن ۱۲ زیلعی
عنها وان طلقها قبل الدخول بها والخلوة فلها المتعة وهی ثلثة اثواب من کسوة
وهذه المتعة واجبة ۱۲ زیلعی
مثلها وهی درع وخمار وملحفة وان تزوجها المسلم علی خمر او خنزیر فالنکاح

---

۱ قوله عند وقالا لیس لهم ذلك لان المهر حقها لا حق الاولیاء ومن اسقط حقه لا یعترض علیه فصار کما لو ابرأته بعد العقد ولابی حنیفة ان الاولیاء یتفاخرون بغلاء المهر ویتعیرون بنقصانه فصار بمنزلة عدم الکفاءة بل اولی لان ضرره اشد من ضرر عدم الکفاءة لانه عند تقادم العهد یعتبر مهر قبیلتها بمهرها فیرجع الضرر علی القبیلة کلها فکان لهم دفعه بخلاف الابراء بعد العقد لانه لا ضرر علیهم بل هو من باب الکرم ۱۲ زیلعی ۲ قوله جاز. وقالا لا یجوز الحط والزیادة الا بما یتغابن الناس فیه ومعنی هذا الکلام انه لا یجوز العقد عندهما وقال بعضهم یجوز العقد ویبطل الحط والزیادة لان فساد التسمیة لا یوجب بطلان النکاح والاصح عندهما انه لا یجوز ووجهه ان الولایة مقیدة بالنظر فعند فواته یبطل العقد ولابی حنیفة ان الحکم یدار علی دلیل النظر وهو قرب القرابة وفی النکاح مقاصد تربو علی ذلك ۱۲ زیلعی باختصار ۳ قوله عشرة. لقوله علیه الصلوة والسلام فی حدیث جابر لا مهر اقل من عشرة دراهم رواه الدارقطنی وفیه مبشر بن عبید وحجاج بن ارطاة وهما ضعیفان عند المحدثین لکن البیهقی رواه من طرق وضعفها فی سننه الکبیر والضعیف اذا روی من طرق یصیر حسنا یحتج به ذکره النووی فی شرح المهذب ۱۲ زیلعی ۴ قوله فعلیه لانه سمی ما یصلح مهرا فیتاکد بالدخول لتحقق تسلیم البدل به وکذا بالموت لانه ینتهی به النکاح نهایة لانه یعقد للابد وقد تحقق بموت احدهما والشیء بانتهائه یتقرر بجمیع مواجبه ۱۲ زیلعی ۵ قوله والخلوة. فان قیل لم لم یکتف بقوله والخلوة فانه اذا کان قبل الخلوة کان قبل الوطیء قلت لا یجب ان یکون بهذا لم لا یمکن ان یکون قبل الخلوة الصحیحة ولا یکون قبل الوطیء بان وطیء بلا خلوة صحیحة نحو ان یطأ مع وجود المانع الشرعی کصوم رمضان ونحوه ۱۲ محمد اعزاز علی غفرله ۶ قوله نصف فان تزوجها علی اقل من عشرة ثم طلقها قبل الدخول فلها نصف ما سمی وتمام خمسة ۱۲ جوهرة ۷ قوله مهر مثلها. لان الواجب بالعقد فی مثله مهر المثل ولهذا کان لها ان تطالبه به قبل الدخول فیتاکد ویتقرر بموت احدهما او بالدخول ۱۲ زیلعی ۸ قوله مثلها. ای ویعتبر فیها حالها القیامها مقام نصف مهر المثل وهو قول الکرخی وقیل حاله وقال صاحب الهدایة وهو الصحیح عملا بالنص وهو قوله تع علی الموسع قدره وعلی المقتر قدره ۱۲ زیلعی ۹ وهو مروی عن عائشة وابن

marfat.com

جائز ولها مهر مثلها وان تزوجها ولم يسم لها مهرا ثم تراضيا على تسمية مهر فهو لها ان دخل بها او مات عنها وان طلقها قبل الدخول بها والخلوة فلها المتعة وان زاد في المهر بعد العقد لزمته الزيادة ان دخل بها او مات عنها وتسقط الزيادة بالطلاق قبل الدخول فان حطت من مهرها صح الحط وان اخلا الزوج بامرأته و ليس هناك مانع من الوطئ ثم طلقها فلها كمال مهرها وان كان احدهما مريضا او صائما في رمضان او محرما بحج او عمرة او كانت حائضا فليست بخلوة صحيحة و لو طلقها فيجب نصف المهر وان اخلا المجبوب بامرأته ثم طلقها فلها كمال المهر عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى ويستحب المتعة لكل مطلقة الا لمطلقة واحدة وهي التي طلقها قبل الدخول ولم يسم لها مهرا واذا زوج الرجل ابنته على ان يزوجه الرجل اخته او بنته ليكون احد العقدين عوضا عن الآخر فالعقدان جائزان

قوله ولها ـ وان خالعها على خمر او خنزير لا شئ للزوج والفرق ان دخول البضع متقوم فلا يملك الا بعوض وخروجه غير متقوم ۱۲ جوهرة قوله المتعة لان ما تراضيا عليه تعيين للواجب بالعقد وهو مهر المثل وذلك لا يتنصف فكذا ما نزل منزلته ۱۲ زيلعي قوله مانع ـ شرط ان تكون الخلوة بلا مانع لانه لا يتمكن من الوطئ مع المانع والخلوة انما جعلت كالدخول للتمكن منه ومع المانع لا يتمكن فلا تكون صحيحة والموانع ثلاثة انواع حسي وهو ان يكون معهما ..... ثالث وطبعي ككون المرأة رتقاء او صغيرة لا تطيق الجماع وشرعي والحيض مانع طبعا وشرعا ۱۲ زيلعي وشلبي قوله كمال ـ لقوله عليه الصلوة والسلام من كشف خمار امرأة ونظر اليها وجب الصداق دخل او لم يدخل رواه الدارقطني ۱۲ زيلعي قوله مريضا اي اذا كان مرضا يمنع الجماع او يلحقه به ضرر وقيل هذا التفصيل في مرضها واما مرضه فمانع مطلقا لانه لا يعرى عن تكسر وفتور عادة وهو الصحيح ۱۲ زيلعي قوله في رمضان قيد به فان صوم التطوع والمنذور والكفارات والقضاء الصحيح انه لا يمنع صحة الخلوة لعدم وجوب الكفارة بالافساد ۱۲ محمد اعز از علي غفرله قوله محرما الاحرام بحج فرض او نفل او عمرة مانع شرعا لما يلزمه بالجماع من الدم والقضاء لفساد الاحرام ۱۲ زيلعي قوله عند خلافا لابي يوسف ومحمد رح لانه اعجز من المريض ولابي حنيفة رح ان المستحق عليها التسليم في حق الستحق وقد اتت به ۱۲ زيلعي بحذف قوله لكل ـ ظاهره يتناول المطلقة قبل الدخول وقد سمى لها فتكون المتعة لها مستحبة ذكره في المبسوط وذكر القدوري ان المتعة مستحبة لكل مطلقة الا لمطلقة واحدة وهي التي طلقها قبل الدخول وقد سمى لها مهرا وفي بعض النسخ ولم يسم لها مهرا ..... وذكر في بعض مشكلات القدوري انها اربعة واجبة كما تقدم ومستحبة وهي التي طلقها بعد الدخول ولم يسم لها مهرا وسنة وهي التي طلقها بعد الدخول وقد سمى لها مهرا ولرابعة ليست بواجبة ولا سنة ولا مستحبة وهي التي طلقها قبل الدخول وقد سمى لها مهرا الا ان نصف المهر قام في حقهن مقام المتعة ۱۲ زيلعي.

قيد بالمطلقة ـ لان المتوفى عنها لا متعة لها بالاجماع ۱۲ شلبي مع زيادة

marfat.com

ولكل[1] واحدة منهما مهر مثلها وإن تزوج حرٌّ امرأةً على خدمته سنةً أو على تعليم القرآن جاز فلها[2] مهر مثلها وإن تزوج عبدٌ امرأةً حرةً بإذن مولاه على خدمته سنةً جاز ولها خدمته وإذا اجتمع في المجنونة[3] ابوها وابنها فالولي[4] في نكاحها ابنها عند ابي حنيفة وابي يوسف رحمهما الله وقال محمد رحمه الله تعالى ابوها ولا يجوز[5] نكاح العبد والامة الا باذن مولاهما وإذا تزوج العبد باذن مولاه فلمهر دين في رقبته يباع[6] فيه وإذا زوج المولى امته فليس[7] عليه ان يبوئها بيتا للزوج ولكنها تخدم المولى ويقال للزوج متى ظفرت بها وطئتها وإن تزوج امرأةً على الف درهم على ان لا يخرجها من البلد او على ان لا يتزوج عليها امرأةً فان وفى بالشرط فلها المسمى[8] وإن تزوج عليها او اخرجها من البلد فلها مهر مثلها وإن تزوجها على حيوانٍ غيرِ موصوف صحت التسمية[9] ولها الوسط منه والزوج مخير[10] إن شاء

---

[1] قوله ولكل۔ لانه سمى مالا يصلح مهرا اذ المسمى ليس بمال فوجب مهر المثل كما اذا تزوجها على خمر او ميتة ۱۲ زيلعى [2] قوله فلها۔ لان المسمى ايضا ليس بمال و الشارع انما شرع ابتغاء النكاح بالمال بقوله تعالى واحل لكم ما وراء ذلكم ان تبتغوا باموالكم وخدمة الحر وتعليم القرآن ليس بمال فيجب مهر المثل ۱۲ زيلعى [3] قوله ابوها لانه اشفق من الابن ولهذا تعم ولايته فى المال والنفس وليس للابن الولاية فى المال فكان اولى ولهما ان الابن مقدم على الاب بالعصوبة وهذه الولاية مبنية عليها ۱۲ زيلعى [4] قوله ولا يجوز۔ الصواب ان يقال لا ينفذ لانه يجوز لكنه لا ينفذ كعقد الفضولى ۱۲ زيلعى [5] قوله يباع الطلقة وهو مقيد بما اذا لم يفده المولى ۱۲ محمد اعزاز على غفرله [6] قوله فليس۔ لان حق المولى اقوى من حق الزوج لانه يملك ذاتها ومنافعها ولا كذلك الزوج ولهذا يدخل فيه ملك المتعة تبعا ولو وجبت التبوئة لبطل حقه فى الاستخدام وحق الزوج لا يبطل الاستخدام لانه يتحقق احيانا ۱۲ زيلعى [7] قوله غير موصوف۔ يعنى سمى جنس الحيوان دون وصفه بان تزوجها على حمار او فرس او بقرة اما اذا لم يسم الجنس بان تزوجها على دابة لا تصح التسمية ولها مهر المثل ۱۲ جوهرة [8] قوله الوسط وقال الشافعى يجب مهر المثل لان عنده ما لا يصلح ثمنا فى البيع لا يصلح مسمى فى النكاح اذ كل واحد منهما عقد معاوضة ولنا انه معاوضة مال بغير مال فجعلناه بمنزلة التزام المال ابتداء حتى لا يفسد بمطلق الجهالة كالدية والاقارير وشرطنا ان يكون المسمى مالا وسطا معلوم رعاية للجانبين لان الجنس يشتمل على الجيد والردى والوسط ذو حظ من الجانبين لانه دون الارفع وفوق الادنى فكان اعدل من ايجاب مهر المثل لان جهالة مهر المثل افحش لانه جهالة فى الجنس وما نحن فيه جهالة فى النوع وليس من الحكمة ان ينقض شئ لاجل الجهالة ثم يصار الى ما هو اكبر جهالة منه ولا يمكن القياس على البيع لان الجهالة فيه تفضى الى المنازعة لكونه مبنيا على المماكسة والمضايقة بخلاف النكاح لانه مبنى على المسامحة والمسالة ۱۲ زيلعى [9] قوله مخير۔ انما يتخير الزوج بين دفع المسمى وبين دفع قيمته وايهما ادى تجبر المرأة على قبوله لان الوسط لا يعرف الا بالقيمة فصارت اصلا ايفاء والعين اصلا تسمية فيميل الى ايهما شاء ۱۲ زيلعى

[10] ولا فرق فى الجنون الطارى والاصلى ۱۲ زيلعى [11] لقوله عليه الصلوة والسلام ايما عبد تزوج بغير اذن مولاه فهو عاهر رواه ابو داود

marfat.com

اعطاها ذلك وان شاء اعطاها قيمته ولو تزوجها على ثوب غير موصوف فلها
معناه ۱۲ ذكر الثوب ولم يزد عليه ۱۲ زيلعي
مهر مثلها ونكاح المتعة والموقت باطل وتزويج العبد والامة بغير اذن مولاهما
للنسخ نكاح المتعة باجماع الصحابة والموقت في معناه ۱۲ من الكشف
موقوف فان اجازه المولى جاز وان رده بطل وكذلك ان زوج رجل امرأة بغير
اي يتوقف النكاح ۱۲ منه اي الصغيرة ۱۲ شلبي
رضاها او رجلا بغير رضاه ويجوز لابن العم ان يزوج بنت عمه من نفسه و
اي بغير اذن وان كانت كبيرة فاذ نها ۱۲ شلبي
اذا اذنت المرأة للرجل ان يزوجها من نفسه فعقد بحضرة شاهدين جاز واذا
ضمن الولي المهر للمرأة صح ضمانه وللمرأة الخيار في مطالبة زوجها او وليها واذا
لان الواحد يكون ولي الطرفين في النكاح
فرق القاضي بين الزوجين في النكاح الفاسد قبل الدخول فلا مهر لها وكذلك
لان للمهر لا يجب فيه بمجرد العقد وانما يجب باستيفاء منافع البضع ۱۲ جوهرة
بعد الخلوة واذا دخل بها فلها مهر مثلها ولا يزاد على المسمى وعليها العدة ويثبت
لانه وطئ اوجب كمال المهر ۱۲ جوهرة
نسب ولدها منه ومهر مثلها يعتبر باخواتها وعماتها وبنات عمها ولا يعتبر
لان النسب يحتاط في اثباته احياء للولد ۱۲ جوهرة
اي اخوات ابيها لابيه وامه او لابيه ۱۲ شلبي

قوله مهر مثلها - وجهه ان هذه جهالة الجنس اذ الثياب اجناس شتى كالحيوان ولو سمى جنسا بان قال هروي او مروي تصح التسمية ويجب الوسط ويخير الزوج لما بينا في الحيوان وكذا اذا بالغ في وصف الثوب في ظاهر الرواية لانها ليست من ذوات الامثال ۱۲ زيلعي ـــ ۴ قوله المتعة في المنافع صورته ان يقول لغيره تمتع بك او لاستمتع بك او متعيني بنفسك اياما والنكاح الموقت ان يتزوج امرأة بشهادة شاهدين عشرة ايام او شهرا او ستة ونحوها والفرق بذكر لفظ التزوج في الموقت دون المتعة وكذا بالشهادة فيه دون المتعة وفي المحيط كل نكاح موقت متعة ۱۲ شلبي
ـــ ۵ قوله بغير ليس هذا بتكرار لقوله ولا يجوز نكاح العبد والامة الخ لان المراد من الاول بان باشر العقد بانفسهما وهنا زوجهما الفضولي (كما يشير اليه لفظة التزويج) فلا يكون تكرارا ۱۲ جوهرة وعز ـــ ۶ قوله وكذلك الاصل فيه ان كل عقد صدر من الفضولي وله تجيز انعقد موقوفا وما لا تجيز له يبطل كما اذا كان تحته حرة وزوجه الفضولي امة او اخت امراته او كانت تحته اربع نسوة فزوجه الفضولي خامسة فان العقد وقع باطلا في هذه المواضع ولا يتوقف على اجازة احد حتى لو زال المانع بان ماتت امرأته واجاز العقد لا يجوز وكذا لو زوجه خمسا في عقدة واحدة ليس له ان يجيز في بعضهن ۱۲ زيلعي
ـــ ۵ قوله يزوج فيقول اشهدوا اني زوجت بنت عمي فلانة بنت فلان من فلان او زوجتها من نفسي ۱۲ شلبي ـــ ۶ قوله الولي هذا اللفظ يتناول ولي الصغير بان زوج ابنه الصغير امرأة ثم ضمن عنه مهرها صح ضمانه لانه سفير ومعبر فيه وليس بمباشر ثم للمرأة ان تطالب الولي بالمهر فاذا ادى الولي من مال نفسه فله ان يرجع في مال الصغير ان اشهد انه يؤدي ليرجع عليه وان لم يشهد فهو متطوع استحسانا فلا يكون له الرجوع في ماله وليس لها ان تطالب ايهما شاءت ويتناول ولي الصغيرة او الكبيرة بان يزوج ابنته الصغيرة او الكبيرة وهي بكر او مجنونة رجلا وضمن عنه مهرها صح ضمانه لما ذكرنا ثم هي بالخيار ان شاءت طالبت زوجها او وليها ان كانت اهلا لذلك ويرجع الولي بعد الاداء على الزوج ان ضمن بامره ۱۲ زيلعي باختصار
ـــ ۷ قوله العدة - ويعتبر ابتداؤها من وقت التفريق او عند العزم على ترك وطئها لا من آخر الوطئات هو الصحيح ۱۲ جوهرة ـــ ۸ قوله يعتبر لان الانسان من جنس قوم ابيه وقيمة الشئ انما تعرف بالنظر في قيمة جنسه ولهذا قال ابن مسعود رضي الله عنه لها مهر مثل نسائها وهن اقارب الاب ۱۲ زيلعي

marfat.com

بامها وخالتها اذا لم تكونا من قبيلتها ويعتبر[ه] فی مهر المثل ان يتساوی المرأتان فی السن[ه] والجمال والمال والعقل والدين والبلد والعصر[ه] ويجوز تزويج الامة مسلمة كانت او كتابية ولا يجوز[ه] ان يتزوج امة على حرة ويجوز تزويج الحرة عليها وللحران يتزوج اربعا من الحرائر والاماء وليس له ان يتزوج اكثر من ذلك ولا يتزوج العبد اكثر من اثنتين فان طلق الحر احدى الاربع طلاقا بائنا لم يجز له ان يتزوج رابعة حتى تنقضی عدتها واذا زوج الامة مولاها ثم اعتقت فلها الخيار[ه] حرا كان زوجها او عبدا وكذلك المكاتبة[ه] وان تزوجت امة بغير اذن مولاها ثم اعتقت صح[ه] النكاح ولا خيار لها ومن تزوج امرأتين فی عقدة واحدة احدهما لا يحل له نكاحها صح نكاح التی يحل له نكاحها وبطل نكاح الاخرى واذا كان بالزوجة عيب فلا خيار لزوجها واذا كان بالزوج جنون او جذام او برص

فلا يعتبر بالمجنونة ۱۲ شلبی — فلا يعتبر بالفاسقة ۱۲ شلبی ای الزمان ۱۲ شلبی — وقال الشافعی لا يتزوج الا امة واحدة ۱۲ كشف — وهو قول عمر وعلی وعبد الرحمن بن عوف وجمهور التابعين ۱۲ زيلعی — انما خص الامة بناء علی ثبوت الخيار ۱۲ جوهرة — ای لها الخيار ۱۲ عز — صرح بالمكاتبة لخلاف زفر فيهما ۱۲ عز — وعن زفر يبطل النكاح ۱۲ شلبی — الجملة نعت لامرأتين ۱۲ عز بان كانت محرما للمتزوج او ذات زوج او وثنية ۱۲ زيلعی — ويكون المبركة للتی صح نكاحها عند ابی حنيفة ۱۲ زيلعی لان المبطل فی احدهما يتقدر بقدر ۱۲ زيلعی

ه۱ قوله اذا واذا كانتا من قبيلة ابيهما بان تكونا بنات عمه فيعتبر ۱۲ عز ه۲ قوله ويعتبر ای يشترط الاستواء فی الاوصاف المذكورة ان المهر يختلف باختلاف هذه الاوصاف لاختلاف الرغبات فيها ۱۲ زيلعی ه۳ قوله فی السن وفی النسب تعتبر المماثلة فی ستة عشر خصلة الجمال والحسب والمال والعقل والدين والعلم والادب والتقوى والعفة وكمال الخلق وحداثة السن والبكارة وحال الوقت وحال الزوج وان لا يكون لها ولد وذكر التقوى بعد ذكر الدين يقتضی المغايرة وقد فسر العينی الدين بالتقوى فتامل ۱۲ شلبی ه۴ قوله ولا يجوز جوزه الشافعی رح للعبد ومالك برضا الحرة ولنا قوله عليه الصلوة والسلام لا تنكح الامة علی الحرة اخرجه الدارقطنی وفيه مظاهر بن اسلم ضعيف واخرجه عبد الرزاق والطبری مرسلا واخرجه عبد الرزاق من قول جابر بن عبد الله وابن ابی شيبة من قول علی وابن مسعود فقد تقوى المرسل بقول هؤلاء فصار حجة عند الشافعی ايضا ۱۲ كشف ه۵ قوله الخيار والشافعی رح يخالفنا فيما اذا كان زوجها حرا لحديث بريرة من رواية عائشة ان النبی صلی الله عليه وسلم خيرها وكان زوجها عبدا رواه مسلم ولنا حديث عائشة رضی الله عنها ان زوج بريرة كان حرا حين اعتقت رواه البخاری ومسلم ۱۲ زيلعی باختصار ه۶ قوله المكاتبة وزفر رحمه الله يخالفنا فی المكاتبة هو يقول لانفاذ للنكاح عليها الا برضاها فصارت كالحرة بخلاف الامة لان رضاها غير معتبر ولنا ما روينا من حديث بريرة وكانت مكاتبة ۱۲ زيلعی ه۷ قوله صح. انما نفوذ النكاح فلانها من اهل العبارة وامتناعه لحق المولی وقد زال واما عدم الخيار فلان النفوذ بعد العتق فلا يتصور ازدياد الملك عليها وثبوت الخيار باعتباره ۱۲ زيلعی بحذف ه۸ قوله فلا ای لم يخير واحد من الزوجين بعيب فی الاخر لان المستحق بالعقد هو الوطئ والعيوب لا تفوته بل توجب فيه خللا فغواته بالهلاك قبل التسليم لا يوجب الفسخ فاختلا الاولی ان لا يوجب ۱۲ زيلعی

عه لاطلاق المقتضی وهو اية فانكحوا ما طاب لكم الخ ۱۲ كشف عه وقال الشافعی لا يجوز للحران يتزوج امة كتابية ويجوز بالمسلمة بشرط عدم القدرة علی الحرة ۱۲ زيلعی

marfat.com

فلا خیار للمرأة عند ابی حنیفة وابی یوسف رحمهما الله تعالیٰ وقال محمد رحمه الله
تعالیٰ لها الخیار وآذا کان الزوج عنینا اجّله الحاکم حولا فان وصل فی هذه المدة
فلا خیار لها والا فرّق بینهما ان طلبت المرأة ذلك والفرقة تطلیقة بائنة ولها
کمال المهر اذا کان قد خلا بها وان کان مجبوبا فرّق القاضی بینهما فی الحال ولم
یؤجّله والخصیّ یؤجّل کما یؤجّل العنّین واذا اسلمت المرأة وزوجها کافر
عرض علیه القاضی الاسلام فان اسلم فهی امرأته وان ابی عن الاسلام
فرّق بینهما وکان ذلك طلاقا بائنا عند ابی حنیفة ومحمد رحمهما الله وقال
ابو یوسف رحمه الله هو الفرقة بغیر طلاق وان اسلم الزوج وتحته مجوسیّة
عرض علیها الاسلام فان اسلمت فهی امرأته وان ابت فرّق القاضی بینهما
ولم تکن الفرقة طلاقا فان کان قد دخل بها فلها کمال المهر وان لم یکن دخل
بها فلا مهر لها واذا اسلمت المرأة فی دار الحرب لم تقع الفرقة حتی تحیض
ثلث حیض فاذا حاضت بانت من زوجها واذا اسلم زوج الکتابیة فهما علی

---

۱ قوله عرض - لان عمر بن الخطاب رضی الله عنه فرق بین نصرانی ونصرانیة بابائه عن الاسلام ذکره الطحاوی وابو بکر بن العربی فی العارضة وظهر حکمه بینهم ولم ینقل الینا خلاف فکان اجماعا ۱۲ زیلعی ۲ قوله بائنا - لانه بالاباء امتنع عن الامساك بالمعروف (ای فی المساعدة علی الایمان مع قدرته علیه بالاسلام فناب القاضی منابه فی التسریح (وهو الطلاق) کما فی الجب والعنة ۱۲ شلبی وکشف ۳ قوله مجوسیة - قید بها فانها ان کانت کتابیة واسلم الزوج لا یتعرض لها لجواز تزوجها للمسلم ابتداء فلا حاجة الی العرض ۱۲ عز ۴ قوله مهر - لان الفرقة جاءت من قبلها قبل الدخول فصارت مانعة لنفسها کالمطاوعة لابن زوجها قبل الدخول ۱۲ جوهرة ۵ قوله المرأة - هذا الکلام یجری علی اطلاقه اذا لم یکونا کتابیین وکذا اذا کانا کتابیین او کان احدهما کتابیا والآخر وثنیا والمرأة هی المسلمة واما اذا اسلم الزوج وهی کتابیة فهما علی نکاحهما ۱۲ زیلعی ۶ قوله حتی - لان نفس الاسلام غیر موجب للفرقة ولا کفر المصر ولا اختلاف الدین ولکن یمکن تقریر السبب فی دار الاسلام بالعرض حتی اذا ابی یکون مفوتا للامساك بالمعروف وفی دار الحرب لا یتاتی ذلك لانقطاع الولایة فاقیم شرط الفرقة - وهو مضی ثلثة قروء مقام السبب کما فی حفر البئر اذا وقع فیها انسان ولم یمکن اضافة الحکم الی العلة فاضیف الی الشرط وهو الحفر فکذا ههنا مست الحاجة الی الفرقة - تخلیصا للمسلمة عن ذل الکفر فاقمنا شرط البینونة فی الطلاق الرجعی مقام عرضات القاضی وتفریقه عند تعذر اعتبار العلة - وهذه الحیض لا تکون عدة ولهذا یستوی فیها المدخول بها وغیر المدخول بها ۱۲ زیلعی بحذف ۷ لان الفرقة جاءت من قبلها والمرأة لیست باهل للطلاق ۱۲ جوهرة ۸ لانه یجوز التزوج بها ابتداء فالبقاء اولی ۱۲ زیلعی

نکاحهما واذا خرج احد الزوجین الینا من دار الحرب مسلماً وقعت[1] البینونة بینهما وان سبی احدهما وقعت البینونة بینهما وان سبیا معاً لم تقع البینونة واذا خرجت المرأة الینا مهاجرة جاز لها ان تتزوج فی الحال[2] فلا عدة علیها عند ابی حنیفة رحمه الله تعالی فان کانت حاملاً لم تتزوج حتی تضع حملها واذا ارتد احد الزوجین عن الاسلام وقعت البینونة بینهما وکانت الفرقة بینهما بغیر طلاق[3] فان کان الزوج هو المرتد وقد دخل بها فلها کمال المهر وان لم یدخل بها فلها نصف المهر وان کانت المرأة هی المرتدة فان کان قبل الدخول فلا مهر لها وان کانت الردة بعد الدخول فلها المهر وان ارتدا معاً ثم اسلما معاً فهما علی نکاحهما ولا یجوز ان یتزوج المرتد مسلمة ولا مرتدة ولا کافرة وکذلک المرتدة لا یتزوجها مسلم ولا کافر ولا مرتد واذا کان احد الزوجین مسلما فالولد علی[4] دینه وکذلک ان اسلم احدهما وله ولد صغیر صار ولده مسلماً باسلامه

---

[1] قوله وقعت۔ لانه مع التباین حقیقة وحکماً لا تنتظم المصالح والنکاح شرع لمصالحه لا لعینه فلا یبقی عند عدمها کالمحرمیة اذا اعترضت علیه وهذا لان اهل الحرب کالموتی ولهذا الوا التحق بهم المرتد تجری علیه احکام الموتی فلا یشرع النکاح بین الحی والمیت ۱۲ زیلعی ...

[2] قوله فی الحال وقال ابو یوسف ومحمد یجب علیها العدة لانها حرة فارقت زوجها بعد الاصابة وفرقتها وقعت فی دار الاسلام فتلزمها العدة کالمطلقة فی دارنا ولابی حنیفة قوله تعالی فلا جناح علیکم ان تنکحوهن فاباح نکاح المهاجرة مطلقا فتقییده بما بعد العدة زیادة والزیادة علی النص نسخ ۱۲ زیلعی [3] قوله بغیر۔ وقال محمد ان کان الردة منه فهی طلاق کالاباء ولهما ان الردة منافیة للنکاح لکونها منافیة لعصمة النفس وللاملاک ومن جملتها ملک النکاح والطلاق لا ینافی النکاح لثبوته معه حتی لا تقع البینونة بمجرده بل بامر زائد او بانقضاء العدة فلزم ان الواقع بالردة غیر الطلاق وهو الفسخ ۱۲ کشف [4] قوله علی۔ وقال زفر رحمه تبین وهو القیاس لان ردة احدهما منافیة وفی ردتهما ردة احدهما وزیادة فکان اولی بالبینونة وجه الاستحسان ان بنی حنیفة ارتدوا ثم اسلموا ولم تامرهم الصحابة بتجدید الانکحة وارتدادهم واسلامهم واقع مع الجهالة التاریخ فترکنا القیاس باجماعهم ۱۲ زیلعی بحذف [5] قوله ولا یجوز۔ لانه مستحق للقتل والامهال انما هو ضرورة التامل والنکاح یشغله عن التامل ۱۲ جوهرة [6] قوله احد۔ وانما یتصور ان تکون المرأة مسلمة والزوج کافرا فی حال البقاء بان اسلمت هی ولم یسلم فهما زوجان حتی یفرق بینهما ۱۲ جوهرة [7] قوله علی دینه۔ هذا اذا لم تختلف الدار بان کانا فی دار الاسلام او فی دار الحرب او کان الصغیر فی دار الاسلام واسلم الوالد فی دار الحرب لانه من اهل دار الاسلام حکما واما اذا کان الولد فی دار الحرب والوالد فی دار الاسلام فاسلم لا یتبعه ولده ولا یکون مسلما لانه لا یمکن ان یجعل الوالد من اهل دار الحرب بخلاف العکس ۱۲ زیلعی [8] لانه له دین سماوی دعوی ولهذا تو کل ذبیحتهم ۱۲ زیلعی

marfat.com

وان کان احد الابوین کتابیا والآخر مجوسیا فالولد کتابی واذا تزوج الکافر بغیر شهود او فی عدة کافر وذلک فی دینهم جائز ثم اسلما اقر علیه وان تزوج المجوسی امه او ابنته ثم اسلما فرق بینهما وان کان للرجل امرأتان حرتان فعلیه ان یعدل بینهما فی القسم بکرین کانتا او ثیبین او احدهما بکرا والاخری ثیبا وان کانت احدهما حرة والاخری امة فللحرة الثلثان وللامة الثلث ولا حق لهن فی القسم فی حالة السفر ویسافر الزوج بمن شاء منهن والاولی ان یقرع بینهن فیسافر بمن خرجت قرعتها واذا رضیت احدی الزوجات بترک قسمها لصاحبتها جاز و لها ان ترجع فی ذلک

کتاب الرضاع

قلیل الرضاع وکثیره اذا حصل فی مدة الرضاع تعلق به التحریم ومدة الرضاع عند ابی حنیفة رحمه الله تعالی ثلثون شهرا وعندهما سنتان واذا مضت مدة

---

۱ قوله اقرار لصحة النکاح حین صدر لانهم لا یخاطبون بحقوق الشرع واذا صح فحالة المرافعة حالة البقاء والشهادة لیست بشرط فیها وکذا العدة لا تنافیها کالمنکوحة اذا وطئت بشبهة وقال زفر رح لا یصح فی الوجهین وقالا لا یصح فی فصل العدة فقط ۱۲ کشف ۲ قوله فعلیه لقوله علیه الصلوٰة والسلام من کانت له امرأتان ومال الی احدیهما فی القسم جاء یوم القیامة وشقه مائل رواه اصحاب السنن الاربعة ۱۲ کشف مع تغیر وحذف ۳ قوله بمن شاء لانه قد یعسر السفر ببعضهن لنحو مرض او سمن وقد لا یأتمن بعضهن فی حفظ المتاع فی البیت او السفر ۱۲ کشف ۴ قوله الرضاع هو فی الشرع مص الرضیع من ثدی الآدمیة فی وقت مخصوص وهو مدة الرضاع ۱۲ زیلعی ۵ قوله تعلق لقوله تعالی وامهاتکم اللاتی ارضعنکم من غیر فصل ۱۲ کشف ۶ قوله سنتان لقوله تعالی وحمله وفصاله ثلاثون شهرا واقل مدة الحمل ستة اشهر فبقی للفصال حولان ولابی حنیفة هذه الآیة ووجهه ان الله تعالی ذکر شیئین وضرب لهما مدة فصار لکل واحد منهما کاملا کالاجل المضروب للدینین بان کان له دین علی شخصین وقال اجلت الدین الذی لی علی فلان والدین الذی لی علی فلان سنة یفهم منه ان السنة بکمالها لکل) او علی شخص (وقال مثلا لفلان علی الف درهم وعشرة اقفزة الی سنة فصدقة المقرله فی الاجل فاذا مضت السنة یتم اجلهما جمیعا) بسببین مختلفین والحمل المذکور فی الآیة علی ما هو الحمل بالید والجر لان المنقص (وهو حدیث عائشة الولد لا یبقی فی بطن امه اکثر من سنتین ولو بفلکة مغزل) قد قام فی حق الحمل فی البطن ۱۲ زیلعی وشلبی وکشف

۸ احترز عن الذمیة اذا کانت معتدة من مسلم فانه لا یجوز النکاح ۱۲ جوهرة ۹ لعدم المحلیة فیستوی فیه الابتداء والبقاء بخلاف ما تقدم ۱۲ زیلعی ۱۰ بفتح القاف وسکون السین ۱۲ زیلعی

marfat.com

الرضاع لم يتعلق بالرضاع التحريم ويحرم من الرضاع ما يحرم من النسب الا ام[1] اخته من الرضاع فانه يجوز له ان يتزوجها ولا يجوز ان يتزوج ام اخته من النسب واخت ابنه من الرضاع يجوز ان يتزوجها ولا يجوز ان يتزوج اخت ابنه من النسب ولا يجوز ان يتزوج امرأة ابنه من الرضاع كما لا يجوز ان يتزوج امرأة ابنه من النسب ولبن الفحل يتعلق به التحريم وهو ان ترضع المرأة صبية فتحرم هذه الصبية على زوجها[2] وعلى ابائه وابنائه ويصير الزوج الذي نزل لها منه[3] اللبن ابا للمرضعة ويجوز ان يتزوج الرجل باخت اخيه من الرضاع كما يجوز ان يتزوج باخت اخيه من النسب ذلك مثل الاخ من الاب اذا كان له اخت من امه جاز لاخيه من ابيه ان يتزوجها وكل صبيين اجتمعا على ثدي واحد لم يجز لاحدهما ان يتزوج الاخر ولا يجوز[4] ان يتزوج المرضعة احدا من ولد التي ارضعت ولا يتزوج الصبي المرضع اخت زوج المرضعة لانها عمته من الرضاع واذا اختلط اللبن بالماء واللبن هو الغالب يتعلق به التحريم فان غلب الماء لم يتعلق به التحريم واذا اختلط بالطعام لم يتعلق به التحريم وان كان اللبن

---

[1] قوله الا ام اخته - وهي شاملة لثلاث صور الام رضاعا للاخت نسبا والام نسبا للاخت رضاعا والام رضاعا للاخت رضاعا ۱۲ شرح وقاية [2] قوله زوجها - انما يتعلق به التحريم اذا ولدت المرأة منه اما اذا لم تلد ونزل لها لبن فان التحريم يختص بها دونه حتى لا تحرم هذه الصبية على ولد هذا الرجل من امرأة اخرى ۱۲ جوهرة [3] قوله منه احتراز عن زوج ليس لبنها بسببه بان تزوجت ذات لبن ولبنها بسبب زوج آخر كان لها من قبل رجلا فارضعت به صبيا فانه لا يكون له ولدا من الرضاع وانما يكون ربيبه من الرضاع حتى يجوز له ان يتزوج باولاد الزوج الثاني من غيرها واخواته كما في النسب ويكون ولدا للزوج الاول ما لم تلد من الثاني ۱۲ زيلعي [4] قوله ولا يجوز ولا يشترط الاجتماع على ثدي بها هنا ولهذا سائغ ذكرها والا لكانت المسئلة مكررة ۱۲ زيلعي [5] قوله لم يتعلق - لانه ان كان الماء غالبا صار مستهلكا للبن فلا يحصل به التغذي ولا انبات اللحم ولا انشاز العظم وقد قال عليه الصلوة والسلام الرضاع ما انبت اللحم وانشز العظم ۱۲ زيلعي

[6] فان ام الاخت من النسب هي الام او موطوءة الاب فكل منهما حرام ۱۲ شرح وقاية [6] فان اخت الابن من النسب اما البنت واما ربيبته وايتهما كانت فقد وطئت امها ۱۲ شرح وقاية [7] وذكر الاصلاب في النص لاسقاط اعتبار التبني ۱۲ جوهرة [8] خرج مخرج الغالب والا فلا فرق بين زوجها وغيره حتى يثبت التحريم بالزنا ۱۲ عز -

marfat.com

غالباً عند ابی حنیفة رحمه الله وقالا رحمهما الله تعالیٰ یتعلق به التحریم وآذا[1]
(ای اذا کان اللبن غالبا ولم تمسه النار ۱۲ زیلعی)
اختلط بالدواء واللبن غالبٌ تعلّق به التحریمُ واذا حُلِب اللبن من المرأة بعد
(حالیة ۱۲ عز)
موتها فاوجر به الصبیُّ تعلّق به التحریمُ وآذا اختلط لبنُ المرأة بلبن شاةٍ و
(حالیة ۱۲ عنی) (من الوجود وهو الدواء یصب فی الحلق ۱۲ شلبی) (لان اللبن لا یلحقه الموت فی العبده کحاله قبله ۱۲ جوهرة)
لبن المرأة هو الغالب تعلق به التحریم وان غلب لبن الشاةِ لم یتعلّق به التحریم
(کما اذا اختلط بالماء ۱۲ زیلعی) (لان الاقل تابع للاکثر ۱۲ زیلعی)
وآذا اختلط لبن امرأتین یتعلق التحریم باکثرهما[2] عند ابی یوسف رحمه الله تعالیٰ
وقال محمد رحمه الله تعالیٰ تعلّق بهما التحریمُ وآذا نزل للبکر لبنٌ فارضعت صبیاً
یتعلّق به التحریمُ واذا نزل للرجل لبنٌ فارضعَ به صبیاً لم یتعلّق به التحریمُ
(لاطلاق النصوص ۱۲ زیلعی) (لانه لیس بلبن علی التحقیق ۱۲ زیلعی)
وآذا شرِبَ صبیّان من لبن شاة فلا رضاع بینهما واذا تزوج الرّجل صغیرة وکبیرةً
(لان لبن البهائم لا حکم الطعام ۱۲ جوهرة)
فارضعت الکبیرة الصغیرة حرمتا علی الزوج فان کان لم یدخل بالکبیرة فلا
(لانه یصیر جامعا بین الام والبنت رضاعا فلا یجوز ۱۲ زیلعی)
مهر لها وللصغیرة[2] نصف المهر ویرجع به الزوجُ علی الکبیرة ان کانت تعمّدت[3]
(لان الفرقة جاءت من قبلها قبل الدخول بها ۱۲ زیلعی)
به الفساد وان لم تتعمد فلا شیء علیها ولا تقبلُ فی الرضاع شهادة النساء
(معناه اذا قصدت دفع الجوع عنا خوف الملاک ۱۲ جوهرة)
منفردات وانما یثبت[4] بشهادة رجلین او رجل وامرأتین

---

[1] قوله یتعلق - وجه قولها ان العبرة للغالب کما اذا اختلط بالماء ولم یغیره شیئا ولابی حنیفة ان الطعام اصل واللبن تابع له فی حق المقصود لان المقصود المأکول وانما اللبن ادام له وهو تابع الا تری انه کان مشروبا فبقی ماکولا بخلاف ما اذا اختلط بالماء والدواء لان المقصود هناک هو اللبن ۱۲ زیلعی

[2] قوله نصف لان الفرقة قبل الدخول لا من قبلها ولا یقال الارتضاع فعلها والفرقة باعتباره لانا نقول فعلها غیر معتبر فی اسقاط حقها لان المهر انما یسقط جزاء علی الفعل والصغیرة لیست من اهل المجازاة علی الفعل فلا یسقط مهرها ۱۲ زیلعی

[3] قوله تعمدت تعمد الفساد انما یتحقق اذا ارضعتها بلا حاجة عالمة بقیام النکاح وبان الارضاع مفسد فان فات شیء من لم تکن متعمدة والقول فی ذلک قولها ۱۲ زیلعی

[4] قوله یثبت - لان ثبوت الحرمة لا یقبل الفصل عن زوال الملک فی النکاح وابطال الملک یتوقف علی شهادة شاهدین کما فی الشهادة علی الطلاق ۱۲ زیلعی

[5] لان اللبن مقصود فیه اذ الدواء لتقویته علی الوصول ۱۲ زیلعی [6] اما اذا تساویا تعلق بهما جمیعا اجماعا لعدم الاولویة ۱۲ جوهرة [7] لان المعنی لا یختلف بالزیادة وکل واحد محرم ۱۲ زیلعی۔

marfat.com

کتاب الطلاق

الطلاق علی ثلثۃ اوجہ احسنُ الطلاق وطلاقُ السنۃ وطلاق البدعۃ فاحسنُ الطلاق ان یُطلّق الرجلُ امرأتہ تطلیقۃً واحدۃً فی طہرٍ واحدٍ لم یجامعہا فیہ ویترکہا حتی تنقضی عدتہا وطلاقُ السنۃ ان تطلق المدخول بہا ثلاثا فی ثلثۃ اطہارٍ وطلاق البدعۃ ان یُطلّقہا ثلثا بکلمۃ واحدۃ او ثلثا فی طُہرٍ واحدٍ فاذا فعل ذلک وقع الطلاق وبانت امرأتہ منہ وکان عاصیا والسنۃُ فی الطلاق من وجہین سنۃٌ فی الوقت وسنۃٌ فی العدد فالسنۃ فی العدد ان یستوی فیہا المدخولُ بہا وغیر المدخول بہا والسنۃُ فی الوقت تثبتُ فی حق المدخول بہا خاصّۃً وہو ان یُطلّقہا واحدۃً فی طہرٍ لم یجامعہا فیہ وغیر المدخول بہا ان یُطلّقہا فی حال الطہر والحیض واذا کانت المرأۃ لا تحیض من صغرٍ او کبرٍ

ای طلق طلاق البدعۃ ۱۲ منہ — او حبلی ۱۲ زیلعی

---

۱ قولہ الطلاق ہو رفع القید الثابت شرعا بالنکاح وہذا فی الشریعۃ وقولہ شرعا یحترز بہ عن رفع القید الثابت حسا وہو حل الوثاق وقولہ بالنکاح یحترز بہ من العتق لانہ رفع قید ثابت شرعا لکنہ لا یثبت ذلک بالنکاح وفی اللغۃ عبارۃ عن رفع القید مطلقا یقال اطلق الفرس والاسیر ولکن استعمل فی النکاح بالتفعیل وفی غیرہ بالافعال ولہذا فی قولہ لامرأتہ انت مطلقۃ بتشدید اللام لا یحتاج فیہ الی النیۃ وبتخفیفہا یحتاج ۱۲ زیلعی ۲ قولہ طلاق السنۃ ہو ان یطلقہا تطلیقۃ فی طہر لا جماع فیہ ثم اذا حاضت وطہرت طلقہا اخری ثم اذا حاضت وطہرت طلقہا اخری فقد وقع علیہا ثلاث تطلیقات ومضی من عدتہا حیضتان فاذا حاضت اخری انقضت عدتہا ۱۲ جوہرۃ ۳ قولہ اطہار لقولہ علیہ الصلوۃ والسلام فی حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما ان السنۃ ان یستقبل الطہر استقبالا فیطلقہا لکل قرء تطلیقۃ رواہ الدارقطنی واعلہ البیہقی بعلاء الخراسانی ۱۲ کشف ۴ قولہ ثلاثا اراد بہ اذا لم یتخلل بین التطلیقتین رجعۃ وان تخللت فلا یکرہ عند ابی حنیفۃ وان تخلل التزویج بینہما فلا یکرہ بالاجماع ۱۲ زیلعی ۵ قولہ وقع - لما فی مصنف ابن ابی شیبۃ والدارقطنی فی حدیث ابن عمر قال قلت یا رسول اللہ ارایت لو طلقتہا ثلاثا قال اذا قد عصیت ربک وبانت منک امراتک ۱۲ زیلعی ۶ قولہ یستوی - لان الطلاق الثلاث فی کلمۃ انما منع منہ خوفا من الندم ان یبدو لہ فیستدرک العقد علیہا ثانیا وہذا المعنی موجود فی غیر المدخول بہا ۱۲ جوہرۃ ۷ وکذلک اثنتان فی طہر واحد بکلمۃ واحدۃ ۱۲ زیلعی۔

marfat.com

فاراد ان یطلقها للسنة طلقها واحدة فاذا مضی شهر طلقها اخری فاذا مضی شهر طلقها اخری ویجوز ان یطلقها ولا یفصل بین وطیها وطلاقها بزمان و طلاق الحامل یجوز عقیب الجماع ویطلقها للسنة ثلثا یفصل بین کل تطلیقتین بشهر عند ابی حنیفة وابی یوسف رحمهما الله تعالی وقال محمد رحمه الله لا یطلقها للسنة الا واحدة واذا طلق الرجل امرأته فی حال الحیض وقع الطلاق ویستحب له ان یراجعها فاذا طهرت وحاضت وطهرت فهو مخیر ان شاء طلقها وان شاء امسکها ویقع طلاق کل زوج اذا کان عاقلا بالغا ولا یقع طلاق الصبی والمجنون والنائم واذا تزوج العبد باذن مولاه وطلق وقع طلاقه ولا یقع طلاق مولاه علی امرأته والطلاق علی ضربین صریح وکنایة فالصریح قوله انت طالق و مطلقة وطلقتك فهذا یقع به الطلاق الرجعی ولا یقع به الا واحدة وان نوی اکثر من ذلك ولا یفتقر هذه الالفاظ الی نیة وقوله انت الطلاق وانت طالق

لانه لا یودی الی اشتباه العدة ۱۲ جوهرة — کما فی الآیسة والصغیرة ۱۲ هدایه — الموطوءة ۱۲ عز — لعدم الاختیار ۱۲ — لقوله علیه الصلوة والسلام الطلاق بید من اخذ بالساق ۱۲ جوهرة — هی ما کان مستتر المراد ۱۲ زیلعی — لغلبة الاستعمال ۱۲ جوهرة

۱ قوله طلقها - لقیام الاشهر مقام الحیض فی حق العدة فکذا فی حق التفریق ۱۲ کشف
۲ قوله ویجوز - لان الکراهة فی ذوات الحیض لتوهم الحبل فیشتبه وجه العدة ولا توهم فیمن لا تحیض ۱۲ کشف ۳ قوله لا یطلقها الخ لان الاصل فی الطلاق الحظر وقد ورد الشرع بالتفریق علی فصول العدة وهی الاشهر او الحیض والشهر فی حق الحامل لیس من فصولها ۱۲ جوهرة
۴ قوله ویستحب - ذکره القدوری بلفظ الاستحباب لانه شرع نظرا له فلو حمل علی الوجوب لعاد علی موضوعه بالنقض وذکر صاحب الهدایة ان الاصح انها واجبة عملا بحقیقة الامر ودفعا للمعصیة بالقدر الممکن برفع اثره وهو العدة ودفعا للضرر عنها بتطویل العدة فصار کالبیع الفاسد ۱۲ زیلعی ۵ قوله وقع - لان ملک النکاح من خصائص الآدمیة والعبد باق علی الحریة فی خصائصها ۱۲ کشف ۶ قوله صریح هو ما ظهر المراد منه ظهورا بینا حتی صار مکشوف المراد بحیث یسبق الی فهم السامع بمجرد السماع حقیقة کان او مجازا ۱۲ زیلعی ۷ قوله الرجعی لقوله تعالی الطلاق مرتان فامساک بمعروف او تسریح باحسان فاثبت الرجعة بعد الطلاق الصریح ۱۲ زیلعی ۸ قوله واحدة وقال الشافعی یقع ما نوی ولنا انه نوی ما لا یحتمل لفظه لان انت طالق مثلا اخبار یصدق ان کان مطابقا والا یکذب واما الوقوع من الزوج فلا یقتضیه لغة وانما یثبت بالشرع اقتضاء کیلا یکون کاذبا والمقتضی لا عموم له لان ثبوته ضروری وقد اندفعت الضرورة بواحدة ۱۲ کشف

۹ للاهلیة والمحلیة وولایة شرعیة فوجب القول بنفاذه ۱۲ کشف
۱۰ حرا کان او عبدا طائعا او مکرها ۱۲ جوهرة ۱۱ لان هذه الالفاظ یراد بها الطلاق وتستعمل فیه لا فی غیره فکانت صریحا ۱۲ زیلعی -

marfat.com

الطلاق وانت طالق طلاقا فان لم تكن له نية فهي واحدة[1] رجعية وان نوى في الفصول الثلاثة ۱۲ كشف
ثنتين لا يقع[2] الا واحدة وان نوى به ثلثا كان ثلثا والضرب الثاني الكنايات
ولا يقع بها الطلاق الا بالنية او بدلالة حال وهي على ضربين منها ثلثة الفاظ
يقع بها الطلاق الرجعي ولا يقع بها الا واحدة وهي قوله[4] اعتدي واستبرئي
رحمك وانت واحدة وبقية الكنايات اذا نوى بها الطلاق كانت واحدة بائنة يحتمل الاعتداد من النكاح والاعتداد بنعم الله ۱۲ جوهرة ولو نوى ثلاثا او ثنتين ۱۲ زيلعي
وان نوى ثلثا كانت ثلثا وان نوى ثنتين كانت واحدة وهذه مثل قوله انت
بائن وبتة وبتلة وحرام وحبلك على غاربك والحقي باهلك وخلية وبرية

---

[1] قوله واحدة - اما كونها واحدة في الاول فلان المصدر يذكر ويراد به الاسم يقال رجل عدل اي عادل فصار كقوله انت طالق وفي الاخيرين فلان بذكر النعت وحده يقع فمع المصدر المؤكد اولى واما كونها رجعية فلانه صريح ۱۲ الكشف مع تصرف [2] قوله لا يقع - لانه عدد محض ولفظ الجنس لا يدل عليه فتلغو نيته ونية الثلاث انما صحت لكونها جميع الجنس وبهذا لان اللفظ مفرد فلا بد من مراعاته غير ان الفرد نوعان فرد حقيقي وهو ادنى الجنس وفرد حكمي وهو جميع الجنس فايهما نوى صحت نيته لان اللفظ يحتمله ولا كذلك التثنية حتى لو كانت المرأة امة تصح نية الثنتين فيه لانه جميع الجنس في حقها كالثلاث في حق الحرة ۱۲ زيلعي [3] قوله الا لانها تحتمل الطلاق وغيره فلا بد من النية او الدلالة ۱۲ جوهرة [4] قوله قوله - اما كونها رجعية في الاول فلما روي انه عليه الصلوة والسلام قال لسودة اعتدي ثم راجعها واما في الثاني فلانه صريح بما هو المقصود في الاعتداد وهو براءة الرحم فيكون بمنزلته غير انه يحتمل الاستبراء ليطلقها او بعد ما طلقها فلا يقع الطلاق بدون القرينة واما في الثالث فلانه يحتمل ان يكون نعتا لمصدر محذوف اي انت طالق طلقة واحدة ويحتمل ان يكون نعتا للمرأة اي انت واحدة عند قومك او عندي لعدم نظيرها في الجمال فاذا زال الابهام بالنية او بدلالة الحال كان الواقع به صريح الطلاق وهو يعقب الرجعة والنص على الواحدة ينافي العدد ولا معتبر باعراب الواحدة عند عامة المشائخ ۱۲ زيلعي مع تصرف وحذف [5] قوله حبلك على غاربك كنى عن التخلية لانهم كانوا اذا ارسلوا الناقة يخلون حبلها اي مقودها على غاربها ويخلون سبيلها وهو كالخلية ۱۲ زيلعي

[6] بائن من البينونة - اي عن وصلة النكاح او عن المعاصي او عن الخيرات وبتة من البت وهو القطع اي الانقطاع عن النكاح او عن الخيرات او عن الاقارب وبتلة من البتل وهو القطع فهو مثل بتة وحرام هو الممنوع يحتمل ما يحتمله بتة وحبلك على غاربك - الغارب ما بين العنق والسنام فهو كالخلية اي اذهبي حيث شئت والحقي باهلك اي لاني طلقتك او سيري بسيرة اهلك او لاني اذنت لك ان تلحقي بهم وخلية من الخلو اي عن الخيرات او عن قيد النكاح وبرية مثل الخلية وهبتك لاهلك اي عفوت عنك لاهلك او وهبتك لهم لاني طلقتك وسرحتك اي بالطلاق او بغيره واختاري اي نفسك بالفراق في النكاح او نفسك في امر اخر وفارقتك مثل سرحتك - وانت حرة اي عن حقيقة الرق او عن رق النكاح وتقنعي واستتري يحتمل كلاهما لانك بنت مني بالطلاق وحرم علي نظرك او لئلا ينظر اليك اجنبي واغربي اي البعدي عني لاني طلقتك او لزيارة اهلك واتخذي الازواج لاني طلقتك او الازواج من النساء لانه لفظ مشترك بين الرجال والنساء ۱۲ زيلعي مع التصرف

marfat.com

ووهبتُك لاهلك وسرّحتُك واختاری وفارقتُك وانت حُرّةٌ وتقنعی واستتری واغربی وابتغی الازواج فان لم یکن له نیة الطلاق لم یقع بهذه الالفاظ طلاقٌ الاان یکونا فی مذاکرة الطلاق فیقع بها الطلاق فی القضاء ولا یقعُ فیما بینه وبین (وهوان تطالبه بالطلاق او تطالبه بطلاق غیرها ۱۲ جوهرة)
الله تعالیٰ الّا ان ینویَه وان لم یکونا فی مذاکرة الطلاق وکانا فی غضبٍ او خصومةٍ وقع الطلاقُ بکلّ لفظةٍ لا یُقصد بها السبُّ والشتیمةُ ولم یقع بما یُقصدُ بها السبُّ والشتیمةُ الّا ان ینویه واذا وُصف الطلاقُ (مثل اعتدی ۱۲) بضربٍ من الزیادة کان[1] بائنا مثل ان یقول انت طالقٌ بائن وانتِ طالقٌ اشد الطلاق او افحش الطلاق او طلاق الشیطان او طلاق البدعة او کالجبل او ملأ البیت واذا اضاف الطلاق الی جملتها او الی ما یُعبّرُ به عن الجملة وقع[2] الطلاق مثل ان یقول انت طالقٌ او رقبتکِ طالقٌ او عُنقُكِ طالقٌ او روحُكِ او بدنُكِ او جسدُكِ او فرجُكِ او وجهُكِ وکذلك ان طلّقَ جزءً شائعًا منها مثل ان یقولَ نصفُكِ او ثُلثُكِ طالقٌ وان[3] قال یدُكِ او رجلُكِ طالقٌ لم یقع الطلاقُ وان طلّقها نصف تطلیقةٍ او ثلث تطلیقة کانت[4] تطلیقة (وکذا فی کل جزء شائع کالثمن والسبع والسدس ۱۲ منه)

---

[1] قوله کان - لان الطلاق یقع بمجرد اللفظ فاذا وصفه بزیادة افاد معنی لیس فی لفظه ۱۲ جوهرة [2] قوله وقع - لانه اضافه الی محله اما اذا اضافه الی جملتها بان قال انت طالق فظاهر لان کلمة انت ضمیر المخاطبة وکذلك الروح والبدن والجسد واما غیرها فلانها تذکر ویراد بها جملتها قال الله تعالیٰ فظلت اعناقهم لها خاضعین والمراد ذاتهم وقال الله تعالیٰ فتحریر رقبة وقال تعالیٰ ویبقی وجه ربك وقال علیه الصلوٰة والسلام لعن الله الفروج علی السروج والجزء الشائع محل لسائر التصرفات کالبیع ونحوه فکذا یکون محلا للطلاق الا انه لا یتجزأ فی حق الطلاق فیثبت فی الکل بخلاف البیع ۱۲ زیلعی بحذف [3] قوله وان - ای ان اضاف الطلاق الی هذه الاعضاء لا یقع لانها لا یعبر بها عن الجملة وباعتبار کان الوقوع فیما تقدم حتی لو قال الرأس منك طالق او الوجه او وضع یده علی الراس او العنق وقال هذه العضو طالق لم یقع فی الاصح ۱۲ زیلعی [4] قوله کانت لان ذکر بعض ما لا یتجزأ کذکر کله صیانة لکلام العاقل عن الالغاء وتغلیبًا للمحرم علی المبیح واعمالا للدلیل بالقدر الممکن لانه اذا لم یتکامل یؤدی الی ابطال الدلیل ۱۲ زیلعی

marfat.com

واحدةً وطلاق المكره والسكران واقعٌ ويقعُ الطلاقُ اذا قال نويت به الطلاق و
اذا سکر من الخمر والنبیذ واما من البنج والدواء لایقع ۱۲ جوہرۃ یطالع ہذا المقام فی الجواہرۃ ۱۲ مصحح
يقع طلاق الاخرس بالاشارة واذا اضاف الطلاق الى النكاح وقع عقيب النكاح
لقیامہا مقام العبارۃ دفعا للحاجۃ ۱۲ کشف لوجود الشرط ۱۲ عز
مثلُ ان يقول ان تزوّجتكِ فانت طالقٌ او قال كلُّ امرأةٍ اتزوّجها فهي طالقٌ
واذا اضافه الى شرط وقع عقيبَ الشرط مثلُ ان يقول لامرأته ان دخلت الدار
ہذا بالاتفاق ۱۲ جوہرۃ
فانت طالقٌ ولا يصحُّ اضافة الطلاق الّا ان يكون الحالفُ مالكًا او يضيفه الى ملكه
فان قال لاجنبيةٍ ان دخلت الدار فانت طالقٌ ثم تزوّجها فدخلت الدار لم
تُطلّق والفاظ الشرط ان واذا واذا ما وكل وكلما ومتى ما ففي كلِّ هذه الالفاظ
لان الحالف لیس بمالک ولا اضافۃ الی الملک ۱۲ کشف
ان وُجدَ الشرط انحلّت اليمينُ ووقع الطلاقُ الّا في كلّما فان الطلاقَ يتكرّر بتكرّر
ای فی الملک ۱۲
الشرط حتى يقع ثلثُ تطليقات فان تزوّجها بعد ذلك وتكرّر الشرط لم يقع شيءٌ
لان کلما تقتضی تعمیم الافعال ۱۲ جوہرۃ
وزوالُ الملك بعد اليمين لا يُبطِلُها فان وُجِدَ الشرط في ملكٍ انحلت اليمين ووقع
مثل ان تزوجہا ثانیا ثم وجد الشرط وہو دخول الدار ۱۲ شلبی
الطلاق وان وجد في غير الملك انحلّت اليمين ولم يقع شيءٌ واذا اختلفا في وجود
مثل ما اذا وجد دخول الدار بعد زوال الملک قبل التزوج ثانیا ۱۲ شلبی

---

۱ قوله واقع وقال الشافعي طلاق المكره لا يقع ولنا قوله عليه الصلوة والسلام كل طلاق جائز الا طلاق الصبي والمجنون والخلاف فيما اذا اكره على لفظ الطلاق اما اذا اكره على الاقرار به فاقر به لا يقع اجماعًا واما طلاق السكران فلانه مخاطب شرعا لقوله تعالى لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى فوجب نفوذ تصرفه ۱۲ زیلعی مع تصرف وجوہرۃ ۲ قوله ويقع ـ لان الاكراه والسكر لا يؤثران في الطلاق فاذا اخبرانه كان قاصدًا لذلك فقد اكده فوقع ۱۲ جوہرۃ ۳ قوله ولا يصح ـ ذكر في المختصر فصلين احدهما ان يكون الحالف مالكًا وتعلقه باي شرط كان والثاني ان لا يكون مالكًا ولكنه علقه بالملك وكل واحد منهما جائز اما الاول فظاهر ولا خلاف فيه واما الثاني فالمذكور هنا مذهبنا وهو قول عمر بن الخطاب في ابن عمر وروايته عن ابن مسعود وقال مالك ان عم بان قال كل امرأة اتزوجها طالق ونحوه لا يجوز وان خصص بلدا او قبيلة بان قال كل امرأة من مصر او من بني تميم او كل بكر او ثيب اتزوجها طالق صحيح وقال الشافعي لا يصح هذا التعليق اصلا ۱۲ زیلعی بحذف ۴ قوله وقع لانه وجد الشرط والمحل قابل للجزاء فينزل ولم تبق اليمين لان بقاءها ببقاء الشرط والجزاء ولم يبق واحد منهما ۱۲ زیلعی ۵ قوله لم يقع ـ اي فان تزوجها بعد زوج آخر وتكرر الشرط لم يقع شيء عندنا وقال زفر تطلق لنا ان الملك قد انقضى والتطليقات التي استانفها في الثاني لم تكن ملكه حالة اليمين ولا شيء منها ولا كانت مضافة الى ملكه فلم يقع شيء ۱۲ جوہرۃ ۶ قوله وزوال صورته ان يقول لها ان دخلت الدار فانت طالق فطلقها وانقضت عدتها ثم تزوجها ودخلت الدار طلقت ۱۲ جوہرۃ ۷ قوله لا يبطلها ـ لانه لم يوجد الشرط والجزاء باق لبقاء محله فتبقى اليمين والمراد زواله بطلقة واحدة او طلقتين اما اذا زال بثلاث طلقات فانه يزيلها الا اذا كانت مضافة الى سبب الملك فح لا تبطل بالثلاث لان صحتها باعتبار ملك سيحدث ۱۲ زیلعی ۸ هذا اذا ذكر الرابط وهي الفاء اما لو لم يذكره بان قال ان زرت انت طالق يقع في الحال لعدم صحة

التعلیق ۱۲ شلبی

marfat.com

الشرط فالقول قول الزوج فيه الا ان تقيم المرأة البينة فان كان الشرط لا يعلم
لانها تورث دعواها بالحيض ۱۲ زيلعی
الا من جهتها فالقول قولها في حق نفسها مثل ان يقول ان حضت فانت طالق
فقالت قد حضت طلقت وان قال لها اذا حضت فانت طالق وفلانة معك فقالت
قد حضت طلقت هي ولم تطلق فلانة واذا قال لها اذا حضت فانت طالق فرأت
الدم لم يقع الطلاق حتى يستمر الدم ثلثة ايام فاذا تمت ثلثة ايام حكمنا بوقوع
الطلاق من حين حاضت وان قال لها اذا حضت حيضة فانت طالق لم تطلق
حتى تطهر من حيضها وطلاق الامة تطليقتان وعدتها حيضتان حرا كان
لان الحيضة اسم للكامل من الحيض ۱۲ زيلعی
زوجها او عبدا وطلاق الحرة ثلث حرا كان زوجها او عبدا واذا طلق الرجل
امراته قبل الدخول بها ثلثا وقعن عليها وان فرق الطلاق بانت بالاولى ولم
يقع معا الثانية للعصة والثالثة وان قال لها انت طالق واحدة وواحدة
واحدة ولو قال لها انت طالق واحدة قبل واحدة وقعت عليها واحدة وان

قوله لم تطلق لانها شاهدة في حق ضرتها وهي متهمة فلا يقبل قولها في حق ضرتها وهذا اذا كذبها اما اذا صدقها وقع عليهما جميعا ۱۲ جوهرة قوله من حين وتظهر ثمرة الاسناد فيما اذا كانت المرأة غير مدخول بها فتزوجت حين رأت الدم اوكان المعلق بالحيض عتق عبد فجنى العبد او جني عليه بعد ما رأت الدم قبل ان يستمر فانه يصح نكاحها ويعتبر في العبد جناية الاحرار ۱۲ زيلعی قوله حتى وذلك بالانقطاع على العشر او بمضي العشرة وان لم ينقطع او بالانقطاع والاغتسال او بما يقوم مقام الاغتسال اذا انقطع دون العشرة ۱۲ زيلعی قوله تطليقتان قال عليه الصلوة والسلام طلاق الامة تطليقتان قال الترمذي حديث غريب والعمل عليه عند اهل العلم من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وغيرهم وهذا مما يصحح الحديث ۱۲ كشف
قوله وقعن وهو مذهب ابن عباس وابن مسعود وابن عمر وعلي بن ابي طالب وزيد بن ثابت وجمهور التابعين ..... وفقهاء الامصار ۱۲ زيلعی قوله فرق مثل ان يقول انت طالق واحدة وواحدة او واحدة او يقول انت طالق طالق طالق او يقول انت طالق انت طالق انت طالق ۱۲ زيلعی قوله وقعت لان الاصل ان القبلية والبعدية صفة للمذكور اولا ان لم يقرن بالكناية وان قرن بها يكون صفة للمذكور آخرا كقولك جاءني زيد قبل عمرو يقتضي سبق زيد ولو قلت جاءني زيد قبله عمرو اقتضى سبق عمرو فالقبلية في قوله واحدة قبل واحدة صفة الاولى فوقعت قبل الثانية فلا يلحقها البعدية في قوله واحدة بعدها واحدة صفة الاخيرة فوقعت الاولى قبلها ضرورة فلا تلحقها الثانية ۱۲ زيلعی بحذف
لانه متمسك بالاصل فكان الظاهر شاهدا له ۱۲ زيلعی لانها امينة في حق نفسها اذا لم يعلم ذلك الا من جهتها ۱۲ جوهرة لان ما ينقطع دونه لا يكون حيضا ۱۲ جوهرة ويكون الطلاق بدعيا ۱۲ من الجوهرة لان الثانية تصادفها وهي مبانة ۱۲ كشف لانها بانت بالاولى لعدم العدة فلا يلحقها الثانية ۱۲ زيلعی۔

قال لها واحدةً قبلها واحدةٌ وقعت عليها ثنتان وان قال واحدةً بعدها واحدةٌ وقعت واحدة وان قال لها انت طالقٌ واحدةً بعد واحدةٍ او مع واحدة او معها واحدةٌ وقعت ثنتانِ وان قال لها ان دخلت الدار فانت طالق واحدةً وواحدةً فدخلتِ الدار وقعت عليها واحدة عند ابی حنيفه رحمه الله وقالا تقع ثنتان وان قال لها انت طالق بمكة فهی طالقٌ فی الحال فی كل البلاد وكذلك اذا قال لها انتِ طالقٌ فی الدار وان قال لها انت طالقٌ اذا دخلت بمكة لم تطلق حتی تدخل مكة وان قال انت طالق غدًا وقع عليها الطلاق بطلوع الفجر الثانی وان قال لامرأته اختاری نفسك ينوی بذلك الطلاق او قال لها طلقی نفسك فلها ان تطلق نفسها ما دامت فی مجلسها ذلك فان قامت منه او اخذت فی عمل آخر خرج الامر من يدها وان اختارت نفسها فی قوله اختاری نفسك كانت واحدةً بائنةً ولا يكون ثلثًا وان نوی الزوجُ ذلك ولا بُدَّ من ذكر النفس فی كلامه او فی كلامها وان طلقت نفسها فی قوله طلقی نفسك فهی واحدة رجعية

ای قدم الشرط اما اذا اخر الشرط يقع ثنتان اجماعًا ۱۲ جوهرة

او فی مكة ۱۲ زيلعی

لوجود حقيقة التعليق ۱۲ زيلعی

لابد من النية لانه من الكنايات ۱۲ زيلعی

لان للمخيرة لها مجلس العلم باجماع الصحابة رضی الله عنهم ۱۲ زيلعی

او مايقوم مقامها كالاختيارة او التطليقة ۱۲ كشف

وصلية ۱۲ عز

ای تفويض الثلاث ۱۲ عز

لان الاختيار ينبئ عن الخلوص وهو غير متنوع ۱۲ زيلعی

فلو قال لها اختاری فقالت اخترت فهو باطل ۱۲ كشف

---

۱ قوله ثنتان اما فی قوله واحدة بعد واحدة او قبلها واحدة فلما ذكرنا ان القبلية والبعدية صفة للمذكور اولًا ان لم يقرن الظرف بالكناية وان قرنه بها يكون صفة للمذكور آخرًا فالبعدية فی قوله انت طالق واحدة بعد واحدة صفة للاولی لعدم القران بالكناية فيستدعی تقدم الثانية وقوعًا وليس فی وسعه ذلك فيقترنان والقبلية فی قوله قبلها واحدة صفة للاخيرة لقرن الظرف بالكناية فيقتضی تقدمها علی الاولی ولا يقدر عليه فيقترنان لان الايقاع فی الماضی ايقاع فی الحال لاستحالة حقيقته كما اذا قال لها انت طالق امس يقع فی الحال واما فی قوله مع واحدة او معها واحدة فلان كلمة مع للقران فيتوقف علی الثانية تحقيقا للمعنا ۱۲ زيلعی بحذف

۲ قوله واحدة ـ لان الواو لمطلق الجمع يحتمل القران والترتيب فعلی الاول تقع ثنتان وعلی الثانی واحدة كما لو نجز بهذه اللفظة فلا يقع الزائد بالشك وبخلاف ما اذا اخر الشرط لوجود ما يغير صدر الكلام فيتوقف عليه فيتعلقن جميعًا فيقعن كما علقن وتحقيقه فی اصول الفقه فی معانی الحروف ۱۲ كشف مع زيادة

۳ قوله فی الحال لان الطلاق لا اختصاص له بالمكان لانه وصف حكمی فيعتبر بالحقيقی ولو عنی به اذا دخلت مكة صدق ديانة لا قضاء لان الاضمار خلاف الظاهر فلا يصدقه القاضی ۱۲ زيلعی

۴ قوله بطلوع ـ لانه وصفها بالطلاق فی جميع الغد وذلك بوقوعه فی اول جزء منه ۱۲ كشف

۵ قوله خرج ـ لانه تمليك فيبطل بما يدل علی الاعراض من قيام او اخذ فی عمل آخر غيره كسائر التمليكات ۱۲ زيلعی

۶ قوله بائنة ـ لان اختيارها نفسها به يتحقق لثبوت اختصاصها بنفسها فی البائن دون الرجعی ۱۲ زيلعی

۷ قوله ولا بد ـ لانه انما عرف كونه طلاقًا باجماع الصحابة وهو فی المغلظة من احد الجانبين ۱۲ زيلعی

۸ قوله رجعية ـ لانه امرها بصريح الطلاق وصريح الطلاق اذا لم يكن بائنا كان رجعيا ۱۲ جوهرة

وان طلّقت نفسها ثلثًا وقد اراد الزوج ذلك وقعن عليها وان قال لها طلّقي نفسك متى شئت فلها ان تطلّق نفسها في المجلس وبعده واذا قال لرجل طلّق امرأتي فله ان يطلّقها في المجلس وبعده وان قال طلّقها ان شئت فله ان يطلّقها في المجلس خاصّة وان قال لها ان كنت تحبّيني او تبغضيني فانت طالق فقالت انا اُحبّك او اُبغضك وقع الطلاق وان كان في قلبها خلاف ما اظهرت وان طلّق الرجل امرأته في مرض موته طلاقًا بائنًا فمات وهي في العدة ورثته منه وان مات بعد انقضاء عدتها فلا ميراث لها واذا قال لامرأته انت طالق ان شاء الله تعالى متّصلًا لم يقع الطلاق عليها وان قال لها انت طالق ثلثًا الا واحدة طُلّقت ثنتين وان قال ثلثًا الا ثنتين طُلّقت واحدة واذا ملك الزوج امرأته او شقصًا منها او ملكت المرأة زوجها او شقصا منه وقعت الفرقة بينهما

(حاشية ۱۲ عز) (وصلية ۱۲ عز)

۱ قوله وقعن لان قوله طلقي معناه افعلي فعل الطلاق وهو اسم جنس يقع على الاقل مع احتمال الكل فلهذا يعمل فيه نية الثلاث ۱۲ جوهرة ۲ قوله فلها۔ لان كلمة متى عامة في الاوقات فصار كما اذا قال لها في اي وقت شئت ۱۲ زيلعي ۳ قوله وبعده۔ لانه توكيل محض لا يشوبه تمليك ولا تعليق ولهذا كان له الرجوع فكذا لا يقتصر على المجلس بخلاف ما اذا قال لها طلقي نفسك حيث يلزم ويقتصر على المجلس لانه تمليك وتعليق لكونها عاملة لنفسها في رفع قيد النكاح كمن يرفع القيد الحقيقي عن رجله ۱۲ زيلعي ۴ قوله خاصة وقال زفر هو والاول سواء لانه توكيل كالاول ولنا ان المامور يصلح وكيلًا ومالكًا لان الوكيل من يتصرف لغيره والمالك من يتصرف لنفسه او لغيره فاذا قال لها طلقها ان شئت كان تمليكا له لانه فوض الامر الى رأيه والمالك هو الذي يتصرف عن مشيته واما الوكيل فمطلوب منه الفعل شاء او لم يشأ ۱۲ زيلعي ۵ قوله بائنًا۔ قيد بالبائن فان في الرجعي ترث منه مطلقًا اذا مات وهي في العدة لبقاء الزوجية بينهما ولهذا يرثها هو اذا ماتت بخلاف البائن لان السبب وهو النكاح قد زال فلا ينبغي لها ان ترثه كما لا يرثها هو ۱۲ زيلعي . . .

۶ قوله ورثت۔ خلافا للشافعي رح ولنا ان الزوجية في مرض موته سبب ارثها والزوج قد قصد ابطاله فيرد عليه قصده بتاخير عمله الى انقضاء العدة وقد امكن لان النكاح باق في العدة في حق بعض الاحكام فجاز ان يبقى في حق ارثها دفعا للضرر عنها بخلاف ما بعد الانقضاء ۱۲ كشف ۷ قوله واذا يعني لو ملك الزوج امرأته بان كانت امة او ملك جزأ منها او كانت هي المالكة لزوجها او لجزئه بطل النكاح واما ملكها اياه فللاجتماع بين المالكية والمملوكية۔ فلا ينتظم المصالح وهو ما شرع الا لمصالحه واما ملكه اياها فلان ملك النكاح ضروري وقد استغنى عنه بالاقوى لثبوت الحل به ولا يقال الحل لا يثبت بالشقص لانا نقول ملك اليمين دليل الحل فقام مقام الحل تيسيرًا ۱۲ زيلعي

۸ لان المحبة امر باطني فلا بد من اقامة اللفظ مقامها ۱۲ بعض الحواشي ۹ واذا كان منفصلا لا يصح ۱۲ زيلعي ۱۰ لا بمشيئة الله تعالى لا يطلع عليها فكان اعداما للجزاء ۱۲ زيلعي

marfat.com

باب الرجعة

اذا طلق الرجل امرأته تطليقةً رجعيةً او تطليقتين[1] فله ان يُراجعها في عدّتها رضيت المرأة بذلك او لم ترض والرجعة ان يقول لها راجعتكِ او راجعتُ امرأتي او يطأها[2] او يقبّلها او يلمسها بشهوةٍ او ينظر الى فرجها بشهوة ويستحبّ له ان يشهد على الرجعة شاهدين وان لم يشهد صحّتِ الرجعة واذا انقضتِ العدة فقال الزوجُ قد كنت راجعتها في العدة فصدّقته فهي رجعة وان كذّبته فالقولُ قولُها[3] ولا يمين عليها عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى واذا قال الزوجُ قد راجعتكِ فقالت مُجيبةً له قد انقضت عدتي لم تصحّ[4] الرجعةُ عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى واذا قال زوجُ الامة بعد انقضاءِ عدّتها قد كنتُ راجعتُكِ في العدة فصدّقه المولى وكذّبته الامةُ فالقولُ قولُها عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى واذا انقطع الدم من الحيضة الثالثة لعشرة ايامٍ انقطعت[5] الرجعةُ وانقضت عدّتها وان لم تغتسل وان قطع الدم لاقل من عشرة ايام لم تنقطع الرجعة حتى

---

[1] قوله تطليقتين قيد بهما لانه لو طلقها ثلاثا تحرم عليه حرمة غليظة فلا يتصور فيها المراجعة والطلقتان في الامة كالثلاث في الحرة ۱۲ زيلعي مع تصرف [2] قوله في عدتها انما شرط بقاؤها في العدة لانها اذا انقضت زال الملك وحقوقه فلا تصح الرجعة بعد ذلك ۱۲ جوهرة [3] قوله او يطأها۔ لان هذه الافعال تدل على الاستبقاء ايضا لانها افعال تختص بالنكاح فيكون مستديما للملك كما اذا باع جارية على انه بالخيار ثم وطئها يكون ردا للبيع ومستبقيا لها على ملكه ۱۲ زيلعي [4] قوله قولها۔ لانه مدعي مالا يملك انشاءه في الحال وهي منكرة فالقول قول المنكر وان صدقته تثبت الرجعة لانه بتصادق الزوجين يثبت النكاح فالرجعة اولى بخلاف ما اذا كانت العدة باقية حيث يكون القول فيها قولها لانه اخبر عما يملك انشاءه في الحال فلا يكون متهما فيه ۱۲ زيلعي [5] قوله لم تصح۔ لان هذه الرجعة صادفت حال انقضاء العدة فلا تصح وهذا لانها امينة في الاخبار فوجب قبول قولها فاذا اخبرت دل ذلك على سبق الانقضاء واقرب احواله حال قول الزوج راجعتك فتكون مقارنة لانقضاء العدة فلا تصح ۱۲ زيلعي [6] قوله عند۔ لان الرجعة تبتني على قيام العدة والقول في العدة قولها فكذا فيما يبتنى عليها ۱۲ زيلعي [7] قوله انقطعت لان الحيض لا مزيد له على العشرة فبتمامها يحكم بطهارتها وانقضاء العدة ۱۲ زيلعي [8] قوله حتى۔ لان فيما دون العشرة يحتمل عود الدم فلا بد ان يعضد الانقطاع باخذ شيء من تتميم احكام الطاهرات وذلك بالاغتسال لانه يحل لها به القراءة ودخول المسجد والصلوة وغيرها او يمضي عليها ادنى وقت صلوة وهو قدر ما تقدر على الاغتسال والتحريمة وما دون ذلك ملحق بمدة الحيض ۱۲ زيلعي [9] هي ابقاء النكاح على ما كان ما دامت في العدة ۱۲ زيلعي۔ [10] وهي مسئلة الاستحلاف في الاشياء الستة ۱۲ زيلعي

تغتسل او یمضی علیها وقتُ صلوة او تیمّم وتصلّی عند ابی حنیفة وابی یوسف رحمهما الله تعالیٰ وقال محمد رحمه الله تعالیٰ اذا تیمّمت المرأة انقطعت[1] الرجعةُ وان لم تُصَلِّ وان اغتسلت ونسیت شیئًا من بدنها لم یُصبه الماءُ فان کان عضوًا کاملًا فما فوقه لم تنقطع الرجعةُ وان کان اقل من عضو انقطعت الرجعة[2] والمطلّقة الرجعیة تتشوّف[3] وتتزیّن ویستحبّ[4] لزوجها ان لا یدخُلَ علیها حتی یستأذنها ویُسمعها خفق نعلیه والطلاق الرجعی لا یُحرّمُ[5] الوطءَ وان کان طلاقًا بائنًا دون الثلث فله[6] ان یتزوّجها فی عدتها وبعد انقضاء عدتها وان کان الطلاق ثلثًا فی الحرّة او اثنتین فی الامة لم تحلّ له حتی تنکح زوجًا غیره نکاحًا صحیحًا[7] و یدخل بها ثم یطلّقها او یموت عنها والصبیُّ المراهقُ فی التحلیل کالبالغ ووطی المولی امته لا یُحلّها واذا تزوّجها بشرط[8] التحلیل فالنکاحُ مکروهٌ[9] فان طلّقها بعد وطیها حلّت[10] للاوّل واذا طلّق الرجل الحرّة تطلیقةً او تطلیقتین وانقضت عدتها وتزوّجت بزوجٍ آخر فدخل بها ثم عادت الی الاوّل عادت بثلث تطلیقاتٍ

---

[1] قوله انقطعت لها ان التیمم لا یرفع الحدث الا تری انها لو رأت الماء بطل تیممها وصار کان لم یکن فلم ینقطع الرجعة ولیس کذلک اذا صلت لانه تعلق بالتیمم حکم لا یلحقه الفسخ الا تری انها لو رأت الماء لم تبطل تلک الصلوة فصار کالغسل وقال محمد انها اذا تیممت استباحت به ما تستبیحه بالغسل فصار کما لو اغتسلت ۱۲ جوهرة [2] قوله الرجعة ۔ لان ما دون العضو یتسارع الیه الجفاف فالظاهر انها غسلته لکنه تسارع الیه الجفاف ۱۲ کشف [3] قوله تتشوف التزین عام فی البدن والتشوف فی الوجه خاصة وهو من شفت الشیء ای جلوته ودینار مشوف ای مجلو ۱۲ زیلعی ... [4] قوله ویستحب ۔ معناه اذا لم یکن من قصده ان یراجعها فیخاف ان یقع بصره علی موضع یصیر به مراجعًا فیحتاج الی طلاقها فتطول علیها العدة فیلزمها الضرر بذلک ۱۲ زیلعی [5] قوله لا یحرم لان الزوجیة باقیة حتی ملک مراجعتها من غیر رضاها ۱۲ کشف [6] قوله فله لان المحل الاصلی باق ما لم یتکامل العدد والمنع الی انقضاء العدة لئلا یشتبه النسب ولا اشتباه فی اباحته له فیباح له مطلقا ۱۲ زیلعی [7] قوله صحیحا انما شرط ان یکون النکاح صحیحا لان الغایة نکاح الزوج مطلقا والزوجیة المطلقة بالصحیح وشرط ان یطأها الزوج الثانی لانه ثبت باشارة الکتاب وبالسنة المشهورة والاجماع ۱۲ زیلعی [8] قوله بشرط یرید به بشرط التحلیل بالقول بان قال تزوجتک علی ان احللک له او قالت المرأة ذلک واما لو نویا ذلک فی قلبهما ولم یشترطاه بالقول فلا عبرة به ویکون الرجل ماجورًا بذلک لقصده الاصلاح ۱۲ زیلعی [9] قوله مکروه لحدیث لعن الله المحلل والمحلل له والشارط هو محلل الحدیث ۱۲ کشف [10] قوله حلت ۔ لان النکاح لا یبطل بالشروط الفاسدة فیصح وتحل للاول ضرورة صحته ۱۲ زیلعی

[11] ولا فرق بین ان تکون الصلوٰة فرضًا او نفلًا ۱۲ زیلعی [12] لانه حامل علی الرجعة وهی مستحبة ایضا ۱۲ زیلعی ۔

ویَهدِمُ الزوجُ الثانی ما دون الثلث کما یهدم الثلث عند ابی حنیفة وابی یوسف اجماعًا ۱۲ کشف
رحمهما الله وقال محمد رحمه الله تعالیٰ لا یَهدِمُ الزوجُ الثانی ما دون الثلاث
واذا طلّقها ثلاثًا فقالت قد انقضت عدّتی وتزوّجتُ بزوجٍ اٰخر ودخل بی
الزوجُ الثانی وطلّقنی وانقضت عدّتی والمدة تحتمِل ذلك جاز للزوج الاوّل
ان یُصدِّقها اذا کان غالبُ ظنّه انها صادقةٌ

کتاب الایلاء

اذا قال الرجل لامرأته والله لا اقربك اولا اقربك اربعة اَشهُر فهو مُولٍ فان
وطیها فی الاربعة الاشهُرِ حنث فی یمینه ولزمته الکفارة وسقط الایلاء وان
لم یقربها حتی مضت اربعةُ اَشهُرٍ بانت بتطلیقةٍ واحدة فان کان حلف علی
اربعة اشهُرٍ فقد سَقَطت الیمین وان کان حلف علی الابد فالیمین باقیة فان عاد
لان الیمین موقتة بوقت فلا تبقی بعد مضیه ۱۲ زیلعی
فتزوّجها عاد الایلاء فان وطیها والا وقعت بمضیّ اربعة اشهُر تطلیقةٌ اخری
لان الیمین باقیة ۱۲ جوهرة ای فعلیه کفارة الیمین ۱۲ عز من حین التزوج الثانی ۱۲ عز
فان تزوجها ثالثًا عاد الایلاءُ ووقعت علیها بمضیّ اربعة اشهُر تطلیقةٌ اخری
فان تزوجها بعد زوج اٰخر لم یقع بذلك الایلاءِ طلاق والیمینُ باقیة فان
وطیها کفر عن یمینه فان حلف علی اقل من اربعة اشهر لم یکن مُولیًا وان
ای فی حق الکفیر وان لم تبق فی حق الطلاق ۱۲ زیلعی
لوجود الحنث ۱۲ جوهرة وتحته حرة ۱۲ عز وهو قول ابن عباس ۱۲ زیلعی

قوله جاز - لانه معاملة اوامر دینی لتعلق الحل به وقول الواحد فیهما مقبول وهو غیر مستنکر اذا کانت المدة تحتمله ۱۲ زیلعی ۲ قوله الایلاء هو فی الشرع عبارة عن الیمین علی ترک وطئ المنکوحة اربعة اشهر او اکثر ولذلک قالوا المولی من لا یخلو عن احد المکروهین اما الطلاق او الکفارة ۱۲ زیلعی ۳ قوله حلف علی الابد - بان قال والله لا اقربک ابدا او قال والله لا اقربک ولم یقل ابدا لان مطلقه ینصرف الی الابد ۱۲ زیلعی ۴ قوله باقیة ای فلا تبطل بمضی اربعة اشهر لعدم ما یبطلها من حنث او مضی وقتها الا انه لا یتکرر الطلاق ما لم یتزوجها لعدم منع حقها ۱۲ زیلعی ۵ قوله لم یقع لان الایلاء بمنزلة تعلیق الطلاق بمضی الزمان کانه قال کلما مضی اربعة اشهر فانت طالق فلا یبقی بعد استیفاء هذا الملک لان صحته باعتبار هذا الملک ۱۲ زیلعی

ع وهو قول ابن عباس وابن عمر رضی الله عنهما ۱۲ زیلعی عه وهو قول عمر وعلی رضی الله عنهما ۱۲ زیلعی سه وفی ادنی هذه المدة اقوال بسطها فی المطولات ۱۲ عز له الیمین لغة ۱۲ زیلعی لله لان الکفارة موجب الحنث ۱۲ زیلعی لعه باجماع العلماء لان الیمین ترتفع بالحنث ۱۲ کشف صه وهو قول ابن مسعود وابن عمر وابن عباس وزید بن ثابت رضی الله عنهم ۱۲ زیلعی

marfat.com

حلف بحجٍّ[1] او بصومٍ او بصدقةٍ او عتقٍ او طلاقٍ فهو مُولٍ[2] وان الى من المطلقة الرجعية كان[3] مُوليًا وان الى من البائنة لم يكن مُوليًا ومدّة ايلاء الامة شهران[4] وان كان المُولى مريضًا لا يقدر على الجماع او كانت المرأة مريضةً او كانت رتقاء او صغيرةً لا يجامع مثلها او كانت بينهما مسافةٌ لا يقدر ان يصل اليها في مدة الايلاء ففيئه[5] ان يقول بلسانه فئتُ اليها فان قال ذلك سقط الايلاءُ وان صحّ في المدة بطل ذلك الفئُ وصار فيئه الجماع واذا قال لامرأته انت عليّ حرامٌ سئل عن نيته فان قال اردتُ الكذب فهو كما قال[6] وان قال اردت به الطلاقَ فهي تطليقةٌ بائنةٌ الّا ان ينوي الثلاث وان قال اردتُ به الظهار فهو ظهارٌ[7] وان قال اردتُ به التحريم اولم اُرد به شيئًا فهي يمين يصير به مُوليًا

كتاب الخلع[8]

اذا تشاقّ الزوجان وخافا الّا يقيما حدود الله فلا بأس ان تفتدي نفسها منه

[1] قوله بحج
صورة اليمين بهذه الاشياء ان يقول ان قربتك فللّٰه علي حجة او صدقة او صوم او عتق عبد او عبده الفلاني حر او امرأته طالق هي او غيرها ۱۲ زيلعي . . .

[2] قوله مول لتحقق المنع باليمين لان هذه الاجزية مانعة لما فيه من المشقة ۱۲ كشف [3] قوله كان . لبقاء الزوجية فيها لا في المبائنة ومحل الايلاء من تكون من نسائنا بالنص ۱۲ كشف [4] قوله شهران . لان هذه مدة ضربت اجلًا للبينونة فتنصف بالرق كمدة العدة ۱۲ كشف . . .

[5] قوله ففيئه وقال الشافعي لا فئ الا بالجماع ولنا ان الزوج اذا كان عاجزا عن الجماع حال الايلاء لم يكن قاصدًا للاضرار بمنع حقها بل قصده الايحاش باللسان ومثل ذلك ظلم يرتفع باللسان وانما لم يحنث لان المحلوف عليه هو الفعل لا هذه اللفظ والفعل لم يوجد ۱۲ كشف [6] قوله يقول هذا اذا كان عاجزًا من وقت الايلاء الى ان تمضي اربعة اشهر حتى لو آلى منها وهو قادر ثم عجز عن الوطئ بعد ذلك لمرض او بعد مسافة او حبس او جب او اسر عدوٍّ ونحو ذلك او كان عاجزًا حين آلى وزال العجز في المدة لم يصح فيئه باللسان لانه خلف عن الجماع فيشترط فيه العجز المستوعب للمدة ۱۲ زيلعي [7] قوله كما قال . لانه نوى حقيقة كلامه لان اتصافها بالحرمة وهي حلال كذب وارادة الكذب من الكلام الكذب ارادة حقيقة ۱۲ كشف [8] قوله ظهار . لانه اطلق الحرمة وفي الظهار نوع حرمة والمطلق يحتمل المقيد ۱۲ كشف [9] قوله الخلع . هو في الشرع عبارة عن اخذ المال بازاء ملك النكاح بلفظ الخلع وشرطه شرط الطلاق ۱۲ زيلعي

[1] لانه قدر على الاصل قبل حصول المقصود بالخلف ۱۲ كشف [2] فيقعن لتنوع الحرمة الى الخفيفة والغليظة ۱۲ كشف بزيادة .

marfat.com

بمالٍ یخلعها بہٖ فاذا فعل ذلک وقع بالخلع تطلیقۃ بائنۃ ولزمہا المال وان کان النشوز من قبلہ کرہ لہ ان یاخذ منہا عوضاً وان کان النشوز من قبلہا کرہ لہ ان یاخذ اکثر مما اعطاھا فان فعل ذلک جاز فی القضاء وان طلقھا علی مال فقبلت وقع الطلاق ولزمہا المال وکان الطلاق بائناً وان بطل العوض فی الخلع مثل ان یخالع المرأۃ المسلمۃ علی خمرٍ او خنزیرٍ فلا شیٔ للزوج والفرقۃ بائنۃ وان بطل العوض فی الطلاق کان رجعیاً ومما جاز ان یکون مہراً فی النکاح جاز ان یکون بدلاً فی الخلع فان قالت خالعنی علی ما فی یدی فخالعھا ولم یکن فی یدھا شیٔ فلا شیٔ لہ علیہا وان قالت خالعنی علی ما فی یدی من مال فخالعھا ولم یکن فی یدھا شیٔ ردت علیہ مہرھا وان قالت خالعنی علی ما فی یدی من دراھم او من الدراھم ففعل ولم یکن فی یدھا شیٔ فعلیہا ثلثۃ دراھم وان قالت طلقنی ثلثاً بالفٍ فطلقھا واحدۃً فعلیہا ثلث الالف وان قالت طلقنی ثلثاً علی الفٍ فطلقھا واحدۃً

(ای اخذ الزیادۃ او شرطہا ۱۲ اعز) (لزوجہا ۱۲ اعز) (لزوجہا ۱۲ اعز) (وادا دبالید الید الحسیۃ ۱۲ کشف) (ان قبضتہ والا لا ۱۲ کشف) (وتبین لوجوب المال ۱۲ کشف)

---

۱ قولہ بائنۃ۔ لقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام الخلع تطلیقۃ بائنۃ اخرجہ الدار قطنی وسکت عنہ ۱۲ کشف ۲ قولہ ولزمہا۔ لانہ لم یرض بخروج البضع عن ملکہ الا بہ وہو یجوز الاعتیاض عنہ وان لم یکن مالاً کحق القصاص فوجب بالتزامہا لہ ۱۲ زیلعی ۳ قولہ اکثر۔ ہو المذکور فی الاصل لقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام لامرأۃ ثابت بن قیس حین ارادت الفرقۃ اتردین علیہ حدیقتہ قالت نعم وزیادۃ فقال علیہ الصلوٰۃ والسلام اما الزیادۃ فلا وقد کان النشوز منہا وفی الجامع الصغیر یطیب لہ الفضل ایضاً ۱۲ زیلعی وجوہرۃ ۴ قولہ رجعیاً۔ لانہ لما بطل العوض کان العامل فی الاول (ای فی صورۃ الخلع) لفظ الخلع وہو کنایۃ وفی الثانی (ای فی صورۃ الطلاق) الصریح وہو یقبل الرجعۃ ۱۲ کشف ۵ قولہ وما فائدتہ انہ یجوز الخلع عن حیوان مطلق فیکون لہ الوسط منہ وتکون المرأۃ مخیرۃ بین دفع عینہ وقیمتہ ۱۲ جوہرۃ ... ۶ قولہ جاز۔ وانما جاز ذلک لان الخلع عقد علی البضع فما جاز ان یثبت فی النکاح جاز ان یثبت فی الخلع الا انہ یفارق النکاح فی انہا اذا سمّت فی الخلع خمراً او خنزیراً او مالا قیمۃ لہ فخالعھا علیہ لم یکن لہ علیہا شیٔ وصح الخلع وفی النکاح یلزم الزوج مہر المثل والفرق ان خروج البضع من ملک الزوج غیر متقوم ودخولہ فی ملکہ لہ قیمۃ ۱۲ جوہرۃ ۷ قولہ فی الخلع۔ وہذا لا ینافی العکس حتی جاز مالا یصلح مہراً ایضاً کالاقل من العشرۃ وکما فی یدہا ۱۲ زیلعی ۸ قولہ ردت۔ لانہا لما سمت مالا لم یکن الزوج راضیاً بزوال ملکہ الا بعوض ولا وجہ الی ایجاب المسمی وقیمتہ للجہالۃ ولا الی ایجاب قیمۃ البضع وہو مہر المثل لانہ غیر متقوم حالۃ الخروج فتعین ایجاب ما قام البضع بہ علی الزوج دفعاً للضرر عنہ ۱۲ زیلعی ۹ قولہ ثلاثۃ۔ لانہا سمت بلفظ الجمع واقلہ ثلاثۃ فیجب علیہا للتیقن بہ فصار کما لو اقر او اوصی بدراہم ۱۲ زیلعی ۱۰ قولہ فعلیہا۔ لان الباء تصحب الاعواض والعوض ینقسم علی المعوض لان العوض لا یتبرع بشیٔ منہ ۱۲ کشف ۱۱ لانہ اوحشہا بالفراق فلا یزید علی ایحاشہا باخذ المال ۱۲ زیلعی ۱۲ لانہا لا تسلم المال الا لتسلم لہا نفسہا وذلک بالبینونۃ ۱۲ کشف

marfat.com

فلا شئ علیہا عند ابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ وقالا رحمہما اللہ تعالیٰ علیہا ثلث[1]
وقع طلاق رجعی ۱۲ زیلعی
تطلیق واحدۃ بائنۃ ۱۲ زیلعی
الالف ولو قال الزوج طلقی نفسک ثلثا بالف او علی الف فطلقت نفسہا واحدۃ
لم[2] یقع علیہا شئ من الطلاق والمبارأۃ کالخلع والخلع والمبارأۃ یسقطان[3]
صورتہا ان یقول برئت من النکاح الذی بینی وبینک علی الف فقبلت ۱۲ جوہرۃ
کل حق لکل واحد من الزوجین علی الآخر مما یتعلق بالنکاح عند ابی حنیفۃ
ای حق ثابت وقت الخلع والمباراۃ احترازا عن سکنی العدۃ ونفقتہا فی العدۃ ۱۲ کشف
رحمہ اللہ تعالیٰ وقال ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ المبارأۃ تسقط والخلع لا یسقط
فہو مع محمد فی الخلع ومع ابی حنیفۃ فی المبارأۃ ۱۲ زیلعی
وقال محمد رحمہ اللہ تعالیٰ لا تسقطان[4] الا ما سمیاہ

کتاب الظہار[5]

اذا قال الزوج لامرأتہ انت علیّ کظہر امی فقد حرمت علیہ لا یحل[6] لہ وطؤہا
لانہ صریح فی الظہار ۱۲ شلبی
ولا مسہا ولا تقبیلہا حتی یکفر عن ظہارہ فان وطئہا قبل ان یکفر استغفر اللہ و
کیلا یقع فی الولی کما فی الاحرام ۱۲ کشف
لا شئ علیہ غیر الکفارۃ الاولیٰ ولا یعاود[7] حتی یکفر والعود[8] الذی یجب بہ الکفارۃ
ہو ان یعزم علی وطیہا واذا قال انت علی کبطن امی او کفخذہا او کفرجہا فہو

---

[1] قولہ علیہا۔ لان کلمۃ علی فی علی الف للشرط والطلاق یصح تعلیقہ بالشرط فابو حنیفۃ یحملہا علیہ واجزاء الشرط لا تنقسم علی اجزاء المشروط وابو یوسف ومحمد حملاہ علی العوض بمعنی الباء کما فی بعت عبدا بالف او علی الف فالجواب ان البیع لا یصح تعلیقہ بالشرط فیحمل علی العوض ضرورۃ ولا ضرورۃ فی الطلاق لصحۃ تعلیقہ بالشرط ۱۲ شرح وقایہ مع تصرف [2] قولہ لم یقع لانہ لم یرض بالبینونۃ الا بسلامۃ الالف کلہا بخلاف قولہا طلقنی ثلاثا بالف لانہا لما رضیت بالبینونۃ بالف کانت ببعضہا اولی ان ترضی ۱۲ زیلعی [3] قولہ یسقطان حتی لو خالعہا او بارأہا بمال معلوم کان للزوج ما سمت لہ ولا یبق لاحدہما قبل صاحبہ دعوی فی المہر مقبوضا کان او غیر مقبوض قبل الدخول بہا او بعدہ وہذا عند ابی حنیفۃ ۱۲ زیلعی [4] قولہ لا تسقطان، لمحمد ان ہذا عقد معاوضۃ فوجب الاقتصار علی المسمی کسائر المعاوضات ولابی یوسف ان المبارأۃ تقتضی البراءۃ من الجانبین مطلقا لانہا مفاعلۃ من البراءۃ وانما قیدناہ بحقوق النکاح لدلالۃ الحال وہو ان غرضہما ان یبرأ کل منہما الزمہا بالمعاشرۃ لا بالمعاملۃ فیرجع کل واحد منہما علی صاحبہ بما کان لہ قبل المعاشرۃ ولابی حنیفۃ رح ان الخلع ایضا یقتضی البراءۃ من الجانبین لانہ ینبئ عن الخلع وہو الفصل ولا یتحقق ذلک الا اذا لم یبق لکل واحد منہما قبل صاحبہ حق والا تحققت المنازعۃ ۱۲ زیلعی باختصار [5] قولہ الظہار۔ ہو ان یشبہ امرأتہ او عضوا من اعضائہا یعبر بہ عن جمیعہا او جزء شائعا منہا بمن تحرم علیہ علی التابید ۱۲ جوہرۃ [6] قولہ والعود۔ ای عود المظاہر وہو العود المذکور فی قولہ تعالیٰ ثم یعودون لما قالوا عزمہ علی وطئ المظاہر منہا ۱۲ زیلعی
[7] لقولہ تعالیٰ والذین یظاہرون الی ان قال فتحریر رقبۃ من قبل الخ ۱۲ [8] لقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام استغفر ربک ولا تعد حتی تکفر ۱۲ زیلعی

marfat.com

مُظاهِرٌ[1] وكذلك ان شبّهها بمن[2] لا يَحِلُّ له النظرُ اليها على سبيل التابيد من (ای یکون مظاہرا ۱۲ عز) (وقید بالتابید لخروج اخت امرأته ۱۲ عز)
محارمه مثل اخته او عمته او امه من الرضاعة وكذلك ان قال رأسك عليّ كظهر
امي او فرجك او وجهُكِ او رقبتكِ او نصفكِ او ثلثكِ وان قال انتِ علي مثلُ
امي يُرجعُ الى نيته فان قال اردتُ به الكرامةَ فهو كما[3] قال وان قال اردتُ الظهار (ای بقولی ... انت علی مثل الخ ۱۲ عز)
فهو ظهارٌ[4] وان قال اردتُ الطلاق فهو طلاقٌ[5] بائنٌ وان لم تكن له نيةٌ فليس[6] (قوله تعالی من نسائهم والمراد الزوجات ۱۲ جوہرة) (وقال محمد یکون ظهارا ۱۲ کشف)
بشيء ولا يكون الظهار الا من زوجته فان ظاهر من امته لم يكن مظاهرا ومن (حرة او امة منكوحة او مدبرة او مكاتبة او غيرها ۱۲ جوہرة)
قال لنسائه انتُنّ علي كظهر امي كان مُظاهرا من جماعتهن[7] وعليه لكل
واحدة منهن كفارة وكفارةُ الظهار عتقُ رقبة فان لم يجد فصيام شهرين (ثبت بالنص ۱۲ عز) (وقال مالک یکفیه کفارة واحدة ۱۲ زیلعی، لتعدد الظهار ۱۲ کشف) (لیس فیها رمضان ۱۲ عز)
متتابعين فمن لم يستطع فاطعام ستين مسكينا كلَّ ذلك قبل المسيس و
يُجزئ في ذلك عتقُ الرقبة المُسلمةِ والكافرةِ والذكرِ والأنثى والصغير والكبير (لان اسم الرقبة یطلق علی هؤلاء ۱۲ جوہرة)
ولا[8] يجزئ العمياءُ ولا مقطوعة اليدين والرجلين ويجوزُ الأصمُّ[9] ومقطوع
احدى اليدين واحدى الرجلين من خلافٍ ولا يجوز مقطوع ابهامي اليدين ولا (لان قوة البطش بهما ۱۲ کشف)
يجوزُ[10] المجنونُ الذي لا يعقل ولا يجوزُ عتقُ[11] المدبر وام الولد والمكاتب الذي ادى

---

[1] قوله مظاهر۔ لان الظهار تشبيه المحللة بالمحرمة وهذا المعنى يتحقق في عضو يحرم النظر اليه ۱۲ کشف [2] قوله بمن ای بعضو يحرم النظر اليه من اعضاء محرمة تابيدا اما التشبيه بجميع المحرمة كانت على كامتي فمن كنايات الظهار فيحتاج الى النية ۱۲ کشف [3] قوله كما قال۔ لان التكريم في التشبيه فاش في الكلام وعلى هذا فعلى بمعنى عندي ۱۲ کشف [4] قوله ظهار۔ لانه تشبيه بجميعها وفيه تشبيه بالعضو لكنه غير صريح فيحتاج الى النية ۱۲ کشف [5] قوله طلاق بائن۔ لانه تشبيه بالام في الحرمة فكانه قال انت علي حرام ونوى الطلاق ۱۲ کشف [6] قوله فليس لاحتمال الحمل على الكرامة فيحمل عليها لان الظهار حرام ولا يجوز الزام المسلم بالمعصية بلا لفظ صريح ولا قصد اليها ۱۲ کشف [7] قوله من جماعتهن لوجود ركنه في حق كل واحدة منهن وهو التشبيه فصار كالطلاق والعتاق والايلاء ۱۲ زیلعی [8] قوله لا يجزئ لان الفائت جنس المنفعة وهي البصر او البطش او المشي وهو المانع لان الرقبة مطلقة فتصرف الى الكاملة ۱۲ کشف [9] قوله الاصم۔ ای من يكون في اذنيه وقرا تا من لا يسمع اصلا ينبغي ان لا يجوز لانه فائت جنس المنفعة ۱۲ شرح وقایه وکشف [10] قوله ولا يجوز لان الانتفاع بالجوارح لا يكون الا بالعقل فكان فائت المنافع ۱۲ کشف [11] قوله عتق۔ اما المدبر وام الولد فلاستحقاقهما الحرية من وجه بجهة اخرى فكان الرق فيهما ناقصا وقوله تعالى فتحرير رقبة يقتضي الكمال ويقتضي انشاء العتق من كل وجه واعتاقهما تعجيل لما صار مستحقا لهما فلا يكون انشاء من كل وجه فلا يجوز واما المكاتب الذي ادى شيئا فلانه تحرير بعوض ۱۲ زیلعی مع تصرف [12] والذي يجن ويفيق يجوز لان منفعة العقل غير فائتة ۱۲ زیلعی

بعض المال فان اعتق مكاتبا لم يؤد شيئا جاز فان اشترى اباه او ابنه و
ينوى بالشراء الكفارة جاز عنها وان اعتق نصف عبدٍ مشتركٍ عن الكفارة و
ضمن قيمة باقيه فاعتقه لم يجز عند ابى حنيفة رحمه الله وقال ابو يوسف و
محمد رحمهما الله يجزيه ان كان المعتِقُ مُوسرًا وان كان مُعسرًا لم يجز وان
اعتقَ نصف عبده عن كفارته ثم اعتق باقيه عنها جاز وان اعتق نصف عبده
عن كفارته ثم جامع التى ظاهر منها ثم اعتق باقيه لم يُجزه عند ابى حنيفة رحمه
الله فان لم يجد المُظاهِرُ ما يُعتقه فكفارته صوم شهرين متتابعين ليس فيهما
شهر رمضان ولا يوم الفطر ولا يوم النحر ولا ايام التشريق فان جامع التى ظاهر
منها فى خلال الشهرين ليلًا عامدًا او نهارًا ناسيًا استأنف عند ابى حنيفة و محمد
رحمهما الله وان افطر يومًا منها بعذر او بغير عذر استأنف وان ظاهر العبد لم
يجزه فى الكفارة الا الصوم فان اعتق المولى عنه او اطعم لم يجزئه فان لم يستطع

قوله يجزيه - لان الاعتاق لا يتجزأ عندهما فيعتق جزء منه عتق كله فصار معتقا لكل العبد وهو ملكه الا ان المعتق اذا كان موسرا ضمن فيكون عتقا بعوض فلا يجزيه عن الكفارة ولان النقصان ثمة فى النصف الآخر لتعذر استدامة الرق فيه وهذا النقصان حصل فى ملك شريكه ثم انتقل اليه بالضمان ناقصا فلا يجزيه عن الكفارة بخلاف ما اذا اعتق نصف عبده ثم باقيه لان ذلك النقصان كذهاب البعض بسبب العتق فجعل من الاداء ولا يمكن ذلك هنا لانه لا اداء قبل الملك فوضح الفرق ۱۲ زيلعى بحذف

قوله لم يجز - لان المامور به العتق قبل المسيس فلم يوجد لان النصف وقع بعد المسيس ۱۲ زيلعى

قوله ليس - لان التتابع منصوص عليه وشهر رمضان لم يشرع فيه صوم آخر غيره فى حق المقيم الصحيح والصوم فى العيدين وايام التشريق منهى عنه فلا يتادى به الكامل وينقطع التتابع بدخول هذه الايام لانه يجد شهرين متواليين خاليين عن هذه الايام بخلاف ما اذا حاضت المرأة فى صوم كفارة الافطار او القتل حيث لا ينقطع به الترتيب لانها لا تجد بدا منه فى شهرين ۱۲ زيلعى

قوله عامدا - قلت فى حاشيتى على الكنز نقلا عن الكتب المعتبرة التقييد بالعمد فى اكثر الكتب اتفاقى لا للاحتراز عنه كما فى بعض شروح المجمع فاحترز منه فانه غلط وقد صرح فى غاية البيان بانه قيد اتفاقى ۱۲ عز

قوله ناسيا قيد بالنسيان فى اليوم لانه لو جامعها نهارا عمدًا استأنف اتفاقًا لوجود المسيس عندهما ولفساد الصوم عنده ۱۲ حاشيتى على الكنز

قوله استأنف وقال ابو يوسف لا يستأنف بوطئ الليل مطلقًا وفى النهار ناسيًا اذ لا يفسد به الصوم فلا يمنع التتابع ولهما ان عدم الفساد فى النسيان ثبت على خلاف القياس فلا يتعدى الى عدم قطع التتابع ۱۲ كشف

قوله لم يجزئه - لانه لا يصير مالكا بتمليكه سواء ملكه المولى بامره بالاعتاق او الاطعام او ان العبد امر مولاه ففعل المولى بامر العبد فيتضمن تمليكه ۱۲ كشف

لان الرق فيه كامل فكان تحريرا من كل وجه ۱۲ منه زيلعى

لان الشراء علة العتق وهو بصنعه فيكون عما نوى ۱۲ زيلعى

نصيب شريكه فيكون عتقا بغير عوض فيجزيه وان كان موسرا استسعى العبد

marfat.com

المظاهر الصيام اطعم ستين مسكينا ويطعم كل مسكين نصف صاع من بر للنص ۱۲ کشف لان المعتبر دفع حاجة الفقير فيتعين بصدقة الفطر ۱۲ کشف او صاعا من تمر او شعير او قيمة ذلك فان غداهم وعشاهم جاز خلافا للشافعي ۱۲ کشف قليلا كان ما اكلوا او كثيرا وان اطعم مسكينا واحدا ستين يوما اجزاه وان اعطاه في يوم واحد لم يجزه وقال الشافعي لا يجزيه ۱۲ زيلعي الا عن يومه وان قرب التي ظاهر منها في خلال الاطعام لم يستانف ومن وجبت عليه كفارتا ظهار فاعتق رقبتين لا ينوي لاحدهما بعينها جاز عنهما وكذلك ان صام اربعة اشهر او اطعم مائة وعشرين مسكينا جاز وان اعتق رقبة واحدة عنهما او صام شهرين كان له ان يجعل ذلك عن ايتهما شاء

المظاهر ۱۲ عز کناية عن الجماع ۱۲ عز تثنية كفارة ۱۲ عز ای يجوز ۱۲ عز لما قلنا آنفا ۱۲ عز

كتاب اللعان هو في اللغة الطرد والابعاد ۱۲ زيلعي

اذا قذف الرجل امرأته بالزنا وهما من اهل الشهادة والمرأة ممن يحد قاذفها او نفى نسب ولدها وطالبته المرأة بموجب القذف فعليه اللعان فان امتنع منه حبسه الحاكم حتى يلاعن او يكذب نفسه فيحد وان لاعن وجب عليها اللعان فان امتنعت حبسها الحاكم حتى تلاعن او تصدقه واذا كان الزوج عبدا

بان يقول لها يا زانية مثلا ۱۲ عز ای الزوجين ۱۲ زيلعي لان الركن في اللعان الشهادة ۱۲ زيلعي بان يقول هذا ولد من الزنا ۱۲ جوهرة لان اللعان حقها فلا بد من طلبها ۱۲ زيلعي يعني بالحد ۱۲ زيلعي بالنص ۱۲ کشف القاذف ۱۲ عز لانه امتنع عن ايفاء حق مستحق عليه ۱۲ زيلعي للنص ۱۲ کشف

---

۱ قوله جاز - لان المعتبر دفع حاجة اليوم والعادة حدوث الحاجة في كل يوم مرتين وغداء يومين او عشاءهما مثل حاجتي اليوم اقيما مقامهما وهذا بعد اتحاد الستين فلو غدى ستين وعشى آخرين لم يجز ۱۲ کشف ۲ قوله اجزاه لان المقصود سد خلة المحتاج والحاجة تتجدد بتجدد الايام فكان في اليوم الثاني كمسكين آخر لتجدد سبب الاستحقاق ۱۲ زيلعي ۳ قوله لم يجزه - هذا في الاعطاء بدفعة واحدة او اباحة من غير خلاف لان الواجب عليه التفريق بالنص ولم يوجدوا اما اذا ملكه بدفعات فقد قيل يجزيه ۱۲ زيلعي بخذف ۴ قوله لم يستانف لان النص في الاطعام مطلق غير مقيد بما قبل المسيس فيجري على اطلاقه وانما منع من الوطء قبله لجواز ان يقدر على التحرير او الصيام فيقعان بعده ۱۲ زيلعي ۵ قوله كان له - لان نية التعيين في الجنس المتحد لغو وفي المختلف مفيد فاذا لغا بقي مطلق النية فله ان يعين ايهما شاء كما لو اطلقه في الابتداء ۱۲ زيلعي بخذف ۶ قوله اللعان هو في الفقه اسم لما يجري بين الزوجين من الشهادات بالالفاظ المعروفة سمي بذلك لوجود اللعن في الخامسة تسمية الكل باسم الجزء ۱۲ شلبي ۷ قوله ممن يحد - احتراز عمن حدت في الزنا فانه لا يحد قاذفها فلا لعان بقذفها وان صلحت شاهدة بان تابت ۱۲ کشف

۸ لان الجنس متحد فلا حاجة الى نية التعيين ۱۲ زيلعي ۹ قيد به لانه لو قذفها بغيره لا يجب اللعان ۱۲ زيلعي ۱۰ لانه حق مستحق عليها وهي قادرة على ايفائه ۱۲ کشف

marfat.com

اوکافرًا او محدودًا فی قذف فقذف امرأته فعلیه الحدّ وان کان الزوج من اهل الشهادة وهی امةٌ اوکافرةٌ اومحدودةٌ فی قذفٍ اوکانت ممن لا یُحَدُّ قاذفها فلا حدّ علیه فی قذفها ولا لعان وصفة اللعان ان یبتدئ القاضی فیشهد اربع مرّاتٍ یقول فی کل مرة اشهد بالله انی لمن الصادقین فیما رمیتها به من الزنا ثم یقول فی الخامسة لعنة الله علیه ان کان من الکاذبین فیما رماها به من الزنا یشیرُ الیها فی جمیع ذلك ثم تشهد المرأة اربع شهاداتٍ تقول فی کل مرة اشهد بالله انه لمن الکاذبین فیما رمانی به من الزنا وتقول فی الخامسة غضبُ الله علیها ان کان من الصادقین فیما رمانی به من الزنا واذا التعنا فرّق القاضی بینهما وکانت الفرقة تطلیقةً بائنةً عند ابی حنیفة ومحمد رحمهما الله وقال ابو یوسف رحمه الله یکون تحریمًا مؤبدًا وان کان القذف بولد نفی القاضی نسبه والحقه بامه فان عاد الزوج واکذب نفسه حدّ القاضی وحلّ له ان یتزوجها وکذلك ان قذف غیرها فحُدّ به اوزنت فحُدّت وان قذف امرأته وهی صغیرة اومجنونةٌ فلا لعان بینهما ولا حدّ وقذف

بان کانت زانیة ۱۲ عز — لانه خلف عن الحد ۱۲ از یلعی وهذا هو المذکور فی النص ۱۲ عز — ای بالزوج ۱۲ از یلعی — لحرمة الرضاع والمصاهرة ۱۲ زیلعی — لاقراره بوجوب الحد علیه ۱۲ از یلعی — بعد ما اکذب نفسه ۱۲ از یلعی — لانهما لا یحد قاذفهما لو کان اجنبیا ۱۲ جوهرة

---

۱ قوله فعلیه لان اللعان تعذر بعضی من جهته فیصار الی الموجب الاصلی وهو الثابت بقوله تعالی والذین یرمون المحصنات الخ ۱۲ از یلعی ۲ قوله غضب الله - انما خصت المرأة بالغضب لان النساء یستعملن اللعن کثیرا فلا تقع المبالاة به وتخاف من الغضب ۱۲ از یلعی ۳ قوله واذا - ولا تبین قبله حتی لو مات احدهما قبل التفریق ورثه الآخر ولو زالت اهلیة اللعان فی هذه الحالة بان اکذب نفسه او قذف احدهما انسانا فحد للقذف او وطئت هی وطأ حراما او خرس احدهما لم یفرق بینهما ۱۲ از یلعی ۴ قوله فرق - وفی هذا الباب احادیث کثیرة صحاح کلها تثبت التفریق منه علیه الصلوٰة والسلام ۱۲ از یلعی ۵ قوله بائنة - لانها لدفع الظلم عنها فانتسب فعل القاضی الیه فکان طلاقا کالفرقة بسبب الجب او العنة ونحوه ۱۲ از یلعی ۶ قوله نفی وشرطه ان یکون العلوق فی حال یجری بینهما اللعان حتی لو علقت وهی امة او کافرة ثم اعتقت او اسلمت (فنفی ولدها) لا ینفی ولا یلاعن لان نسبه کان ثابتا علی وجه لا یمکن قطعه فلا یتغیر بعده ۱۲ از یلعی ۷ قوله وحل - لان الاکذاب رجوع والشهادة بعد الرجوع لا حکم لها فی حق الراجع فیرتفع اللعان ۱۲ از یلعی ۸ قوله وکذلك یعنی حلت له لانه بعد حد القذف لم یبق اهلا للعان ۱۲ از یلعی ۹ قوله فحدت وقع اتفاقا لان زناها من غیر حد یسقط به احصانها فلا حاجة الی ذکره بخلاف القذف فانه لا یسقط به الاحصان حتی یحد فلا بد من وجود الحد فیه لا یقال ان ثبوت الزنا لا ینفك عن الحد فقید الحد بیان للواقع لا اتفاقی لانا نقول المراد بالزنا مطلق الوطی الحرام لعینه وان لم یکن موجبا للحد بقی ان هذه المرأة محصنة - حدها الرجم فاین النکاح بعده واجیب بان صورة المسئلة فیمن تلاعن بعد التزوج قبل الدخول فحدها الجلد وعلی هذا فمعنی قوله فحدت فجلدت ۱۲ کشف ۱۰ زیلعی ۱۱ وهی من اهل اللعان بان کانت صالحة للشهادة علیه ۱۲ من زیلعی ۱۲ لان المقصود من هذا اللعان نفی الولد فیوفر علیه مقصوده ۱۲ کشف ۱۳ بان قال کنت کاذبا فیما رمیتها به من

- قوله من الخ ۱۲ منه

الاخرس لا یتعلق[1] به اللعان واذا قال الزوج لیس حملك منی فلا[2] لعان وان قال
وکذلک اذا کانت ہی خرساء ۱۲ زیلعی — وان جامت به لاقل من ستة اشهر ۱۲ زیلعی
زنیت وهذا الحمل من الزناء تلاعنا ولم ینف القاضی الحمل منه واذا نفی الرجل
لوجود القذف منه صریحا ۱۲ زیلعی — خلافا للشافعی ۱۲ کشف — ای من الزوج الملاعن ۱۲ غز
ولد امرأته عقیب الولادة او فی الحال التی تقبل التهنیة فیها او تبتاع له آلة الولادة
صح نفیه[3] ولا عن به وان نفاه بعد ذلك لاعن ویثبت النسب وقال ابو یوسف
ای بعد وجود هذه الاشیاء ۱۲ شلبی — لان سکوته حد لیل الاقرار والنسب یحتاط فی اثباته ۱۲ کشف
ومحمد رحمهما الله تعالی یصح نفیه فی مدة النفاس وان ولدت ولدین فی بطن
واحد فنفی الاول واعترف بالثانی ثبت نسبهما وحد الزوج وان اعترف بالاول
ای الولد الاول ۱۲ غز — ای بالولد الثانی ۱۲ غز — لانه اکذب نفسه بدعوی الثانی ۱۲ زیلعی
ونفی الثانی ثبت نسبهما ولا عن[4][5]

کتاب العدة[6]

ہی الاحصاء لغة ۱۲ زیلعی

اذا طلق الرجل امرأته طلاقا بائنا او رجعیا او وقعت الفرقة بینهما بغیر طلاق
بکسر الهمزة وفتحها ۱۲ منه
وهی حرة ممن تحیض فعدتها ثلثة اقراء والاقراء الحیض وان کانت لا تحیض
اذا طلقها بعد الدخول ۱۲ جوهرة ان کانت من ذوات الحیض ۱۲ زیلعی — لانه معرف لبراءة الرحم وهو المقصود ۱۲
من صغر او کبر فعدتها ثلثة اشهر وان
کانت حاملا فعدتها ان تضع حملها وان کانت امة فعدتها حیضتان وان کانت
لقوله تعالی واللائی یئسن من المحیض الخ ۱۲ کشف — لان الرق منصف والحیض لا یتجزأ ۱۲ جوهرة
بکسر الهمزة وفتحها ۱۲ منه
لا تحیض فعدتها شهر ونصف واذا مات الرجل عن امرأته الحرة فعدتها اربعة
فان الشهر یتجزی فامکن تنصیفه ۱۲ جوهرة

---

[1] قوله لا یتعلق۔ لانه قائم مقام حد القذف فی حقه وقذفه لا یعری عن شبهة والحدود تندرأ بها ۱۲ زیلعی

[2] قوله فلا۔ لانه لا یتیقن بقیامه عند القذف لاحتمال انه انتفاخ وهذا عند ابی حنیفة وزفر رحمهما الله تعالی وقال ابو یوسف ومحمد یلاعن بینهما عند وقت الوضع اذا وضعته لاقل من ستة اشهر ۱۲ زیلعی۔

[3] قوله نفیه۔ ولا یکون هذا انتفاء للولد لان انتفاءه انما یتحقق بنفی القاضی بعد اللعان مع شروط اخر بینها فی الدر المختار ۱۲ غز

[4] قوله ثبت۔ والحاصل انه یثبت نسب الولدین فی المسئلتین لانهما خلقا من ماء واحد فبثبوت نسب احدهما یلزم ثبوت نسب الآخر فلا ینفصلان فیه ۱۲ زیلعی مع تصرف

[5] قوله ولا عن لانه قاذف بنفی الثانی ولم یرجع عنه والاقرار بالعفة سابق علی القذف فصار کما لو اقر بعفتها ثم قذفها بالزنا ۱۲ زیلعی

[6] قوله العدة۔ وهی عبارة عن التربص الذی یلزم المرأة عند زوال النکاح او شبهته ۱۲ زیلعی

ع بان تمکن ابن زوجها من نفسها او ما اشبه ذلک ۱۲ جوهرة

marfat.com

اشهرٍ وعشرةُ ایامٍ وان کانت امةً فعدّتُها شهران وخمسة ایامٍ وان کانت حاملا
لان الرق منصف ۱۲ جوہرة ومات عنہا زوجہا ۱۲ عز
فعدتها ان تضع حملها وآذا ورثت المطلقة فی المرض فعدّتها ابعدُ الاجلین
لما تلونا آنفا ۱۲ عز
عندَ ابی حنیفة رحمه الله تعالیٰ وان اُعتِقَت الامة فی عدتها من طلاقٍ رجعیٍّ
ای الی البعد من اربعة اشہر وثلاث حیض ۱۲ شلبی وقال ابو یوسف تعتد عدة الطلاق ۱۲ زیلعی
انتقلت عدّتها الی عدّة الحرائر وان اعتقت وهی مبتوتةٌ اومتوفًّی عنها زوجها
لم تُنتقل عدّتها الی عدة الحرائر وان کانت ایسةً فاعتدّت بالشهور ثم رأت
والنسب منتف فی الصورتین ۱۲ حالیة ۱۲ عز
الدم انتقض ما مضی من عدّتها وکان علیها ان تستانف العدّة بالحیض و
المنکوحة نکاحًا فاسدًا والموطوءة بشبهة عدّتهما الحیض فی الفرقة والموت
ای ثلاث حیض ۱۲ عز
کما اذا زفت الیه امرأة ۱۲ ز ای اذا لم تکن حاملا ولا آیسة ۱۲ زیلعی ای فی صورة تفریق القاضی بینهما ۱۲ عز
واذا مات مولی اُمّ الولد عنها او اعتقها فعدتها ثلث حیض واذا مات الصغیر عن
امرأته وبها حبلٌ فعدتها ان تضع حملها فان حدث الحبل بعد الموت فعدّتها
اربعة اشهر وعشرة ایامٍ واذا طلّق الرجلُ امرأته فی حالة الحیض لم تعتدَّ

---

۱ قوله ابعد. فلو تربصت اربعة اشهر ومضت ثلاث حیض فعدتها اربعة اشهر وعشر ولو تربصت حتی مضت اربعة اشهر وعشر ولم تمض ثلاث حیض فعدتها ثلاث حیض ۱۲ محمد اعزاز علی غفرله ۲ قوله عند. لانها لما ورثت جعل النکاح قائما حکما الی الوفات اذ لا ارث لها الا به فکذا فی حق العدة بل اولی لانها تجب مع الشک دون الارث فصارت کالمطلقة رجعیا ۱۲ زیلعی ۳ قوله لم تنتقل لان النکاح باق من کل وجه فی الرجعی فوجب انتقال عدتها الی عدة الحرائر لکمال الملک فیها والطلاق فی الملک الکامل یوجب عدة الحرائر وفی البائن والموت زوال النکاح ولم یتکامل الملک بعد زوال النکاح والطلاق فی الملک الناقص لا یوجب عدة الحرائر فلا تنتقل عدتها ۱۲ زیلعی ۴ قوله انتقض. لان عوده یبطل الایاس لان شرط الخلفیة تحقق الایاس عن الاصل وذلک بالعجز الدائم الی الموت کالفدیة فی حق الشیخ الفانی ۱۲ زیلعی ۵ قوله الحیض، لان عدتهن للتعرف عن براءة الرحم لاقضاء حق النکاح والحیض هو المعرف فی غیر الحامل والآیسة فان قیل فعلی هذا ینبغی ان یکتفی بحیضة کالاستبراء لانه یحصل بها التعرف قلنا النکاح الفاسد ملحق بالصحیح کما فی البیع حتی یفید الملک اذا اتصل به القبض فیؤخذ له الحکم من الصحیح والوطئ بشبهة هو کالفاسد حتی یجب به المهر وغیره ۱۲ زیلعی بحذف ۶ قوله ثلاث لانها وجبت بزوال الفراش فاشبهت عدة النکاح ۱۲ زیلعی ۷ قوله وبها. تفسیر قیام الحمل عند موته ان تلد لاقل من ستة اشهر من وقت موته وقیل لاقل من سنتین ..... ولاکثر من سنتین حادث اجماعا وکذا اذا ولدت لاکثر من ستة اشهر عند الجمهور ۱۲ ۸ قوله ان تضع وقال ابو یوسف رح والشافعی عدتها اربعة اشهر وعشرة ایام ولابی حنیفة رح ومحمد اطلاق قوله تعالی واولات الاحمال الخ ۱۲ کشف ۹ قوله لم تعتد ای لم یحتسب به وهو علی صیغة المبنی للمفعول مسند الی الجار والمجرور منقوط بنقطتین تحتانیتین ویجوز ان یقال علی صیغة المبنی للفاعل بنقطتین فوقانیتین علی اسناد الفعل الی المرأة ۱۲ شلبی

عه معناه اذا رأته علی العادة الجاریة ۱۲ زیلعی ۱۰ کالمنکوحة بغیر شهود او المنکوحة فی عدة اختها والخامسة فی عدة الرابعة ۱۲ عز۔

marfat.com

بالحیضۃ التی وقع فیہا الطلاقُ واذا وُطِئَتِ المعتدّۃُ بشبہۃ فعلیہا عدّۃٌ اخری وتداخلت العدّتانِ فیکون ما تراہ من الحیض محتسبًا منہما جمیعًا[1] وَاِذَا انقضت العدَّۃُ الاولیٰ ولم تکمل الثانیۃ فعلیہا اتمامُ العدّۃ الثانیۃ[2] وابتداء العدۃ فی الطلاق عقیب الطلاق وفی الوفاۃ عقیب الوفاۃ فان لم تعلم بالطلاق او الوفاۃ حتی مضت مدۃ العدۃ فقد انقضت عدّتہا[3] والعدۃ فی النکاح الفاسد عقیب التفریق بینہما او عزم الواطی علی ترک وطیہا وعلی المبتوتۃ والمتوفّٰی عنہا زوجُہا اذا کانت بالغۃً مسلمۃً الاحدادُ والاحدادُ ان تترک الطیب والزینۃ والدہن والکحل الّا من عذر ولا تختضبُ بالحناء ولا تلبسُ ثوبًا مصبوغًا بورس ولا زعفران ولا أُحِدُّ[4] علی کافرۃٍ ولا صغیرۃٍ وعلی الامۃ الاحدادُ[5] ولیس فی عدۃ النکاح الفاسد ولا فی عدۃ ام الولد احدادٌ[6] ولا ینبغی ان تخطب المعتدّۃُ ولا بأس بالتعریض فی الخطبۃ ولا یجوز للمطلّقۃ الرجعیۃ والمبتوتۃ الخروج من بیتہا لیلًا ولا نہارًا و المتوفّٰی عنہا زوجہا تخرج[7] نہارًا وبعض اللیل ولا تبیتُ فی غیر منزلہا وعلی المعتدۃ

---

[1] قولہ جمیعا۔ لان العدۃ مجرد اجل والآجال اذا اجتمعت تنقضی بمدۃ واحدۃ کرجل علیہ دیون الی اجل فبمضی الاجل حلت کلہا ۱۲ زیلعی [2] قولہ فعلیہا۔ فتنقطع حق الرجعۃ للاول لانقضاء عدتہ ولا یجوز لہا ان تتزوج بغیر الوطئ بالشبہۃ لبقاء عدتہ حتی تتم الثانیۃ ۱۲ کشف [3] قولہ التفریق۔ لان السبب الموجب للعدۃ ہو شبہۃ النکاح ولہذا لا تجب العدۃ فی الزنا ورفع تلک الشبہۃ بالفرقۃ اما بتفریق القاضی بینہما او بالمتارکۃ وتعتبر العدۃ من وقت الفرقۃ ۱۲ شلبی [4] قولہ وعلی۔ لما روی انہ علیہ الصلوۃ والسلام نہی المعتدۃ ان تختضب بالحناء رواہ النسائی وہو مطلق فیتناول المطلقۃ ۱۲ زیلعی [5] قولہ ولیس۔ لان الاحداد لاظہار التاسف علی فوات نعمۃ النکاح ولم تفتہا نعمۃ النکاح ۱۲ زیلعی [6] قولہ ولا ینبغی۔ لقولہ تعالیٰ ولا جناح علیکم فیما عرضتم بہ من خطبۃ النساء الی قولہ تعالیٰ ولکن لا تواعدوہن سرا الا ان تقولوا قولا معروفًا۔ والتعریض ان یذکر شیئًا یدل علی شیء لم یذکرہ وہو ہنا ان یقول لہا انک لجمیلۃ وانک لصالحۃ ومن غرضی ان اتزوج ونحو ذلک من الکلام الدال علی ارادۃ التزوج بہا نحو قولہ انی فیک لراغب وانی اریدان نجتمع وہو القول المعروف ولا یصرح بالنکاح ۱۲ زیلعی [7] قولہ تخرج۔ لان نفقتہا علیہ فتحتاج الی الخروج للتکسب وامر المعاش بالنہار وبعض اللیل فیباح لہا الخروج فیہما غیر انہا لا یجوز لہا ان تبیت فی غیر منزلہا اللیل کلہ ولہا ان تبیت اقل من نصف اللیل لان البیتوتۃ عبارۃ عن الکون فی مکان اکثر اللیل بخلاف المعتدۃ عن طلاق لان نفقتہا دارۃ علیہا فلا حاجۃ لہا الی الخروج ۱۲ زیلعی

[8] بان یقول ترکتک او خلیت سبیلک او نحو ذلک لا مجرد العزم ۱۲ زیلعی [9] لان الاحداد عبادۃ واما العدۃ فلیست بعبادۃ ۱۲ من الجوہرۃ [10] لانہا مخاطبۃ بحقوق اللہ تعالیٰ اذا لم یکن فیہا ابطال حق المولی ۱۲ زیلعی

marfat.com

ان تعتدّ فی المنزل الذی یضاف[1] الیها بالسکنی حال وقوع الفرقة فان کان نصیبها من
دار المیت یکفیها فلیس لها ان تخرج الا من عذر وان کان نصیبها من دار المیت
بقوله تعالٰی لا تخرجوهن من بیوتهن الخ ۱۲ کشف
لا یکفیها واخرج الورثة من نصیبهم انتقلت ولا یجوز ان یسافر الزوج بالمطلقة
یعنی فیما اذا کان نصیبها من دار المیت لا یکفیها ۱۲ زیلعی وکذا اذا خافت علی نفسها او مالها او کانت فیه باجر ولم تجد ما تؤدیه ۱۲ زیلعی
الرجعیة فاذا طلق الرجل امرأته طلاقا بائنا ثم تزوجها فی عدتها وطلقها قبل
ای ایان امرأته تماما وهن الثلاث ۱۲ زیلعی
ان یدخل بها فعلیه مهر کامل وعلیها عدة مستقبلة وقال محمد رحمه الله لها[2]
نصف المهر وعلیها تمام العدة الاولی ویثبت[3] نسب ولد المطلقة الرجعیة اذا جاءت
ان سمی فی العقد الثانی شیئا او المتعة ان لم یکن سمی فیه شیئا ۱۲ غ
به لسنتین او اکثر مالم تقر بانقضاء عدتها وان جاءت به لاقل من سنتین ثبت
اما اذا اقر به فی مدة یحتمل ذلک کما قالت مالم یکذبها الظاهر ۱۲ زیلعی
نسبه منه وبانت من زوجها وان جاءت به لاکثر من سنتین ثبت نسبه وکانت
رجعة والمبتوتة یثبت[4] نسب ولدها اذا جاءت به لاقل من سنتین واذا جاءت
به لتمام سنتین من یوم الفرقة لم یثبت[5] نسبه الا[6] ان یدعیه الزوج ویثبت نسب
فیثبت النسب ۱۲
ولد المتوفی عنها زوجها ما بین الوفاة وبین سنتین واذا اعترفت المعتدة بانقضاء
سواء کان قبل الدخول او بعده ۱۲ جوهرة لان الولد یبقی سنتین فی بطن امه ۱۲ بعض الحواشی

---

[1] قوله یضاف ۔ لقوله تعالٰی من بیوتهن والبیت المضاف الیها هو البیت الذی تسکنه ولهذا الوزارت اهلها وطلقها زوجها کان علیها ان تعود الی منزلها ۱۲ کشف [2] قوله لها ۔ وقال زفر رح لها نصف المهر او المتعة ولا عدة علیها وهو القیاس لان العدة الاولی بطلت بالتزوج ولا تجب العدة بعد الطلاق الثانی ولا کمال المهر لانه قبل الدخول ومحمد رح یقول کذلک غیر ان اکمال العدة الاولی وجب بالطلاق الاول لکنه لم یظهر حکمه حال التزوج الثانی فاذا ارتفع بالطلاق الثانی ظهر حکمه کما لو طلق امرأته الامة ولیس لها ولد منه طلقة ثم اشتراها ثم اعتقها تجب علیها العدة بالطلاق ثم یبطل ذلک فی حقه بالشراء حتی یجوز له وطؤها ثم یظهر ذلک بالعتق حتی یجب علیها تمام العدة الاولی لانه کان واجبا بالطلاق السابق ولهما ان الوطئ قبض وهی مقبوضة فی یده بالوطئ الاول لبقاء اثره وهو العدة فاذا عقد علیها ثانیا وهی مقبوضة فی یده ناب القبض الاول عن القبض المستحق بالثانی کالغاصب اذا اشتری المغصوب وهو فی یده یصیر قابضا بمجرد العقد فکان طلاقا بعد الدخول ۱۲ زیلعی [3] قوله ویثبت ۔ لان ثبوت النسب یعتمد التصور وهو متصور فی الصور کلها مالم تقر بانقضاء عدتها ثم ان جاءت به لاقل من ستة اشهر فلا اشکال فی ثبوت نسبه لانه کان موجودا وقت الطلاق فکان من علوق قبله وبانت بالوضع لانقضاء العدة وان جاءت به لاکثر من ستة اشهر ولاقل من سنتین فکذلک الحکم فی ثبوت النسب والبینونة لانه یحتمل ان یکون من حمل قبل الطلاق فحمل علیه وان جاءت به لاکثر من سنتین ثبت نسبه منه وکانت رجعة لان العلوق بعد الطلاق والظاهر انه منه فحمل علیه ولا یحمل علی الزنا لامکان الحمل ولانتفاء الزنا عن المسلم ظاهرا ۱۲ زیلعی بحذف [4] قوله ویثبت ۔ لانه کان موجودا عند الطلاق او یحتمله فیحمل علیه احتیالا لاثبات النسب ۱۲ زیلعی [5] قوله لم یثبت لان الحمل حادث بعد الطلاق فلا یکون منه لحرمة وطئها فی العدة بخلاف الرجعی ۱۲ زیلعی [6] قوله الا ۔ لانه التزمه وله وجه بان وطئها بشبهة وهی فی العدة بکذا ذکروه وفیه نظر لان المبتوتة بالثلاث اذا وطئها الزوج بشبهة کانت شبهة فی الفعل وفیها لا یثبت النسب وان ادعاه نص

علیه فی کتاب الحدود وکیف اثبت به النسب ۱۲ زیلعی

marfat.com

عدتها ثم جاءت بولد لاقل من ستة اشهر ثبت نسبه وان جاءت به لستة اشهر
نظم درکذ بہا بیقین ۱۲ زیلعی
لم يثبت نسبه واذا ولدت المعتدة ولدا لم يثبت نسبه عند ابي حنيفة رحمه
من طلاق رجعی او بائن او وفاة ۱۲ زیلعی ای ان جحدت ولادتها ۱۲ زیلعی
الله تعالى الا ان يشهد بولادتها رجلان او رجل وامرأتان الا ان يكون هناك حبل
ظاهر او اعتراف من قبل الزوج فيثبت النسب من غير شهادة وقال ابو يوسف
او تصدیق الورثة ۱۲ کنز الدقائق
ومحمد رحمهما الله يثبت في الجميع بشهادة امرأة واحدة واذا تزوج الرجل امرأة
ای قابلة ۱۲ زیلعی
فجاءت بولد لاقل من ستة اشهر منذ يوم تزوجها لم يثبت نسبه وان جاءت
لان العلوق سابق علی النکاح فلا یکون منه ۱۲ جوہرة
يحتمل ان یکون مصدرا من التفعل اضیف الیه لفظة یوم وان یکون ماضیا منه ۱۲ عز
به لستة اشهر فصاعدا يثبت نسبه ان اعترف به الزوج او سكت وان جحد الولادة
لقیام الفراش والمدة تامة ۱۲ کشف
حتی لو نفاه لا ینتفی الا باللعان ۱۲ زیلعی
يثبت بشهادة امرأة واحدة تشهد بالولادة واكثر مدة الحمل سنتان واقله ستة
ای قابلة ۱۲ زیلعی وقال الشافعی اربع سنین ۲ زیلعی
بسم الله الرحمن الرحیم
اشهر واذا طلق الذمي الذمية فلا عدة عليها وان تزوجت الحامل من الزنا جاز
اذا کان ذلک فی دینهم ۱۲ جوہرة
النكاح ولا يطأها حتى تضع حملها
کیلا یسقی ماءه زرع غیره ۱۲ کشف

كتاب النفقات

النفقة واجبة للزوجة على زوجها مسلمة كانت او كافرة اذا سلمت نفسها في منزله

---

۱ قوله نسبه. لانها امینة فی الاخبار عما فی رحمها وقد اخبرت بمضی عدتها وهو ممکن فوجب قبول خبرها حملا لکلامها علی الصحة ۱۲ زیلعی ۲ قوله فی الجمیع. لان الفراش قائم لقیام العدة اذ معنی الفراش ان تتعین المرأة للولادة لشخص واحد والمعتدة بهذه الصفة والفراش یلزم النسب والحاجة بعد ذلک الی اثبات الولادة وتعیین الولد وذلک یثبت بالقابلة کما فی حال قیام النکاح او الحبل الظاهر او اقرار الزوج ولابی حنیفة ان العدة تنقضی باقرارها بوضع الحمل فزال الفراش والمنقضی لا یکون حجة فمست الحاجة الی اثبات النسب ابتداء فیشترط فیه کمال الحجة بخلاف ما اذا کان الحبل ظاهرا لان النسب یثبت قبل الولادة بالفراش والحاجة الی تعیین الولد وهو یثبت بشهادة القابلة ۱۲ زیلعی ۳ قوله بشهادة. لان النسب ثبت بالفراش والحاجة الی اثبات الولادة والمرأة الواحدة تکفی فی مثلها ۱۲ کشف . . . ۴ قوله سنتان. لقول عائشة رضی الله عنها الولد لا یبقی فی بطن الام اکثر من سنتین ولو بظل مغزل اخرجه الدارقطنی والبیهقی فی سننهما و الظاهر انها قالته سماعا اذ العقل لا یهتدی الیه ۱۲ کشف ۵ قوله النفقات النفقة مشتقة من النفوق وهو الهلاک وفی الشرع الادرار علی الشئ بما به بقاؤه اعلم ان نفقة الغیر تجب علی الغیر باسباب ثلاثة بالقرابة والزوجیة والملک ۱۲ شلبی و زیلعی ۶ قوله اذا لیس شرطا لازما فی ظاهر الروایة بل من حین العقد الصحیح وان لم تنتقل الی منزل الزوج اذا لم یطلب الزوج انتقالها فان طلبه فامتنعت لحق لها مهرها لا تسقط ایضا وان کان لغیر حق لا نفقة لها النشوز ها ۱۲ شلبی ۷ لانها غیر مخاطبة بحقوق الله والزوج اسقط حقه لانه لا یعتقده حقا ۱۲ جوہرة ۸ لقوله تعالی لینفق ذو سعة من سعته ۱۲ کشف ۹ والتعبیر لاطلاق النصوص ۱۲ زیلعی

فعليه نفقتها وكسوتها وسكناها يعتبر ذلك بحالهما جميعا موسرا كان الزوج او معسرا
فان امتنعت من تسليم نفسها حتى يعطيها مهرها فلها النفقة وان نشزت فلا نفقة
لها حتى تعود الى منزله وان كانت صغيرة لا يستمتع بها فلا نفقة لها وان سلمت
اليه نفسها وان كان الزوج صغيرا لا يقدر على الوطء والمرأة كبيرة فلها النفقة من
ماله واذا طلق الرجل امرأته فلها النفقة والسكنى في عدتها رجعيا كان او بائنا ولا
نفقة للمتوفى عنها زوجها وكل فرقة جاءت من قبل المرأة بمعصية فلا نفقة
لها وان طلقها ثم ارتدت سقطت نفقتها وان مكنت ابن زوجها من نفسها فان
كان بعد الطلاق فلها النفقة وان كان قبل الطلاق فلا نفقة لها واذا حبست
المرأة في دين او غصبها رجل فذهب بها او حجت مع غير محرم فلا نفقة
لها واذا مرضت في منزل الزوج فلها النفقة وتفرض على الزوج نفقة خادمها
اذا كان موسرا ولا تفرض لاكثر من خادم واحد وعليه ان يسكنها في دار مفردة

---

۱ قوله بحالهما حتى اذا كانا موسرين تجب عليه نفقة الموسرات وان كان معسرين تجب عليه نفقة المعسرات وان كان احدهما موسرا والآخر معسرا تجب عليه نفقة دون نفقة الموسرات وفوق نفقة المعسرات وهذا اختيار الخصاف وعليه الفتوى ۱۲ زيلعي ۲ قوله فلها۔ لانه منع بحق لتقصير من جهته فلا تسقط النفقة به ۱۲ زيلعي ۳ قوله فلا۔ لان فوت الاحتباس منها۔ قيل اشريح هل للناشزة نفقة فقال نعم فقيل كم فقال جراب من تراب معناه لا نفقة لها ۱۲ شلبي وكشف ۴ قوله النفقة لان النفقة جزاء احتباس والاحتباس قائم ولذا كانت لها السكنى بالاجماع ۱۲ كشف ۵ قوله ولا نفقة۔ لان احتباسها لحق الشرع لا لحق الزوج ولذا لا يراعى فيه تعرف براءة الرحم حتى لا يشترط فيه الحيض ۱۲ كشف ۶ قوله سقطت لان الحرمة تثبت بالطلاق البائن ولا تاثير للردة فيها ولا للتمكين غير ان المرتدة تحبس وللمحبوسة والممكنة۔ لا تحبس فافترقا حتى لو اسلمت المرتدة وعادت الى بيت الزوج وجبت لها النفقة لزوال المانع ۱۲ زيلعي ۷ قوله فلا۔ اما المحبوسة فلان الامتناع جاء من قبلها وان لم يكن منها بان كانت عاجزة فليس منه واما اذا غصبها غاصب فلانه قد فات الاستمتاع بها لا من جهة الزوج فلا تستحق النفقة واما اذا حجت مع غيره فلان فوات الاحتباس لا من قبله يوجب سقوط النفقة ۱۲ زيلعي مختصرا ۸ قوله فلها۔ لانها مسلمة لنفسها والمنع من قبل الله فلا يؤثر ذلك في سقوط نفقتها ۱۲ جوهرة ۹ قوله وتفرض لانها لا بد لها من خادم يقوم ..... بخدمتها ويهيئ امر بيتها حتى تتفرغ لحوائجه فكما وجب عليها نفقتها يجب عليه نفقة خادمها والجامع ان نفقة كل واحد منهما منفعة تعود اليه ۱۲ زيلعي ۱۰ قوله خادمها۔ اى اذا كان لها خادم متفرغ لخدمتها ليس له شغل غير خدمتها وهو مملوك لها ۱۲ زيلعي ۱۱ قوله لاكثر۔ وقال ابو يوسف يفرض لخادمين احدهما للمصالح داخل البيت والآخر لمصالح خارجه ولهما ان الواحد يقوم بالامرين فلا حاجة الى الآخر فيما يرجع الى الكفاية وانما هو للزينة ووجوب النفقة باعتبار الكفاية لا باعتبار الزينة والتجمل ۱۲ زيلعي بحذف ۱۲ اى فليس الامتناع من قبل الزوج ايضا فلا يطالب

بالنفقة ۱۲ حاشيه هدايه صحيح

لیس فیها احد من اهله الا ان تختار ذلك وللزوج ان يمنع والديها وولدها من
لانها رضيت باسقاط حقها ۱۲ جوهرة — لان المنزل ملكه ۱۲ كشف
غيره واهلها من الدخول عليها ولا يمنعهم من النظر اليها ولا من كلامهم معها
لما فيه من قطيعة الرحم وليس في ذلك ضرر ۱۲ زيلعي
في اي وقت اختاروا ومن اعسر بنفقة امرأته لم يفرق[1] بينهما ويقال لها استدني
وكذا اذا شرط اقرارها عنده للحال بالكسب ۱۲ زيلعي
عليه واذا غاب الرجل وله مال في يد رجل يعترف به وبالزوجية فرض[2] القاضي
في ذلك المال نفقة زوجة الغائب واولاده الصغار ووالديه ويأخذ[3] منها كفيلا
لان نفقتهم واجبة قبل القضاء ولذا كان لهم الاخذ قبل فكان القضاء اعانة
بها ولا يقضي بنفقة في مال الغائب الا لهؤلاء واذا قضى القاضي لها بنفقة
لان نفقة غيرهم بالقضاء لانه مجتهد فيه والقضاء على الغائب لا يجوز ۱۲ كشف
الاعسار ثم ايسر فخاصمته تتم[4] لها نفقة الموسر واذا مضت مدة لم ينفق
الزوج عليها وطالبته بذلك فلا شيء لها الا ان يكون القاضي فرض لها نفقة او
لان النفقة صلة فلا تملك الا بالقبض كرزق القاضي ۱۲ زيلعي
صالحت الزوج على مقدارها فيقضي لها بنفقة ما مضى فان مات الزوج بعد ما
او الزوجة ۱۲ جوهرة
قضي عليه بالنفقة ومضت شهور سقطت النفقة[5] وان اسلفها نفقة سنة
لانها صلة والصلات تسقط بالموت ۱۲ زيلعي — اي عجلها ۱۲ ع
ثم مات لم يسترجع منها بشيء وقال محمد رحمه الله يحتسب[6] لها نفقة ما مضى
احدهما ۱۲ ع
وما بقي للزوج واذا تزوج العبد حرة فنفقتها دين[7] عليه يباع فيها واذا تزوج الرجل
اي باذن المولى ۱۲ زيلعي — لانه دين في ذمته لقيام سببه ۱۲ كشف
امة فبوأها مولاها معه منزلا فعليه النفقة وان لم يبوئها فلا نفقة لها عليه
لانه تحقق الاحتباس ج ۱۲ كشف — لغوات الاحتباس ۱۲ ع

---

[1] قوله لم يفرق. لقوله تع وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة يدخل تحته كل معسر ۱۲ زيلعي
[2] قوله فرض. لان لها ان تأخذ من مال الزوج حقها من غير رضاه هذا اذا كان المال من جنس حقها دراهم او دنانير او طعاما او كسوة من جنس حقها والا لا تفرض فيه لانه يحتاج الى البيع ولا يباع مال الغائب بالاتفاق لانه لا يعرف امتناعه ۱۲ كشف
[3] قوله و يأخذ احتياطا لجواز انه قد كان عجل لها النفقة او كانت ناشزة او مطلقة قد انقضت عدتها فكان النظر له التكفيل ۱۲ زيلعي
[4] قوله تم. لان القضاء بالعذر الاعسار فاذا زال العذر بطل ذلك كالمكفر بالصوم اذا وجد رقبة بطل صومه وتقدم الفرض لا يمنع الاتمام بعده لانه تقدير للنفقة لم تجب وهذه المسئلة تستقيم على قول الكرخي حيث اعتبر حال الرجل فقط ولم يعتبر حال المرأة اصلا وهو ظاهر الرواية ولا يستقيم على ما ذكره الخصاف من اعتبار حالهما على ما عليه الاعتماد فيكون فيه نوع تناقض من الشيخ لان ما ذكره الشيخ اول الكتاب هو قول الخصاف ثم بنى الحكم على قول الكرخي ۱۲ زيلعي -
[5] قوله لم يسترجع لانها صلة اتصل بها القبض ولا رجوع في الصلات بعد الموت ۱۲ زيلعي
[6] قوله يحتسب لانها اخذت عوضا عما تستحقه عليه بالاحتباس فتبين ان لا استحقاق لها عليه فتره ۱۲ زيلعي
[7] قوله يباع. ولو اجتمع عليه نفقة اخرى بعد ما بيع مرة بيع ثانيا وكذا ثالثا الى ما لا يتناهى وليس من الديون ما يباع فيه مرارا لا دين النفقة وغيره من الدين يباع فيه مرة ۱۲ زيلعي
[8] تفسير الاستدانة هو الشراء بالنسيئة لتقضي الثمن من مال الزوج ۱۲ زيلعي
[9] اي يخلي بينها وبين زوجها ولا يستخدمها ۱۲ زيلعي

ونفقة الاولاد الصغار على الاب لا يشاركه فيها احد كما لا يشاركه في نفقة الزوجة
لقوله تعالى وعلى المولود له رزقهن ۱۲ زيلعي
احد فان كان الصغير رضيعا فليس على امه ان ترضعه ويستاجر له الاب من
لان النفقة على الاب ۱۲ زيلعي
ترضعه عندها فان استاجرها وهي زوجته او معتدته لترضع ولدها لم يجز
لان الحضانة للام ۱۲ زيلعي يعني من طلاق الرجعي دائما عن البائن ففيه روايتان ۱۲ جوهرة
وان انقضت عدتها فاستاجرها على ارضاعه جاز وان قال الاب لا استاجر لها
وجاء بغيرها فرضيت الام بمثل اجرة الاجنبية كانت الام احق به وان التمست
لانها اشفق وانظر للصبي ۱۲ زيلعي
زيادة لم يجبر الزوج عليها ونفقة الصغير واجبة على ابيه وان خالفه في دينه
دفعا للضرر عنه ۱۲ زيلعي للجزئية ۱۲ كشف وصلية ۱۲ عز
كما تجب نفقة الزوجة على الزوج وان خالفته في دينه واذا وقعت الفرقة بين
لانها اشفق واقدر على الحضانة من الاب ۱۲ جوهرة بان ماتت او تزوجت ۱۲ زيلعي وان بعدت ۱۲ زيلعي
الزوجين فالام احق بالولد فان لم تكن الام فام الام اولى من ام الاب فاذا لم
الا ان تكون مرتدة او فاجرة ۱۲ زيلعي لان هذه الولاية تستفاد من قبل الامهات ۱۲ كشف
يكن له ام الام فام الاب اولى من الاخوات فان لم تكن جدة فالاخوات اولى من
وان علت ۱۲ زيلعي لانها ادفر وشفقة للولد ۱۲ كشف لانهن اشفق ۱۲ من الكشف
العمات والخالات وتقدم الاخت من الاب والام ثم الاخت من الام ثم الاخت
لان الحق لها من قبل الام ۱۲ كشف
من الاب ثم الخالات اولى من العمات وينزلن كما نزلت الاخوات ثم العمات
ينزلن كذلك وكل من تزوجت من هؤلاء سقط حقها في الحضانة الا الجدة اذا
لانتفاء الضرر عن الصغير ۱۲ زيلعي اي بأجنبي من الصبي ۱۲ جوهرة
كان زوجها الجد فان لم تكن للصبي امرأة من اهله فاختصم فيه الرجال فاولاهم
لان الولاية للاب ۱۲ كشف

---

۱ قوله الاولاد - ولا يجب اذا كان الولد غنيا او كبيرا وكذا اذا كان عبدا ۱۲ محمد اعزاز علی غفرله ۲ قوله فليس هذا اذا كان يجد من ترضعه وكان الولد يأخذ ثدي غيرها وان كان لا يجد من ترضعه او كان لا يأخذ ثدي غيرها تجبر عليه صيانة عن ضياعه ۱۲ زيلعي ۳ قوله لم يجز - لان الارضاع مستحق عليها ديانة قال الله تعالى والوالدات يرضعن اولادهن الخ وهو امر بصيغة الخبر وهو آكد فلا يجوز اخذ الاجر عليه وانما لا تجبر عليه لاحتمال عجزها فعذرت فاذا اقدمت عليه ظهرت قدرتها فلا تعذر ۱۲ زيلعي ۴ قوله واجبة - الا اذا كانت الاولاد او الزوجة من اهل الحرب ولو من المستأمنين للنهي عن بر من يقاتلنا في الدين ۱۲ من الكشف ۵ قوله وان خالفه صورته ان يتزوج ذمي ذمية فولدت ولدا ثم اسلمت فالولد يتبعها في الاسلام ونفقته على الاب لانه جزء ۱۲ شلبي ۶ قوله سقط - لان زوج الام يعطيه نزرا وينظر اليه شزرا فلا نظر في الدفع اليه ۱۲ زيلعي ۷ قوله الا الجدة - او كالام اذا كان زوجها عم الصغير او الخالة اذا كان عمه او اخاه او عمته اذا كان زوجها خاله او اخاه من امه ۱۲ زيلعي بتصرف ۸ قوله فاولاهم - الا ان الصغيرة لا تدفع الى غير محرم من الاقارب كابن العم ۱۲ زيلعي ۹ لان النفقة على الاب والارضاع نفقة له فكان على الاب ۱۲ زيلعي

۱۰ ولدها قيد بها لانه لو استاجر منكوحته لترضع ولده من غيرها جاز لانه لم يجب عليها ارضاعه ۱۲ زيلعي ۱۱ لان الاحتباس لحق مقصود لا يتعلق

marfat.com

به اقربهم تعصیباً والامُّ والجدۃُ احقُّ بالغلام حتی یاکل وحدہ ویشرب وحدہ
ویلبس وحدہ ویستنجی وحدہ وبالجاریۃ حتی تحیض ومن سوی الام والجدۃ
احق بالجاریۃ حتی تبلغ حدًا تشتہی والامۃ اذا اعتقہا مولاہا وام الولد اذا اُعتقت
فہی فی الولد کالحرۃ ولیس للامۃ وام الولد قبل العتق حقٌّ فی الولد والذمیۃ احقُّ
بولدہا المسلم مالم یعقل الادیان او یخاف علیہ ان یالف الکفر واذا ارادت
المطلّقۃُ ان تخرج بولدہا من المصر فلیس لہا ذلک الّا ان تُخرجہ الی وطنہا و
قد کان الزوجُ تزوّجہا فیہ وعلی الرجل ان ینفق علی ابویہ واجدادہ وجداتہ
اذا کانوا فقراء وان خالفوہ فی دینہ ولا تجب النفقۃُ مع اختلاف الدین الا للزوجۃ
والابوین والاجداد والجدات والولد وولد الولد ولا یشارک الولد فی نفقۃ ابویہ
احدٌ والنفقۃُ واجبۃٌ لکل ذی رحمٍ محرمٍ منہ اذا کان صغیرًا فقیرًا او کانت امرأۃً
بالغۃً فقیرۃً او کان ذکرًا زمنًا او اعمی فقیرًا یجب ذلک علی مقدار المیراث وتجبُ
نفقۃ الابنۃ البالغۃ والابن الزمن علی ابویہ اثلاثًا علی الاب الثلثان وعلی الام
الثُّلُثُ ولا تجبُ نفقتہم مع اختلاف الدین ولا تجبُ علی الفقیر واذا کان للابن

---

۱ قولہ حتی لان بعد الاستغناء تحتاج الی معرفۃ آداب النساء والمرأۃ علی ذلک اقدر وبعد البلوغ تحتاج الی التحصین والاب فیہ اقوی وہدی ۱۲ کشف ۲ قولہ کالحرۃ۔ لانہما واولادہما احرارا وان ثبوت الحق ۱۲ زیلعی ...
۳ قولہ الا۔ لان الرجل اذا تزوج فی بلد فالظاہر انہ یقیم فیہ فقد التزم لہا المقام فی بلدہا واذا ارادت ان تنقلہ الی بلدہا وقد وقع النکاح فی غیر فلیس لہا ذلک لانہ لم یلتزم المقام فی بلدہا فلا یجوز لہا التفریق بینہ وبین ولدہ من غیر التزامہ ہذا اذا کان بین البلدین تفاوت اما اذا تقاربا بحیث یمکن للاب ان یطلع علی ولدہ ویبیت فی بیتہ فلا بأس بہ ۱۲ جوہرۃ بحذف ۴ قولہ مقدار۔ کما اذا کان لہ جد وابن فعلی الجد سدس النفقۃ والباقی علی ابن الابن وان کان لہ ام واخ او ام وعم فعلی الام الثلث والباقی علی الاخ اذا کان لاب وام او لاب ۱۲ جوہرۃ ۵ قولہ اثلاثا فی کلام الشیخ اضطراب ظاہر لانہ قال اولاً ونفقۃ الاولاد الصغار علی الاب لا یشارکہ فیہا احد وہذا ہو ظاہر الروایۃ ثم قال ہہنا بوجوب نفقۃ الاولاد علی الاب اثلاثا وہو روایۃ الخصاف ۱۲ عز ۶ قولہ ولا تجب۔ لانہ اذا کان معسرًا فہو عاجز ولا تجب ہذہ النفقۃ علی العاجز بخلاف نفقۃ الزوجۃ واولادہ الصغار لانہ التزمہ بالعقد فلا تسقط بالفقر ۱۲ زیلعی ۷ لحاجتہ ج الی التخلق باخلاق الرجال والاب اقدر علی التادیب ۱۲ کشف ۸ قدر بسبع سنین وعلیہ الفتوی ۱۲ کشف ۹ مثل ان یکون لہ اب غنی وابن غنی فنفقتہ علی الابن دون الاب ۱۲ ۱۰ لان التنصیص علی الوارث تنبیہ علی اعتبار المقدار ۱۲ کشف ۱۱ الضمیر راجع الی غیر الابن الزمن والابنۃ البالغۃ ۱۲ جوہرۃ

الغائب مال قضي عليه بنفقة ابويه وان باع ابواه متاعه في نفقتهما جاز عند
ای البالغ ۱۲ تجلی لالدین علیہ ۱۲ کشف
ابی حنیفة رحمه الله تعالیٰ وان باع العقار لم يجز وان كان للابن الغائب مال في
بالاجماع ۱۲ جوہرہ
يد ابويه فانفقا منه لم يضمنا وان كان له مال في يد اجنبي فانفق عليهما بغير
لانہما استوفیا حقھما ۱۲ جوہرہ
اذن القاضي ضمن واذا قضى القاضي للولد والوالدين ولذوي الارحام بالنفقة
تصرف فی مال غیرہ من غیر ولایۃ ولا نیابۃ ۱۲ زیلعی
فمضت مدة سقطت الا ان ياذن لهم القاضي في الاستدانة عليه وعلى المولى
فحینئذ لا تسقط ۱۲ ع
ان ينفق على عبده وامته فان امتنع من ذلك وكان لهما كسب اكتسبا وانفقا
لان فیہ نظرا لہما ببقاء المملوک حیا وبقاء ملکہ فیہ ۱۲ زیلعی
منه وان لم يكن لهما كسب اجبر المولى على بيعهما
بان یکون العبد زمنا والجاریۃ لا یوجب مثلہا ۱۲ جوہرۃ

كتاب العتاق
ہو فی اللغۃ القوۃ ۱۲ جوہرۃ

يصح العتق يقع من الحر البالغ العاقل في ملكه فاذا قال لعبده او امته انت حر او معتق
فلو اعتق عبد غیرہ لا ینفذ ۱۲ کشف
او عتيق او محرر او حررتك او اعتقتك فقد عتق نوى المولى العتق او لم ينو

قولہ لم یجز۔ لان للاب ولایۃ حفظ مال الغائب الا تری ان للوصی ذلک فالاب اولی لوفور شفقتہ وبیع المنقول من باب الحفظ لا العقار لانہا محصنۃ بنفسہا واذا جاز البیع والثمن من جنس حقہ فللاستیفاء منہ ۱۲ کشف ۲ قولہ بغیر۔ لانہ اذا امرہ القاضی لا یضمن لانہ یلزم لولایتہ علیہ ۱۲ عز ۳ قولہ سقطت۔ لان نفقۃ ہولاء باعتبار الحاجۃ وقد وقعت الغنیۃ عن الماضی بخلاف نفقۃ الزوجۃ لانہا للاحتباس ولہذا تجب مع یسارہا فلا تسقط بالاستغناء بمضی الزمان لما فیہ من معنی المعاوضۃ ۱۲ زیلعی ۴ قولہ الا۔ لان للقاضی ولایۃ عامۃ فصار اذنہ کامر الغائب فلا یسقط بمضی المدۃ ۱۲ زیلعی ۵ قولہ الاستدانۃ۔ ای یستدین فح یرجع المستدین علی المفروض علیہ ولا یکون مضی المدۃ مسقطا لما استدان ۱۲ شلبی ۶ قولہ علی۔ لحدیث فی الصحیحین اطعموہم مما تاکلون والبسوہم مما تلبسون ولا تعذبوا عباد اللہ ۱۲ کشف ۷ قولہ اجبر۔ لان المملوک من اہل الاستحقاق وفی البیع ایفاء حقہ ولیس فیہ ابطال حق المولی لان الثمن یقوم مقامہ والابطال الی خلف کلا ابطال بخلاف الزوجۃ حیث لا یفرق بینہما لانہ ابطال لا الی خلف فلا یصار الیہ بل یقال لہا استدینی علیہ کیلا یبطل حقہا بخلاف المملوک حیث لا یومر بالاستدانۃ لانہ لا یجب لہ دین علی مولاہ فیکون ابطالا فلا یصار الیہ بل یجبر علی البیع لکونہ من اہل الاستحقاق ۱۲ زیلعی ۸ قولہ العتاق۔ ہو فی الشرع عبارۃ عن اسقاط المولی حقہ عن مملوکہ علی وجہ یصیر بہ من الاحرار ۱۲ جوہرۃ ۹ قولہ الحر شرطہ ان یکون حرا لان العتق لا یقع الا فی الملک والعبد لا ملک لہ وان یکون بالغا وعاقلا لان الصبی والمجنون لیسا من اہل لکونہ ضررا ولعدم الاہلیۃ وان یکون العبد مملوکا لقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام لا عتق فیما لا یملک ابن آدم ۱۲ محمد اعزاز علی غفرلہ لہ ولا ینفق من مال الغائب الا علی الابوین والزوجۃ والولد الصغیر ۱۲ جوہرۃ لعہ انما یتولی البیع الاب دون الام ۱۲ جوہرۃ للعہ وفی الجوہرۃ باعا بلفظ التثنیۃ ۱۲ عہ ای طویلۃ ومادون الشہر قصیرۃ فلا تسقط نفقۃ ما دون الشہر ۱۲ کشف عہ لان ہذہ الالفاظ صریحۃ فیہ لاستعمالہا فیہ شرعا وعرفا علی وجہ یتبادر بلا قرینۃ ۱۲ کشف

وكذلك اذا قال رأسك حرٌّ او رقبتك او بدنك او قال لامته فرجك حرٌّ وان قال (ای یعتق العبد ۱۲) (لان هذه الاشیاء یعبر بها عن جمیع البدن ۱۲ جوهرة)
لاملك لی علیك ونوی بذلك الحرّیة عتق وان لم ینو لم یعتق وكذلك جمیعُ
كنایات العتق وان قال لاسلطان لی علیك ونوی به العتق لم یعتق واذا قال (مثل خرجت من ملکی ولا سبیل لی علیک ۱۲ جوهرة)
هذا ابنی وثبت علی ذلك او قال هذا مولای او یا مولای عتق وان قال یا ابنی (ای اذا کان یولد مثله لغلام ۱۲ جوهرة - او ابی وامی ۱۲ کنز - ای لم یرجع عن قوله هذا ۱۲ منه) (ولا یحتاج الی النیة ۱۲ جوهرة)
او یا اخی لم یعتق وان قال لغلام لا یولد مثله لمثله هذا ابنی عتق علیه عند (او یا حر او یا عتیق ۱۲ کنز)
ابی حنیفة رحمه الله وعندهما لا یعتقُ وان قال لامته انتِ طالقٌ ونوی به الحریة
لم تعتق وان قال لعبده انت مثل الحر لم یعتق وان قال ما انت الا حرٌّ عتق علیه
واذا ملك الرجلُ ذا رحم محرمٍ منه عتق علیه واذا اعتق المولی بعض عبده عتق (ولو کان المالک صبیا او مجنونا ۱۲ انه یلعی)
علیه ذلك البعضُ ویسعی فی بقیّة قیمته لمولاه عند ابی حنیفة رحمه الله تعالی (بان یقول نصفک حر او ربعک ونحوهما ۱۲ منه)
وقالا یعتقُ كله واذا كان العبدُ بین شریكین فاعتق احدُهما نصیبه عتق فان كان
مُوسرًا فشریكه بالخیار ان شاء اعتق وان شاء ضمّن شریكه قیمة نصیبه وان (بان قال نصیبی منک حر ونحوه ۱۲ منه)
شاء استسعی العبد وان كان المعتق معسرًا فالشریك بالخیار ان شاء اعتق نصیبه (لان ملکه قائم ۱۲ منه) (لان له ان یمنعه من البیع ۱۲ کشف)
(لاحتباس الاداء عنده العبد ۱۲ کشف)

---

۱ قوله لم یعتق لاحتمال ان یراد لانی بعتک واحتمال ان یراد لانی اعتقتک فلا بد من النیة ۱۲ کشف

۲ قوله ونوی ای ولا یعتق بقوله لاسلطان الخ وان نوی لان السلطان عبارة عن الید والحجة ونفیهما لا یدل علی انتفاء الملک کما فی المکاتب ولکن احتمل زوال الید بالعتق فهو محتمل المحتمل فلا یعتبر بخلاف نفی السبیل لان مطلقه یستدعی العتق لان للمولی سبیلاً علی مملوکه وان کان مکاتبا لان ملکه باق فیه ۱۲ زیلعی مع زیادة

۳ قوله یا ابنی. وجه عدم الوقوع بقوله یا ابنی ان النداء لاعلام المنادی واستحضاره موصوفًا بالوصف المذکور غیرانه ان امکن اثباته من جهته ثبت تصدیقا له کما فی قوله یا حر وان لم یمکن اثباته من جهته لا یثبت للتعذر والبنوة منزلة لا یمکن اثباتها بقوله هذا ابنی اذ لم یخلق من مائه وکذا قوله یا اخی ۱۲ زیلعی مع تصرف

۴ قوله علیه. لانه یجعل مجازا عن التحریر لکونه من لوازمه فجاءت الاستعارة فیه لان البنوة والابوة سبب لحریة المملوک وعندهما لا یعتق لانه محال فیرد کما لو قال اعتقتک قبل ان اخلق وقبل ان تخلق والتفصیل فی کتب اصول الفقه ۱۲ زیلعی مع زیادة

۵ قوله لم تعتق. لان الطلاق صریح فی بابه فلم یقع به العتق وان نواه کما لو قال انت علی کظهر امی ونوی به العتق لم تعتق ۱۲ جوهرة

۶ قوله لم یعتق لانه ثبت المماثلة بینهما وهی قد تکون عامة وقد تکون خاصة فلا یعتق بلا نیة للشک کذا فی الزیلعی وکذا فی کشف الحقائق وقال فی الجوهرة لم یعتق ولو نوی ۱۲ محمد اعزاز علی غفرله

۷ قوله عتق. لان الاستثناء من النفی اثبات علی وجه التاکید کما فی کلمة الشهادة ۱۲ کشف

۸ قوله کله اصله ان الاعتاق یوجب زوال الملک عنده وهو متجزٍ فیقتصر علی ما اعتق وعندهما یوجب زوال الرق وهو غیر متجزٍ فاضافته الی البعض کاضافته الی الکل واما نفس الاعتاق او العتق فلا یتجزی بالاجماع ۱۲ جوهرة وزیلعی

۹ لقوله علیه السلام من ملک ذا رحم محرم منه فهو حر رواه ابوداؤد ۱۲ زیلعی

وان شاء استسعى العبد وهذا عند ابی حنيفة رحمه الله[1] وقال ابو يوسف ومحمد
رحمهما الله تعالىٰ ليس له الا الضمان مع اليسار والسعاية مع الاعسار واذا اشترى
رجلان ابن احدهما عتق نصيب الاب ولا ضمان عليه وكذلك اذا ورثاه والشريك
بالخيار ان شاء اعتق نصيبه وان شاء استسعى العبد واذا شهد[2] كل واحد من
الشريكين على الآخر بالحرية سعى العبد لكل واحد منهما في نصيبه موسرين كانا او
معسرين عند ابی حنيفة رحمه الله تعالىٰ وقالا اذا كانا موسرين فلا سعاية[3] وان
كانا معسرين سعى لهما وان كان احدهما موسرا والآخر معسرا سعى للموسر ولم يسع[4]
للمعسر ومن اعتق عبده لوجه الله تعالىٰ او للشيطان او للصنم عتق[5] وعتق
المكره والسكران واقع واذا اضاف العتق الى ملك او شرط صح[6] كما يصح في الطلاق
واذا خرج عبد الحربي من دار الحرب الينا مسلما عتق واذا اعتق جارية حاملا
عتقت وعتق حملها وان اعتق الحمل خاصة عتق ولم تعتق الام[7] واذا اعتق عبدا[8] على

---

[1] قوله وقال وهذا مبنی علی اصلين احدهما ثبوت الحرية في الكل بعتق البعض وعدم ثبوته والثاني ان يسار المعتق لا يمنع السعاية عنده وعندهما يمنعه لقوله عليه الصلوٰة والسلام في الرجل يعتق نصيبه ان كان غنيا ضمن وان كان فقيرا سعى في حصة الآخر قسم والقسمة تنافي الشركة ولانه احتبست مالية نصيبه عند العبد فله ان يضمنه كما اذا هبت الريح بثوب انسان والقته في صبغ غيره حتى انصبغ به فعلى صاحب الثوب قيمة صبغه موسرا كان او معسرا فكذا هنا غير ان العبد فقير فيستسعيه ۱۲ زيلعی [2] قوله سعى. لان كل واحد منهما يزعم ان شريكه اعتقه وان له الضمان او السعاية وقد تعذر الضمان حيث لم يصدقه صاحبه في ذلك فبقيت السعاية ولا فرق عنده بين اليسار والاعسار في السعاية والولاء لهما جميعا لان كلا منهما يقول عتق نصيب صاحبي عليه باعتاقه وولاؤه له وعتق نصيبي بالسعاية وولاؤه لی ۱۲ جوهرة [3] فلا سعاية.
لان من اصلهما ان السعاية لا تثبت مع اليسار فوجود اليسار من كل واحد منهما ابراء للعبد من السعاية ۱۲ جوهرة [4] قوله ولم يسع. لان الموسر يقول لا ضمان لی على شريكي لكونه معسرا ولی السعاية على العبد فكان له ان يستسعيه واما المعسر فيقول ان العتق اوجب الضمان على شريكي واسقط السعاية عن العبد فكان مبرئا له ويعتقد وجوب الضمان على شريكه فلا يصدق على الشريك ولا يرجع على العبد بالسعاية لا برائه منها ۱۲ جوهرة [5] قوله عتق لان الاعتاق هو الركن المؤثر في ازالة الرق وصفة القربة لا تاثير لها في ذلك الا ترى ان العتق بالمال والكتابة مشروعان وان عريا عن صفة القربة فلا ينعدم بعدمها اصل العتق ولا يختل به ازالة الرق ۱۲ زيلعی [6] قوله ولم تعتق. اذ لا وجه الى اعتاقها قصدا لعدم الاضافة اليها ولا اليه تبعا لما فيه من قلب الموضوع ۱۲ كشف [7] بان قال كل واحد منهما لشريكه اعتقت نصيبك منه ۱۲ زيلعی.
[8] لانه احرز نفسه وهو مسلم ولا استرقاق على المسلم ابتداء ۱۲ زيلعی [8] مثل ان يقول انت حر على الف ونحوه ۱۲ زيلعی

marfat.com

مال فقبل العبدُ عتق فاذا قبل صار حُرًّا ولزمه المال ولو قال ان ادّيت الیّ الفًا (لانه منع متعقبه بقبول المال ۱۲ زیلعی)
فانت حُرٌّ صحّ ولزمه المالُ وصار[1] ماذونًا فان احضر المال اجبر الحاکمُ المولی علی (فی التجارة ۱۲ زیلعی)
قبضه وعتق العبد وولدُ الامةِ من مولاها حُرٌّ وولدُها من زوجها مملوكٌ (لانه ثابت النسب من الولی ۱۲ جوهرة) (حرا کان او عبدا ۱۲ عز)
لسیدها وولدُ الحرة من العبد حرٌّ (لان الولد تابع للام ۱۲ جوهرة) (لانه تبع للام ۱۲ عز)

باب التدبیر

هو تعلیق العتق بمطلق موته ۱۲ کنز

اذا قال المولی لمملوکه اذا مُتُّ فانت حرٌّ او انت حرٌّ عن دُبُرٍ منی او انت مدبّرٌ او
قد دبّرتُك فقد صار مُدبّرًا لا یجوز[2] (لان هذه الفاظ صریح فی التدبیر ۱۲ جوهرة)
بیعه ولا هبته وللمولی[3] ان یستخدمه و (ای مدبرا مطلقا ۱۲ عز)
یواجره وان کانت امة فله ان یطأها وله ان یزوّجها واذا مات المولی عتق المدبّر
من ثلثِ ماله ان خرج من الثلث فان لم یکن له مالٌ غیره یسعی فی ثلثی قیمته (لان ملکه قائم فیها ۱۲ جوهرة) (لان منافع ... بضعها علی ملکه ۱۲ جوهرة) (ولمولینا انفا ۱۲ عز)
فان کان علی المولی دینٌ یسعی فی جمیع قیمته لغرمائه وولد المدبّرة مدبّرٌ فان (لعدم امکان نقض العتق ۱۲ کشف)
علّق التدبیر بموته علی صفة مثل ان یقول ان مُتُّ من مرضی هذا او فی سفری (لتقدم الدین علی الوصیة ۱۲ کشف) (تبع اللام ۱۲ عز)
هذا او من مرض کذا فلیس بمدبر ویجوز بیعه فان مات المولی علی الصفة التی (ویسمی مدبرا مقیدا ۱۲ عز)
ذکرها عتق کما یعتق المدبرُ (لوجود الشرط ۱۲ زیلعی) (لانه لیس بمدبر مطلق ۱۲ زیلعی)
من الثلث ۱۲ جوهرة

---

[1] قوله وصار لدلالة حاله علی ذلک لانه حث علی اداء المال ولا یتمکن من ذلک الا بالاکتساب ولم یرد به الاکتساب بالتکدی لانه امارة الخساسة فتعین التجارة لانها هی المعتادة ولا یصیر مکاتبا لان صیغته صیغة التعلیق فتعلیق عتقه باداء المال بسائر الشروط وهذا لا یحتاج فیه الی قبول العبد ولا تبطل بالرد ۱۲ زیلعی بحذف [2] قوله لا یجوز۔ خلافا للشافعیؒ لانه اما تعلیق بالموت او وصیة و کلاهما لا یمنع البیع ولنا قوله علیه الصلوٰة والسلام المدبر لا یباع ولا یوهب ولا یورث وهو حر من الثلث ضعّف الدارقطنی رفعه وصحح وقفه ومنع البیع مع قیام الرق مع عدم الاختلاط بجزء المولی علی خلاف القیاس فقول الصحابی به (علی تقدیر الوقف) محمول علی السماع ۱۲ کشف مع تصرف ...
[3] قوله وللمولی۔ الاصل ان کل تصرف یجوز ان یقع فی الحر یجوز ان یقع فی المدبر کالاجارة والاستخدام والوطیٔ فی الامة وکل تصرف لا یجوز فی الحر لا یجوز فی المدبر الا الکتابة فانه یجوز ان یکاتب المدبر ۱۲ جوهرة [4] معنی الاجبار انه ینزل قابضا بالتخلیة بحیث یتمکن المولی من قبضه ۱۲ جوهرة [5] لان الحریة لا تمنع الاستخدام والاجارة فکذا التدبیر ۱۲ جوهرة

marfat.com

باب الاستيلاد

هو طلب الولد لغة وفی الشرع طلب الولد من الامة ۱۲ زیلعی

اذا ولدت الامة من مولاها فقد صارت أم ولد له لا يجوز له بيعها ولا تمليكها وثبت نسب الولد منه ۱۲ کشف لقوله عليه الصلوة والسلام اعتقها ولدها ۱۲ کشف وله وطئها واستخدامها واجارتها وتزويجها ولا يثبت نسب ولدها الا ان يعترف لقيام الملك ۱۲ کشف به المولى فان جاءت بولد بعد ذلك ثبت نسبه منه بغير اقرار فان نفاه انتفى بقوله وان زوجها فجاءت بولد فهو في حكم أمه واذا مات المولى عتقت من جميع من غير العان ۱۲ زیلعی المال ولا تلزمها السعاية للغرماء ان كان على المولى دين واذا وطئ الرجل امة لان حق الطرية ليسرى الى الولد كالتدبير ۱۲ جوهرة غيره بنكاح فولدت منه ثم ملكها صارت أم ولد له واذا وطئ الاب جارية ابنه ولا الوارث ۱۲ زیلعی فجاءت بولد فادعاه ثبت نسبه منه وصارت أم ولد له وعليه قيمتها وليس عليه عقرها ولا قيمة ولدها وان وطئ اب الاب مع بقاء الاب لم يثبت النسب صدقه الابن او كذبه ادعى الاب شبهة او لم يدع ۱۲ جوهرة منه فان كان الاب ميتا ثبت النسب من الجد كما يثبت النسب من الاب وان كانت الجارية بين شريكين فجاءت بولد فادعاه احدهما ثبت نسبه منه و ولا تصح دعوة الجد للام اتفاقا ۱۲ شلبی وكفر الاب ورقه بمنزلة موته ۱۲ جوهرة لقيام الجد مقام الاب عند فقد الاب ۱۲ عز سواء كانت الدعوى في المرض او في الصحة ۱۲ عز

---

۱ قوله ولا يثبت لان وطئ الامة قد يقصد به قضاء الشهوة دون الولد لوجود المانع عن طلب الولد لانه اذا استولدها يسقط عنها التقوم عند ابی حنيفة وتنتقص قيمتها عندهما فلما كان وطئ الامة محتملا لم يكن مجرد الوطئ دليلا على الفراش فلم يثبت النسب بلا دعوة لمجرد ملك اليمين ۱۲ شلبی ۲ قوله ثبت لانه لما ادعى الولد الاول تعين الولد مقصودا منها فصارت فراشا له ۱۲ زیلعی ۳ قوله ولا تلزمها لانها لا تتقوم عند ابی حنيفة رضی الله عنه وحق الغرماء لا يتعلق بما لا يتقوم ۱۲ زیلعی ۴ قوله صارت لان السبب هو الجزئية والجزئية تثبت بينهما بنسبة الولد الى كل واحد منهما كملا وقد ثبت النسب فتثبت الجزئية بينهما بواسطة انتساب الولد اليهما بخلاف ولد الزنا لانه لا نسبة الى الزانی ۱۲ زیلعی ۵ قوله نسبه. لان له تملك مال ابنه للحاجة الى البقاء فله تملك جارية للحاجة الى صيانة الماء لانه كنفقة لانه جزؤه غير ان الحاجة الى بقاء نسله دونها الى بقاء نفسه ولذا يتملك الجارية بالقيمة والطعام بغير القيمة ويحل له الطعام عند الحاجة ولا وطؤها ۱۲ کشف ۶ قوله وليس وقال زفر والشافعی يجب المهر ونحن نقول ان الملك قد ثبت سابقا على الايلاج ضرورة صيانة الماء اذ لو لم يسبقه لزم كون فعله زنا والزنا مستلزم لضياع الماء شرعا واذا ثبت الملك سابقا عليه وقع الوطئ على ملكه ثم الثابت للضرورة يتقدر بقدرها ولما كان ثبوت الملك ضرورة صيانة الماء يتقدر بقدر الصيانة فلا يتعدى الى حل الوطئ فلا منافاة بين قولنا وقع الوطئ على ملكه وبين قولنا انفا لا وطؤها ۱۲ کشف مع تغير ۷ قوله ثبت. لانه لما ثبت النسب في نصفه لمصادفته ملكه ثبت في الباقی ضرورة لما ان سببه لا يتجزى وهو العلوق اذ الولد الواحد لا يتعلق من مائين ۱۲ هداية

۸ فلا ينبغی ان يزوجها حتى يستبرئها بحيضة ۱۲ شلبی ۹ اذا كان الاب حرا مسلما حتى لو كان عبدا او مكاتبا او كافرا لا تصح دعوته ۱۲ زیلعی.

marfat.com

صارت[1] أمّ ولدٍ له وعليه[2] نصف عقرها ونصف قيمتها وليس[3] عليه شئ من قيمة ولدها فان ادّعياه معًا ثبت نسبه منهما وكانت[4] الامة أمّ ولدٍ لهما[5] وعلى كل واحدٍ منهما نصف العقر تقاصًا[6] بماله على الآخر ويرث[7] الابن من كل واحدٍ منهما ميراث ابن كاملٍ وهما[8] يرثان منه ميراث ابٍ واحدٍ واذا وطئ المولى جارية مكاتبه فجاءت بولدٍ فادّعاه فان صدّقه المكاتب[9] ثبت نسبه منه وكان عليه عقرها[10] وقيمة[11] ولدها ولا تصير[12] أمّ ولدٍ له وان كذبه المكاتب في النسب لم يثبت نسبه منه

ای لزمہ نصف عقرہا ۱۲ زیلعی — لتملک نصیب صاحبہ ۱۲ کشف — وقد حملت علی ملکہما ۱۲ من الجوہرۃ — ہو مذہب علی وابن عباس وزید بن ثابت رض ۱۲ زیلعی

[1] قولہ وصارت۔ای اتفاقا اما عندہما فلعدم تجزی الاستیلاد واما عندہ فلان النص المفید لتجزی العتق اوجب ان لا یقر بعضہ عتیقًا وبعضہ رقیقًا ولان امومۃ شعبۃ من العتق فاذا صار بعضہا ام ولد بمعنی استحق بعضہا العتق وجب ان یستحقہ کلہا ولا یبقی بعضہا رقیقا غیر مستحق للعتق وبعضہا مستحقا للعتق والحاصل ان الاتفاق علی ان لا یستقر تجزیہا فی حق الامومۃ بل التجزی فی الابتداء ثم یتم للکل عندہ وعندہما کلہا صارت ام ولد من اول الامر ۱۲ کشف۔

[2] قولہ وعلیہ۔لانہ وطئ جاریۃ مشترکۃ اذ ملکہ ثبت بعد الوطئ حکما للاستیلاد فیتعقبہ الملک فی نصیب صاحبہ بخلاف الاب اذا استولد جاریۃ ابنہ حیث لا یجب علیہ العقر لان الملک ہناک یثبت شرطا للاستیلاد فیتقدمہ فصار واطئا ملک نفسہ ۱۲ زیلعی

[3] قولہ ولیس۔لانہ وان علق علی ملک الشریک لکنہ حین العلوق کان ماء مہینًا لا قیمۃ لہ وحین صار بحیث یضمن لم یبق علی ملک الشریک لانتقالہ بتبعیۃ الام الی ملک المستولد ۱۲ کشف

[4] قولہ وکانت لان دعوۃ کل واحد منہما فی نصیبہ فی الولد معتبرۃ راجحۃ علی دعوۃ صاحبہ لقیام المرجح فتصح دعوتہ فیہ فتتبعہ ام فیصیر نصیبہ فیہا ام ولد لہ تبعًا لولدہا ۱۲ زیلعی

[5] قولہ لہما فتخدم کلا منہما یومًا واذا مات احدہما عتقت ولا ضمان للحی فی ترکۃ المیت لرضاء کل منہما بعتقہا بعد الموت ولا تسعی للحی عند ابی حنیفۃ رحمہ اللہ وعلی قولہما تسعی فی نصف قیمتہا ۱۲ کشف

[6] قولہ نصف لان الوطئ فی المحل المعصوم سبب للضمان الجابر والحد الزاجر فتعذر ایجاب الحد للشبہۃ فیجب العقر ۱۲ زیلعی

[7] قولہ تقاصا۔ فان قیل لا فائدۃ فی وجوب العقر لانہ یصیر قصاصًا قلنا فیہ فائدۃ فربما یبرئ احدہما حقہ فیبقی حق الآخر فتتوجہ المطالبۃ ۱۲ وایضا لو قوم نصیب احدہما بالدراہم والآخر بالذہب کان لہ ان یدفع الدراہم ویاخذ الذہب ۱۲ شلبی بحذف

[8] قولہ ویرث۔لان کلا واحد منہما اقر علی نفسہ ببنوۃ علی الکمال فیقبل قولہ ۱۲ زیلعی

[9] قولہ وہما لان المستحق احدہما فیقتسمان نصیبہ لعدم الاولویۃ کما اذا اقام کل واحد منہما البینۃ ان ہذا ابنہ او علی ان ہذا الشئ لہ ۱۲ زیلعی

[10] قولہ عقرہا۔لانہ وطئ بغیر نکاح ولا ملک یمین وقد سقط عنہ الحد للشبہۃ فصار کوطئ المکاتبۃ بل اولی لان فی المکاتبۃ ملک الرقبۃ ثابت للمولی ومع ہذا وجب علیہ العقر بوطئہا کوجوب الارش بالجنایۃ علیہا لانہا صارت بالعقد کالاجنبیۃ عنہ والعقر ملحق بالارش ولیس لہ فی جاریۃ المکاتب ملک فکان اولی بالوجوب ۱۲ زیلعی

[11] قولہ وقیمۃ ولدہا۔لانہ فی معنی المغرور حیث اعتمد دلیلًا وہو ان کسب کسبہ فلم یرض برقہ فیکون حرا بالقیمۃ ثابت النسب منہ کما ان المغرور اعتمد دلیلا وہو الملک ظاہرا وان لم یکن لہ ملک حقیقۃ ۱۲ زیلعی

[12] قولہ ولا تصیر۔لانہ لا ملک لہ فیہا حقیقۃ ومالہ من الحق کان لصحۃ الاستیلاد فلا حاجۃ الی النقل وتقدم الملک وبخلاف جاریۃ الابن لانہ لیس للاب فیہا حقیقۃ الملک ولا حقہ وانما لہ حق التملیک وذلک غیر کاف لصحۃ الاستیلاد فاحتجنا الی نقلہا الی ملک الاب لیصح الاستیلاد ۱۲ زیلعی

marfat.com

کتاب المکاتب[1]

واذا کاتب المولی عبدہ او امتہ علی مال شرطہ علیہ وقبل العبد ذلک العقد
احترازعن المیتۃ والدم فان ۳ الکتابۃ ۲ لاتقع علیہما ۱۲ جوہرۃ لانہ مال یلزمہ فلا بد من التزامہ ۱۲ کشف
صار مکاتبا[2] ویجوز ان یشترط المال حالا ویجوز موجلا ومنجما ویجوز کتابۃ
لاطلاق النص ۱۲ عز
العبد الصغیر اذا کان یعقل الشراء والبیع واذا صحت الکتابۃ خرج[3] المکاتب عن
یدالمولی ولم یخرج من ملکہ فیجوز لہ البیع والشراء والسفر ولا یجوز لہ التزوج
لقولہ علیہ الصلوۃ والسلام المکاتب عبد مابقی علیہ درہم ۱۲ کشف یعنی کالرغیف ونحوہ ۱۲ جوہرۃ
الا ان یاذن لہ المولی ولا یہب[4] ولا یتصدق الا بالشیء الیسیر ولا یتکفل فان ولد
لان الحجر لاجلہ لما ان ملکہ باق فیہ ۱۲ زیلعی بعوض او بغیرہ ۱۲ عز الا متعلق بقولہ ولا یہب ولا یتصدق ۱۲ عز لان التکفل تبرع ۱۲ عز بان ادعی ولد امتہ
لہ ولد من امۃ لہ[5] دخل فی کتابتہ وکان حکمہ مثل حکم ابیہ وکسبہ لہ فان[6] ۱۲ عینی
والجاریۃ ام ولدہ ۱۲ بحر لان کسب الولد کسب کسبہ ۱۲ کشف
زوج المولی عبدہ من امتہ ثم کاتبہما فولدت منہ ولدا دخل[7] فی کتابتہا وکان
لدخولہ فی کتابتہا ۱۲ کشف
کسبہ لہا وان وطئ المولی مکاتبتہ لزمہ العقر وان جنی علیہا او علی ولدہا لزمتہ
وعلی ہذا کل من ملکہ من قرابۃ الولادۃ ۱۲ جوہرۃ
الجنایۃ وان اتلف مالا لہا غرمہ[6] واذا اشتری المکاتب ابا ہ او ابنہ دخل[8] فی کتابتہ
یعنی انہ یعتق بعتقہ ویرق برقہ ۱۲ جوہرۃ
وان اشتری ام ولدہ مع ولدہا دخل ولدہا فی الکتابۃ ولم[9] یجز لہ بیعہا وان
حال من المفعول ای مصطحبۃ ۱۲
اشتری ذا رحم محرم منہ لا ولاد لہ لم[10] یدخل فی کتابتہ عند ابی حنیفۃ رحمہ اللہ
حتی انہ یجوز بیعہ ۱۲ جوہرۃ
تعالیٰ واذا عجز المکاتب عن نجم نظر الحاکم فی حالہ فان کان لہ دین[11] یقضیہ او مال

---

[1] قولہ المکاتب۔ الکتابۃ تحریر المملوک یدا فی الحال و رقبۃ فی المآل وہذا فی الشرع وفی اللغۃ مدار ہذا اللفظ علی الجمع ۱۲ زیلعی [2] قولہ ویجوز وقال الشافعی رح لا یجوز حالا ولا بد من تنجیم لانہ عاجز عن التسلیم فی زمان قلیل لعدم الاہلیۃ قبلہ للرق ولنا اطلاق نص فکاتبوہم الخ ۱۲ کشف [3] قولہ خرج۔ تحصیلا لمقصود الکتابۃ وہو اداء البدل فیملک البیع والشراء والخروج الی السفر وان نہاہ مولاہ ۱۲ کشف [4] قولہ ولا یہب لانہا تبرع وہو لیس من اہلہ الا ان الیسیر منہ من ضرورات التجارۃ فیملک ۱۲ زیلعی باختصار [5] قولہ دخل۔ لانہ بالدعوۃ یثبت نسبہ منہ فیتبعہ فی التکاتب ۱۲ زیلعی [6] قولہ غرمہ۔ وجہ لزوم العقر والجنایۃ والغرامۃ فلانہا بعقد الکتابۃ خرجت من ید المولی وصار المولی کالاجنبی فصارت احق بنفسہا وکسبہا لتتوصل الی المقصود بالکتابۃ ۱۲ زیلعی۔ [7] قولہ لم یجز۔ لان الولد لما دخل فی کتابتہ امتنع بیعہ فتتبعہ امہ فیہ فامتنع بیعہا لانہا تبع لہ قال علیہ الصلوۃ والسلام اعتقہا ولدہا ۱۲ زیلعی بحذف [8] قولہ لم یدخل لان للمکاتب کسبا لا ملکا فجعل الکسب کافیا للصلۃ فی قرابۃ الولادۃ اذ القادر علی الکسب مخاطب بالنفقۃ فی الولادۃ لا فی غیرہ اذ لا بد فیہ من الیسار ۱۲ شرح وقایۃ [9] لان تبعیۃ الام ارجح ولذا یتبعہا فی الرق والحریۃ ۱۲ کشف [10] لانہ من اہل ان یکاتب وان

marfat.com

يقدمُ عليه لم يعجّلْ بتعجيزه وانتظر عليه اليومين او الثلثة وان لم يكن له
لانها مدة ضربت لابلاء الاعذار كالمديون للقضاء ۱۲ كشف
وجهٌ وطلب المولى تعجيزه عجّزه الحاكم وفسخ الكتابةَ وقال ابو يوسف لا يُعجّزه
لتحقق سبب الفسخ وهو العجز ۱۲ كشف
حتّى يتوالى عليه نجمان واذا عجز المكاتبُ عاد الى حكم الرق وكان ما في يده من
لانه ظهر انه كسب عبده ۱۲ كشف
الاكتساب لمولاه فان مات المكاتب وله مالٌ لم تنفسخ الكتابة وقضى ما عليه
وهو قول ابن مسعود رضي الله عنه وبه اخذ علماؤنا ۱۲ زيلعي
من ماله وحكم بعتقه في اخر جزءٍ من اجزاء حياته وما بقي فهو ميراث لورثته و
يعتقُ اولادُه وان لم يترُك وفاءً وترك ولدًا مولودًا في الكتابة سعى في كتابة ابيه
على نجومه فاذا ادّى حكمنا بعتق ابيه قبل موته وعتق الولد وان ترك ولدًا مشترى
في الكتابة قيل له اما ان تؤدّي الكتابة حالًّا والّا رُددتَ في الرق واذا كاتب المسلمُ
عبدَه على خمرٍ او خنزيرٍ او على قيمة نفسه فالكتابة فاسدة فان ادّى الخمر والخنزير
عتق ولزمه ان يسعى في قيمته لا ينقص من المسمّى ويزادُ عليه وان كاتبه على حيوان
غير موصوف فالكتابة جائزةٌ وان كاتبه على ثوب لم يسمّ جنسه لم يجز وان

---

۱ قوله حتى لانه عقد ارفاق حتى كان التاجيل فيها سنة وحالة الوجوب بعد حلول نجم فلا بد من امهال مدة وادنى المدد ما توافق عليه العاقدان ۱۲ زيلعي ۲ قوله الى حكم. انما لم يقل عاد الى الرق لان الرق فيه ثابت الا ان الكتابة منعت المولى عن بعض الاحكام فاذا عجز عاد الى احكام ۱۲ جوهرة ۳ قوله سعى. لان الولد دخل في كتابة وكسبه كسبه فيخلفه في الاداء وصار اداؤه كاداء ابيه فيجعل كانه ترك وفاء مع الولد ۱۲ زيلعي ۴ قوله قيل. وقالا يؤدي الى اجله كالمولود في الكتابة وله ان الاجل يثبت شرطا في العقد فيثبت في حق من دخل في العقد والمشتري لم يدخل لانه لم يضف اليه العقد ولا سرى حكمه اليه لانفصاله اما المولود في الكتابة فمتصل حين العقد فسرى اليه ۱۲ كشف
۵ قوله فاسدة اما الكتابة على الخمر والخنزير فلانه ليس بمال في حق المسلم فلا يصلح عوضا فيفسد العقد واما اذا كاتبه على قيمة نفسه فلانها مجهولة القدر اذ هي تختلف باختلاف المقومين وكذا جنسها مجهول لان القيمة تعتبر بجنس الثمن وهو النقدان ولم يتعين واحد منهما ففسد لتفاحش الجهالة ۱۲ زيلعي بحذف ۶ قوله عتق لان العقد منعقد وان كان فاسدا فيعتق بالاداء ۱۲ زيلعي ۷ قوله ولزمه لانه وجب عليه ردّ رقبته لفساد العقد وقد تعذر الرد بالعتق فيجب عليه رد قيمته كما في البيع الفاسد اذا اعتق المشتري المبيع او تلف في يده ۱۲ زيلعي ۸ قوله لا ينقص لانه عقد فاسد فتجب فيه بالغة ما بلغت كما في البيع الفاسد غير ان المولى لم يرض ان يعتقه باقل مما سمى فلا ينقص منه ان نقصت قيمته عن المسمى و العبد يرضى بالزيادة حتى ينال شرف الحرية فيزاد عليه اذا زادت قيمته على المسمى ۱۲ زيلعي ۹ قوله جائزة. لما روى عن ابن عمر رض انه اجاز الكتابة على الوصيف ويجبر المولى على قبول القيمة كما يجبر على قبول العين لان كلا واحد اصل فالعين اصل تسمية والقيمة ايضا اصل لان الوسط لا يعلم الا بها ۱۲ زيلعي مع تغيير ۱۰ اذا بين جنسه لا نوعه وصفته كالعبد والوصيف ۱۲ زيلعي ۱۱ وينصرف الى الوسط ۱۲ زيلعي ۱۲ لتفاحش الجهالة ۱۲ جوهرة

marfat.com

ادّاہ لم یعتق[1] وان کاتب عبدیہ کتابۃً واحدۃً بالف درھمٍ ان ادّیا عتقا وان عجزا
رُدّا الی الرق وان کاتبھما علی انّ کل واحدٍ منھما ضامنٌ عن الاٰخر جازت الکتابۃ و
ایّھما ادّی عتقا ویرجعُ علی شریکہ بنصف ما ادّی واذا عتق المولی مکاتبہ عتق
باعتاقہ وسقط عنہ مالُ الکتابۃ واذا مات مولی المکاتب لم تنفسخ[2] الکتابۃُ وقیل
له ادِّ المال الی ورثۃ المولی علی نجومہ فان اعتقہ احدُ الورثۃ لم ینفذ[3] عتقہ وان اعتقوہ
جمیعًا عتق[4] وسقط عنہ مال الکتابۃ واذا کاتب المولی اُمَّ ولدہٖ[5] جاز فان مات المولی
سقط عنھا مال الکتابۃ وان ولدت مکاتبتہ منہ فھی بالخیار ان شاءت مضت
علی الکتابۃ وان شاءت عجّزت نفسھا وصارت اُمَّ ولد لہ وان کاتب مدبّرتہ[6] جاز
فان مات المولی ولا مال لہ غیرھا کانت بالخیار بین ان تسعٰی فی ثلثی قیمتھا او جمیعِ
مالِ الکتابۃ وان دبّر مکاتبتہ صحّ[7] التدبیرُ ولھا الخیارُ ان شاءت مضت علی الکتابۃ
وان شاءت عجّزت نفسھا وصارت مدبّرۃً فان مضت علی کتابتھا فمات المولی
ولا مال لہٖ فھی[8] بالخیار ان شاءت سعت فی ثلثی مال الکتابۃ او ثلثی قیمتھا عند

---

[1] قولہ لم یعتق بخلاف ما اذا قال لہ ان ادیت الیّ ثوبًا فانت حر فادّی الیہ ثوبا عتق لاجل الشرط ۱۲ جوہرۃ [2] قولہ
لم تنفسخ کیلا یؤدی الی البطال حق المکاتب اذ الکتابۃ سبب الحریۃ وسبب حق المرأ احقہ ۱۲ کشف [3] قولہ لم ینفذ لعدم الملک لان المکاتب لا یملک
بسائر اسباب الملک فکذا بالوراثۃ ۱۲ کشف [4] قولہ عتق انما عتق بجعل اعتاقھم ابراء عن البدل کابراء المولی وانما جعل اعتاق الکل اعتاقا لہ علی سبیل
جعلہ ابراء عن البدل فان البدل یجری فیہ الارث کما اذا ابرأہ المولی واعتاق بعض الورثۃ لا یصیر ابراءً لان اعتاق الکل انما جعل ابراء تصحیحا لاعتاقھم
لانھم لا یملکون الاعتاق الا فی ضمن الابراء وابراء بعضھم او الاداء الیہ لا یثبت العتق فی کل المکاتب ولا فی بعضہ کما ان ابراء المولی عن بعض البدل
وکذا اداؤہ الیہ لا یثبت العتق فی کلہ ولا فی بعضہ ۱۲ کشف [5] قولہ بالخیار لانہا لما ولدت من مولاہا صارت ام ولد لہ فتلقاہا جہتا حریۃ
عاجلۃ ببدل وہی الکتابۃ وآجلہ بغیر بدل وہی امومیۃ. الولد فتخیّر ایہما شاءت ۱۲ زیلعی [6] قولہ او جمیع مال الکتابۃ وہذا عند ابی حنیفۃؒ
وقال ابو یوسف یسعی فی الاقل منہما وقال محمدؒ یسعی فی الاقل من ثلثی قیمتہ وثلثی بدل الکتابۃ فالخلاف فی موضعین الخیار والمقدار وابو یوسف
مع ابی حنیفۃ فی المقدار ومع محمدؒ فی نفی الخیار ودلائل المذاہب فی المطولات ۱۲ زیلعی مع زیادۃ [7] قولہ صح لانہ یملک تنجیز العتق فیہ
فیملک التعلیق فیہ بشرط الموت ۱۲ زیلعی [8] قولہ فھی. وقالا یسعی فی الاقل منہما فالخلاف فی الخیار اما المقدار ہہنا فمتفق علیہ والدلائل فی المبسوطات
۱۲ زیلعی مع زیادۃ

marfat.com

ابی حنیفة رحمه الله واذا اعتق المکاتبُ عبده علی مال لم یجز واذا وهب علی
عوض لم یصحّ وان کاتب عبده جاز فان ادّی الثانی قبل ان یعتق الاول فولاءه
للمولی الاوّل وان ادّی الثانی بعد عتق المکاتب الاول فولاؤه له

کتاب الولاء

اذا اعتق الرجل مملوکه فولاؤه له وکذلك المرأةُ تُعتق فان شرط انه سائبة
فالشرطُ باطلٌ والولاءُ لمن اعتق واذا ادّی المکاتبُ عتق وولاءه للمولی وان عتق
بعد موت المولیٰ فولاءه لورثة المولی واذا مات المولی عتق مدبّروه وأمّهاتُ
اولاده وولاؤهم له ومن ملك ذا رحمٍ محرمٍ عتق علیه وولاؤه له واذا تزوّج
عبدُ رجل امة الآخر فاعتق مولی الامة الامة وهی حاملٌ من العبد عتقت و
عتق حملُها وولاءُ الحمل لمولی الأمّ لا ینتقل عنه ابدًا فان ولدت بعد عتقها
لاکثر من ستة اشهر ولدا فولاؤه لمولی الامّ فان اعتق الاب جرّ ولاء ابنه و

---

۱ قوله لم یجز۔ لانه لیس باهل للاعتاق لان العتق لا یتصور الا من المالک والمکاتب لا یملک الرقبة فلا ینفذ عتقه ولو علی مال لان فیه اسقاط الملک عن العبد بمقابلة دین فی ذمة المفلس فلا یکون من باب الاکتساب ۱۲ زیلعی ۲ قوله جاز لان الکتابة عقد اکتساب للمال فیملکها کما یملک البیع وربما تکون الکتابة انفع من البیع اذ البیع یزیل الملک بنفسه والکتابة لا تزیله الا بعد وصول البدل الی یده ۱۲ زیلعی ۳ قوله للمولی۔ لانه تعذر جعل المکاتب معتقا له لعدم اهلیته الاعتاق فیخلفه فیه اقرب الناس الیه وهو مولاه ۱۲ زیلعی ۴ قوله فولاؤه لان الولاء لمن اعتق ومعتق المکاتب الاول وهو اهل للولاء عند عتق الثانی وکان ملکه تاما فیه عند ذلك فثبت الولاء ضرورة ۱۲ زیلعی . .
۵ قوله الولاء۔ هو من الولی بمعنی القرب وفی الشرع هو میراث یستحقه المرأ بسبب عتق شخص فی ملکه او بسبب عقد الموالاة فالولاء نوعان ولاء العتاق وولاء الموالاة فابتدأ بولاء العتاق واخر ولاء الموالات وبین احکامه حیث قال فی آخر هذا الکتاب واذا اسلم رجل الخ ۱۲ محمد اعز۔ از علی غفر له
۶ قوله فان۔ ای لو اعتق المولی عبده وشرط ان لا یرثه کان الشرط لغوًا لکونه مخالفا لحکم الشرع فیرثه کما فی النسب اذا شرط انه لا یرثه ۱۲ زیلعی
۷ قوله عتق۔ صورته اختان اشترت احداهما اباهما فمات عنهما وترک مالا فلهما الثلثان بالفرض والثلث للمشتریه بالولاء ۱۲ جوهرة
۸ قوله لمولی الام۔ لان الولد جزء لها فیتبعها فی الصفات الشرعیة الا تری انه یتبعها فی الحریة والرق فکذا فی الولاء عند تعذر جعله تبعا للاب لرقه ۱۲ زیلعی ۹ قوله جرّ۔ لان مولی الام لم یعتق الولد هنا لحدوثه بعد اعتاقها وانما نسب الیه الولد تبعًا للام لتعذر نسبته الی الاب فاذا اعتق الاب امکن نسبته الیه فجعله تبعا له اولی من جعله تبعا للام لان الولاء کالنسب والنسب الی الآباء فکذا الولاء فینتقل الی مولی الاب اذا زال المانع ۱۲ زیلعی بحذف
عه ای مولی المکاتب الاول ۱۲ اعز عه قوله سائبة، وهو ان یعتقه علی ان لا ولاء علیه او علی ان ولاءه لجماعة المسلمین ۱۲ جوهرة
عه بان ولدت لاقل من ستة اشهر من حین العتق بدلیل قوله فان ولدت الخ ۱۲ کشف

marfat.com

انتقل عن مولى الأمّ الى مولى الاب ومن تزوّج من العجم بمعتقة العرب فولدت
(اذا كان حرا الاصل ۱۲ من الكشف)
له اولادًا فولاؤ ولدها لموالیها عند ابی حنیفة ومحمد رحمهما الله وقال ابو یوسف
(ذكره في الهداية بتمامه ۱۲ منه)
رحمه الله يكون ولاءُ اولادها لابيهم لان النسب الى الآباء وولاءُ العتاقة تعصيبٌ
فان كان للمعتق عصبةٌ من النسب فهو اولى منه فان لم تكن له عصبة من
(لان مولى العتاقة آخر العصبات ۱۲ جوهرة)
النسب فميراثه للمعتق فان مات المولى ثم مات المعتق فميراثه لبنى المولى
(ذكره في الهداية بتمامه ۱۲ منه)
دون بناته وليس للنساء من الولاء الّا ما اعتقن او اعتق من اعتقن او كاتبن او
(فاعل اعتق ۱۲ عز ای اعتقته ۱۲ عز)
كاتب من كاتبن او دبّرن او دبّر من دبّرن او جرّ ولاء معتقهن او معتق معتقهن
(ای كاتبته ۱۲ عز) (ای دبرته ۱۲ عز) (مسئلة جر الولاء قدمت ۱۲ شرح وقایه)
واذا ترك المولى ابنا واولاد ابنٍ آخر فميراث المعتق للابن دون بنى الابن لان الولاء
للكبير واذا اسلم رجل على يد رجل ووالاه على ان يرثه ويعقل عنه اذا جنى او
(اراد به اقرب عصبة المعتق ۱۲ من الجوهرة) (مجهول النسب ۱۲ عز) (ماض من الموالات ۱۲ كشف)
اسلم على يد غيره ووالاه فالولاء صحيحٌ وعقله على مولاه فان مات ولا وارث له
فميراثه للمولى وان كان له وارث فهو اولى منه وللمولى ان ينتقل عنه بولائه الى
(اراد به الذی عاقدہ ۱۲ عز) (ای للمولی الاسفل ۱۲ عز)
غيره مالم يعقل عنه فاذا عقل عنه لم يكن له ان يتحوّل بولائه عنه الى غيره
(ای المولی الاعلی ۱۲ عز او عن ولده ۱۲ كشف) (لانه تعلق به حق الغیر ۱۲ جوهرة)
وليس لمولى العتاقة ان يوالى احدًا.

---

۱ قوله لمواليها۔ لان ولاء العتاقة قوی معتبر فی الاحكام حتی تعتبر الكفاءة فيه والنسب فی العجم ضعيف ضائع فيهم ولذا لا تعتبر الكفاءة فيه بينهم والقوی لا يعارضه الضعيف ۱۲ كشف ۲ قوله للمعتق۔ اطلقه وهو مقيد بما اذا لم يكن هناك احد من ذوی الفروض فی حال اما اذا كان فله الباقی بعد فرضه لانه عصبة ۱۲ محمد اعزاز علی غفرله ۳ قوله دبرن صورته امرأة دبرت عبدها ثم ارتدت ولحقت بدار الحرب وقضی بلحاقها حتی عتق مدبرها ثم جاءت مسلمة اليناتم مات المدبر وترك مدبرته هذه فولاؤه لها ۱۲ جوهرة ۴ قوله او دبرن دبرن۔ صورته ان هذا المدبر بعد ما عتق دبر عبده ومات ثم مات الثانی فولاؤه لمدبرة مدبره ۱۲ جوهرة ۵ قوله صحيح۔ وعند الشافعی ولاء الموالاة باطل له ان سبب الارث الفرض او التعصيب وولاء الموالاة ليس بهذا ولا ذاك فلا يجب به الارث والعقل ولنا قوله تعالی والذين عقدت ايمانكم والمراد بها عقد الموالات نقلا عن ائمة التفسير ۱۲ زيلعی وشلبی ۶ قوله ان ينتقل۔ لانه فسخ حكمی بمنزلة العزل الحكمی فی الوكالة ۱۲ جوهرة ۷ قوله وليس۔ لان ولاء العتاقة لازم لا يحتمل النقض لان سببه لا يحتمل النقض بعد ثبوته وهو العتق فلا ينفسخ ۱۲ زيلعی ۸ وهو مقدم على ذوی الارحام ويرثه الذكور دون الاناث ۱۲ جوهرة۔

marfat.com

کتاب الجنایات[1]

القتل[2] على خمسة اوجه عمد[1] وشبه عمد[2] وخطأ[3] وما اجرى[4] مجرى الخطأ والقتل بسبب فالعمد ما تعمد[5] ضربه بسلاح او ما اجرى مجرى السلاح في تفريق الاجزاء كالمحدد من الخشب والحجر والنار وموجب ذلك[6] الماثم والقود الا ان يعفو الاولياء ولا كفارة فيه وشبه العمد عند ابي حنيفة رحمه الله ان يتعمد الضرب بما ليس بسلاح ولا ما اجرى مجراه وقالا رحمهما الله اذا ضربه بحجر عظيم او بخشبة عظيمة فهو عمد وشبه العمد ان يتعمد ضربه بما لا يقتل به غالبا وموجب ذلك على القولين الماثم والكفارة ولا قود فيه وفيه دية مغلظة على العاقلة والخطأ على وجهين[7] خطأ في القصد وهو ان يرمي شخصا يظنه صيدا فاذا هو ادمي وخطأ في الفعل وهو ان يرمي غرضا فيصيب ادميا وموجب ذلك الكفارة والدية على العاقلة ولا[8] ماثم فيه وما اجري مجرى الخطأ مثل النائم ينقلب على

---

[1] قوله الجنايات - وهي في اللغة اسم لما يجنيه المرء من شر اكتسبه تسمية للمصدر وهو عام الا انه خص بما يحرم من الفعل وهي في الشرع اسم لفعل محرم سواء كان في مال او نفس لكن في عرف الفقهاء يراد باطلاق اسم الجناية الفعل في النفس والاطراف ۱۲ زيلعي

[2] قوله القتل - اراد به القتل الذي تتعلق به الاحكام من القصاص والدية والكفارة وحرمان الارث والاثم فان القتل اكثر من خمسة اوجه كقتل المرتد والقتل رجما والقتل بقطع الطريق وقتل الحربي والقتل قصاصا ۱۲ من الزيلعي وشلبي

[3] قوله ما تعمد - اما اشتراط العمدية فلان الجناية لا تتحقق دونها ولا بد منها ليترتب عليها العقوبة واما اشتراط السلاح او ما جرى مجرى السلاح فلان العمد هو القصد وهو فعل القلب لا يوقف عليه اذ هو امر مطبق فاقيم استعمال الآلة القاتلة غالبا هي المحددة لانها هي المعدة للقتل وما ليس له حد فليس بمعد له حتى لو ضربه بحجر كبير او خشبة كبيرة لا يجب القصاص عند ابي حنيفة ۱۲ زيلعي بحذف

[4] قوله الماثم - اما الاثم فلقوله تعالى ومن قتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم ونطق به غير واحد من السنة وعليه انعقد الاجماع واما القود فلقوله تعالى كتب عليكم القصاص في القتلى الا انه تقيد لوصف العمد لقوله عليه السلام العمد قود اي موجبه وهذا يدل على نفي ما عداه لوقوعه في مقام البيان ۱۲ كشف بتغير

[5] قوله ولا كفارة - لان في الكفارة معنى العبادة فلا تناط بما هو كبيرة محضة ۱۲ كشف

[6] قوله وجهين - لان كل واحد من القسمين خطأ الا ان احدهما في الفعل والآخر في القصد ۱۲ جوهرة

[7] قوله ولا - اراد بالماثم ماثم القتل والا فعليه اثم ترك التحرز والمبالغة في التثبت لان الافعال المباحة لا تجوز مباشرتها الا بشرط ان لا يؤذي احدا فاذا اذى احدا فقد تحقق ترك التحرز فيأثم ولفظة الكفارة تنبئ عن ذلك لانها ستارة ولا ستر بدون الاثم ۱۲ زيلعي مع تصرف

رجل فيقتله فحكمه حكم الخطأ واما القتل بسبب كحفر البئر ووضع الحجر في
(ای علی ممر الناس والافلادیۃ ۱۲ کشف)
غير ملكه وموجبه اذا تلف فيه ادمي الدية على العاقلة ولا كفارة عليه والقصاص
(لانہ سبب التلف وہو متعد فیہ ۱۲ کشف) (لان الکفارۃ جزاء فعل القتل ولا فعل منہ ۱۲ کشف)
واجب بقتل كل محقون الدم على التابيد اذا قتل عمدا ويقتل الحر بالحر والحر
(احترز بہ عن المستامن لان دمہ غیر محقون علی التابید ۱۲ زیلعی) (لعمومات النصوص ۱۲ عز)
بالعبد والعبد بالحر والعبد بالعبد والمسلم بالذمي ولا يقتل المسلم بالمستامن
(فان النص مطلق ۱۲ عز) (ولا الذمی ۱۲ زیلعی)
ويقتل الرجل بالمرأة والكبير بالصغير والصحيح بالاعمى والزمن ولا يقتل الرجل
(وجبت الدیۃ ۱۲ جوہرۃ)
بابنه ولا بعبده ولا بمدبره ولا بمكاتبه ولا بعبد ولده ومن ورث قصاصا على
(طرۃ البلوۃ ۱۲ جوہرۃ)
ابيه سقط ولا يستوفي القصاص الا بالسيف واذا قتل المكاتب عمدا وليس
(وقال محمد للاولی فی ہذا قصاصا ۱۲ کشف)
له وارث الا المولى فله القصاص ان لم يترك وفاء وان ترك وفاء ووارثه غير
المولى فلا قصاص لهم وان اجتمعوا مع المولى واذا قتل عبد الرهن لا يجب
(وصلیۃ ۱۲ ای الورثۃ ۱۲)
القصاص حتى يجتمع الراهن والمرتهن ومن جرح رجلا عمدا فلم يزل صاحب
فراش حتى مات فعليه القصاص ومن قطع يد رجل عمدا من المفصل قطعت
يده وكذلك الرجل ومارن الانف والاذن ومن ضرب عين رجل فقلعها فلا
(ای یقطع رجل قاطع ۱۲ عز)

---

۱ قوله محقون ای حقنا کاملا فلا قصاص بقتل من اسلم فی دار الحرب ولم یہاجر وان کان معصوم الدم علی التابید لعدم کمال الحقن لان کمالہ بالعصمۃ المواخمۃ والمقومۃ والاولی بالاسلام والثانیۃ بدار الاسلام ولم توجد الثانیۃ ۱۲ کشف ۲ قولہ ویقتل وانما جری القصاص بینہم لوجود المساواۃ بینہم فی العصمۃ والمساواۃ ہی المعتبرۃ فی ہذا الباب ولو اعتبرت المساواۃ فیما وراء ہا لانسد باب القصاص ولظہر الفتن والتفانی ۱۲ زیلعی ۳ قولہ ولا یقتل لقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام لا یقاد الوالد بولدہ ولا السید بعبدہ ۱۲ زیلعی ۴ قولہ ولا بعبد لان القصاص انما ہو للولد والولد لا یستوجب القصاص علی ابیہ ۱۲ کشف ۵ قولہ فلہ لان حق الاستیفاء للمولی بیقین علی التقدیرین وہو معلوم واختلاف السبب لا یفضی الی المنازعۃ ۱۲ کشف ۶ قولہ فلا۔ لاشتباہ من لہ الحق لانہ المولی ان کان مات عبدا او الوارث ان کان مات حرا اذ ظہر الاختلاف بین الصحابۃ رضی اللہ عنہم فی موتہ حرا او عبدا ۱۲ کشف ۷ قولہ حتی۔ لان المرتہن لا یلیہ لعدم الملک وکذا الراہن لا یلیہ لما فیہ من ابطال حق المرتہن فی الدین لانہ لو قتل القاتل لبطل حق المرتہن فی الدین لہلاک الرہن بلا بدل ولیس للراہن ان یتصرف تصرفا یؤدی الی بطلان حق الغیر ۱۲ زیلعی ۸ قولہ فعلیہ لان الجرح سبب ظاہر لموتہ فیحال الموت علیہ مالم یوجد ما یقطعہ ۱۲ زیلعی

۹ لانہ غیر محقون علی التابید ۱۲ جوہرۃ ۱۰ بان قتل ام ابنہ او قتل اخ ولدہ من امہ وہو وارثہ ۱۲ جوہرۃ ۱۱ لقولہ علیہ السلام لا قود الا بالسیف اخرجہ ابن ماجۃ ۱۲ شرح وقایہ ۱۲ قولہ فلہ القصاص ہذا قولہما وعند محمد لا قصاص لانہ اشتبہ سبب الاستیفاء فانہ الولاء ان مات حرا و الملک ان مات عبدا ولہما ان حق الاستیفاء للمولی بیقین علی التقدیرین وہو معلوم والحکم متحد واختلاف السبب لا یفضی الی المنازعۃ ۱۲ ہدایۃ وزیلعی ملخصا

قصاص علیه فان کانت قائمةً وذهب ضوءُها فعلیه القصاصُ تحمٰی له المراٰة ویجعلُ علی وجهه قطن رطبٌ وتُقابلُ عینُه بالمراٰة حتی یذهب ضوءُها وَفِی السِّنِّ القصاصُ وفی کل شجَّة یمکن فیها المماثلةُ القصاصُ ولا قصاص فی

لقوله تعالی السن بالسن ۱۲ زیلعی — خبر مقدم ۱۲ عز — وهی الموضحة فقط وسیاتی ۱۲ کشف — مبتدا ۱۲ عز — وهذا اللفظ مروی عن

عظم الا فی السنِّ ولیس فیما دون النفس شبهُ عمدٍ وانما هو عمدٌ او خطأٌ ولا قصاص بین الرجُل والمرأة فیما دون النفس ولا بین الحرِّ والعبد ولا بین العبدین

حتی لو قطع یدها لا یجب القصاص ۱۲ جوهرة — خلافا للشافعی فی جمیع ذلک الا فی الحر یقطع طرف العبد ۱۲ کشف

ویجبُ القصاصُ فی الاطراف بین المسلم والکافر ومن قطع یدَ رجُلٍ من نصف الساعد او جرحه جائفة فبرأ منها فلا قصاص علیه واذا کان یدُ المقطوعِ صحیحةً ویدُ القاطع شلّاءَ او ناقصة الاصابع فالمقطوعُ بالخیار ان شاءَ قطع الیدَ المعیبةَ ولا شیءَ له غیرها وان شاء اخذ الارش کاملًا ومن شجَّ رجُلًا فاستوعب الشجَّةُ ما بین قرنیه وهی لا تستوعبُ ما بین قرنی الشاجِّ فالمشجوجُ بالخیار ان شاء اقتصَّ بمقدار شجَّته یبتدئُ من ایِّ الجانبین شاء وان شاء اخذ الارش کاملًا

لتساوی هما فی الارش ۱۲ کشف — یعنی یاخذ مقدار ما طولا وعرضا ۱۲ جوهرة

ولا قصاص فی اللسان ولا فی الذکر الّا ان یقطع الحشفة واذا اصطلح القاتلُ اولیاء المقتول علی مالٍ سقط القصاصُ ووجب المالُ قلیلًا کان او کثیرًا فان عفا احد الشرکاء من الدم او صالح من نصیبه علی عوض سقط حق الباقین من القصاص

لانهما ینقبضان وینبسطان فلا یمکن اعتبار المماثلة فیهما ۱۲ زیلعی — فیجب القصاص لان موضع القطع معلوم ۱۲ زیلعی مع زیادة — لقوله تعالی فمن عفی له من اخیه شیء الخ ۱۲ زیلعی — لان القصاص لا یتبعض فاذا اسقط بعضه ..... سقط کله ۱۲ جوهرة

---

۱ قوله ولا قصاص۔ لان الاطراف یسلک بها مسلک الاموال لانها وقایة الانفس کالاموال ولا مماثلة بین طرف الذکر والانثی للتفاوت بینهما فی القیمة بتقویم الشارع ولا بین الحر والعبد ولا بین العبدین للتفاوت فی القیمة ۱۲ زیلعی ۲ قوله علیه۔ لعدم امکان المماثلة لان فی القطع من نصف الساعد کسر العظم وتتعذر التساوی فیه اذ لا ضابط له وفی الجائفة البرء نادر فلا یمکن ان یجرح الثانی علی وجه یبرأ منه فلا یکون اهلا گا فلا یجوز ۱۲ زیلعی ۳ قوله بالخیار لان استیفاء حقه بکماله متعذر فیخیر بین ان یتجوز بدون حقه فی القطع وبین ان یأخذ الارش کاملا کمن اتلف مثلیا لانسان فانقطع عن ایدی الناس ولم یبق منه الا ردیا فانه یخیر بین ان یأخذ الموجود ناقصا وبین ان یعدل الی القیمة ثم اذا استوفی القصاص سقط حقه فی الزیادة ۱۲ زیلعی ۴ قوله ان شاء۔ لان ما یلحقه من الشین اکثر لان الشجة المستوعبة لما بین قرنیه اکثر شینا من الشجة التی لا تستوعب بین قرنیه فیخیر ۱۲ زیلعی مع زیادة ...

marfat.com

وكان لهم نصيبهم من الدية واذا قتل جماعة واحدًا عمدًا اقتص[1] من جميعهم
واذا قتل واحدٌ جماعة فحضر اولياءُ المقتولين قتل[2] لجماعتهم ولا شئ لهم غير
ذلك فان حضر واحدٌ منهم قُتِلَ له وسقط حق الباقين ومن وجب عليه القصاص
فمات سقط عنه القصاصُ واذا قطع رجلان يد رجلٍ واحدٍ فلا[3] تقاص على
كل واحدٍ منهما وعليهما[4] نصفُ الدية وان قطع واحدٌ يميني رجلين فحضرا فلهما
ان يقطعا يده ويأخذا منه نصف الدية يقتسمانها نصفين فان حضر واحد منهما
فقطع يده فللآخر عليه نصفُ الدية واذا اقر العبد بقتل العمد لزمه القود ومن
رمى رجلًا عمدًا فنفذ السهم منه الى آخر فمات فعليه القصاص للاول[5] والديةُ
للثاني على عاقلته

كتاب الدّيات

الدية اسم للمال الذي هو بدل النفس ۱۲ زيلعي

اذا قتل رجلٌ رجلًا شبه[6] عمدٍ فعلى عاقلته دية مغلظة وعليه كفّارةٌ وديةٌ

---

[1] قوله اقتص لقول عمر رضي الله عنه فيه لو تمالأ عليه اهل صنعا لقتلتهم ۱۲ كشف [2] قوله قتل۔ لان القصاص لا يتبعض فاذا قتل الجماعة صار كان كل واحد منهم قتله على الانفراد ۱۲ جوهرة [3] قوله فلا۔ لان الانقطاع وقع باعتمادهما والمحل متجزئ فيضاف الى كل واحد البعض بخلاف النفس فان زهوق الروح غير متجزئ ۱۲ شرح وقاية [4] قوله وعليهما وانما وجب عليهما دية يد واحد لان الضمان بقدر المتلف وقد اتلف كل منهما بعض اليد لا كلها والخلاف فيما اذا اخذا سكينا واحدا وضعاه في جانب واحد من يده وامرّاه على المفصل حتى ابانا يده اما لو وضع احدهما سكينا من جانب والآخر آخر من جانب آخر وامرّا حتى التقى السكينان لا يجب القصاص عنده ايضا ۱۲ كشف [5] قوله فلهما۔ اذ ليس في الطرف الواحد وفاء بحقهما وان حضراه ولعل ذلك لان الاطراف كالاموال فلو انه اتلف لكل منهما مالا ثم ادى لهما قدر مال احدهما كان عليه لهما مقدار مال الآخر فكذا هنا وجب عليه يدان ويده انما توفي حق احدهما فاذا حضرا فقد استوفيا قدر حق احدهما فعليه قدر حق الآخر بينهما بخلاف النفس لانها لا تعتبر بالاموال فينزل كل من الحاضر مستوفيا تمام حقه ولم يبق لحق الآخر محل ۱۲ كشف [6] قوله فللآخر۔ لان للحاضر ان يستوفي لثبوت حقه بلا مزاحمة الآخر وتردد حق الغائب عسى ان لا يحضر وان حضر فعسى ان يعفو واذا استوفى لم يبق محل الاستيفاء فتعين حق الآخر في الدية لانه اوفى به حقًا مستحقًا عليه فتقوم عليه بخلاف النفس فانه وان اوفى بها حقًا مستحقًا عليه لكن لا يمكن جعلها سالمة له بعد موته حتى تقوم عليه وفي الطرف يمكن ذلك فيقوم عليه وهذا لان النفس اصل فاذا فاتت لا يبقى شئ حتى تعتبر النفس باقية بتبع بقائه فتعتبر سالمة له بخلاف الطرف لان اصله النفس فيعتبر باقيا بتبع بقائها فيعتبر سالمًا له ۱۲ كشف
[7] قوله للاول۔ لان الاول عمد والثاني احد نوعي الخطأ، وهو الخطأ في الفعل فكانه رمى الى حربي فاصاب مسلما والفعل الواحد يتعدد بتعدد اثره ۱۲ زيلعي [8] قوله شبه سمي به لانه شابه العمد حين قصد به القتل وشابه الخطأ حين لم يضرب بسلاح ولا بما جرى مجراه ۱۲ جوهرة۔
[9] اي نصف دية النفس وهو تمام دية يد واحدة ۱۲ كشف [10] لان العبد غير متهم في مثله لكونه يلحقه الضرر به فيصح ۱۲ زيلعي

marfat.com

شبه العمد عند ابی حنیفة وابی یوسف رحمهما الله تعالیٰ مائة من الابل اربا[1]عًا خمس وعشرون بنتَ مخاضٍ وخمسٌ وعشرون بنت لبون وخمس وعشرون حقة وخمسٌ وعشرون جذعة ولا یثبت التغلیظ الا فی الابل خاصةً فان قضی بالدیة من غیر الابل لم تتغلظ وفی قتل الخطأ تجب به الدیة علی العاقلة والکفارة علی القاتل والدیة فی الخطأ مائةٌ من الابل اخما[2]سًا عشرون بنتَ مخاضٍ وعشرون ابن مخاضٍ وعشرون بنت لبونٍ وعشرون حقةً وعشرون جذعةً ومن العین الف دینار ومن الورق عشر[3]ة الاف درهمٍ ولا یثبت الدیة الا من هذه الانواع الثلثة عند ابی حنیفة رحمه الله تعالیٰ وقالا رحمهما الله تعالیٰ منها ومن البقر مائتا بقرة ومن الغنم الفا شاةٍ ومن الحُلل مائتا حُلةٍ کلُّ حلةٍ ثوبان ودیةُ المسلم والذمی سواء وفی النفس الدیةُ وفی الیدین الدیة وفی اللسان الدیة وفی الذکر الدیة وفی العقل اذا ضرب راسه فذهب عقله الدیة وفی اللحیة اذا حلقت فلم تنبت الدیة وفی شعر الراس الدیة وفی الحاجبین الدیة وفی العینین الدیة وفی الیدین الدیة وفی الرجلین الدیة وفی الاذنین الدیة وفی الشفتین الدیة وفی الانثیین الدیة وفی ثدیی المرأة الدیة وفی کلِّ واحدٍ من هذه الاشیاء نصف الدیة وفی اشفار العینین الدیة وفی احدهما ربع الدیة وفی کل اصبعٍ من اصابع

قوله اربا[1]عًا لان النبی صلی الله علیه وسلم قضی فی الدیة بمائة من الابل اربا[1]عًا ومعلوم انه لم یرد به الخطأ لانها تجب اخماسا فعلم ان المراد به شبه العمد ۱۲ زیلعی **۲ه** اخماسا۔ وهذا قول ابن مسعود وانما اخذنا نحن والشافعی به لروایته انه علیه السلام قضی فی قتیل قتل خطأ اخماسا علی نحو ما قال ۱۲ کشف **۳ه** قوله عشرة لما روی عن ابن عمر رضی الله عنهما ان النبی صلی الله علیه وسلم قضی بالدیة فی قتیل بعشرة آلاف درهم ثم الخیار فی هذه الانواع الثلاثة للقاتل کما فی کفارة الیمین لانه هو الذی یجب علیه ۱۲ زیلعی وکشف

عه لقوله تعالیٰ فتحریر رقبة مؤمنة ودیة مسلمة الی اهله ۱۲ زیلعی **عه** والدلائل مذکورة فی المبسوطات ۱۲ **عز** **مه** قیمة کل حلة خمسون درهما ۱۲ جوهرة **له** کذا قضی ابوبکر وعمر رضی الله عنهما ۱۲ کشف.

marfat.com

الیدین والرجلین عشر الدیة والاصابع کلها سواء وفی کل اصبع فیها ثلثة مفاصل
ففی احدها ثلث دیة الاصبع ومافیها مفصلان ففی احدهما نصف دیة الاصبع
لانه نصفها ۱۲ زیلعی — مثل انقسام دیة الید علی الاصابع ۱۲ کشف
وفی کل سن خمس من الابل والاسنان والاضراس کلها سواء ومن ضرب عضوا
لقوله علیه السلام فی کل سن خمس من الابل ۱۲ زیلعی — لاطلاق ما رویناه ۱۲ زیلعی
فاذهب منفعته ففیه دیة[1] کاملة کما لو قطعه کالید اذا شلت والعین اذا ذهب
ضوءها والشجاج عشرة الحارصة[2] والدامعة والدامیة والباضعة والمتلاحمة و
التی تختص بالراس والوجه ۱۲ کشف
السمحاق والموضحة والهاشمة والمنقلة والآمة ففی الموضحة القصاص[3] ان
کانت عمدا ولا قصاص فی بقیة الشجاج وفی ما دون الموضحة ففیه حکومة[4] عدل
علی العاقلة ۱۲ جوهرة
وفی الموضحة ان کانت خطأ نصف عشر الدیة وفی الهاشمة عشر الدیة وفی المنقلة
ای خمسمائة درهم فی الرجل ومائتان وخمسون فی المرأة ۱۲ جوهرة — ای الف درهم فی الرجل وفی المرأة نصف ذلک ۱۲ عز
عشر ونصف عشر الدیة وفی الآمة ثلث الدیة وفی الجائفة ثلث الدیة فان نفذت
ای من الدراهم الف وخمسمائة ومن الابل خمسة عشر ۱۲ جوهرة — هی ما اتصل الی الجوف وهی من الجراحة ولیست من الشجاج ۱۲ جوهرة ۴ تعرف
فهی جائفتان ففیهما ثلثا الدیة وفی اصابع الید نصف الدیة فان قطعها مع الکف
لان فی کل اصبع عشر الدیة فکان فی الخمس نصف الدیة ۱۲ جوهرة
ففیها نصف الدیة وان قطعها مع نصف الساعد ففی الاصابع والکف نصف الدیة
لان الکف تبع لها اذا البطش انما هو بها ۱۲ جوهرة — هو ما بین الکف والمرفق ۱۲ کشف
وفی الزیادة حکومة عدل وفی الاصبع الزائدة حکومة عدل وفی عین الصبی ولسانه
تشریفا للآدمی لانه جزء من بدنه لکن لا منفعة فیه ولا زینة ۱۲ کشف
وذکره اذا لم یعلم صحته حکومة عدل ومن شج رجلا موضحة فذهب عقله او
ای بحرکة الذکر فی البول اذا قلع ذکره ۱۲ ع

---

[1] قوله دیة کاملة۔ لان وجوب الدیة یتعلق بتفویت جنس المنفعة فاذا زالت منفعته کلها وجب علیه موجبه کله ولا عبرة للصورة بدون المنفعة لکونها تابعة فلا یکون لها حصة من الارش الا اذا تجردت عند الاتلاف بان اتلف عضوا اذهب منفعته فحینئذ تجب فیه حکومة عدل ان لم یکن فیه جمال کالید الشلاء او ارشه کاملا ان کان فیه جمال کالاذن الشاخصة ۱۲ زیلعی

[2] قوله الحارصة۔ الحارصة ما شقت الجلد ولم تخرج الدم والدامعة مظهرة الدم کالدمع ولم تسل والدامیة وهی مسیلة الدم والباضعة قاطعة اللحم والمتلاحمة هی الذاهبة فی اللحم اکثر من الباضعة والسمحاق الواصلة الی السمحاق وهو جلد رقیق بین اللحم وعظم الراس والموضحة هی التی توضح العظم والهاشمة کاسرة العظم والمنقلة هی التی تنقل العظم بعد الکسر ای تحوله والآمة هی التی تصل الی ام الدماغ ۱۲ زیلعی وکشف

[3] قوله ولا۔ لانه لا یمکن اعتبار المساواة فیه لان ما دون الموضحة لیس له حد ینتهی الیه السکین وما فوقها کسر العظم ولا قصاص فیه ۱۲ زیلعی

[4] قوله حکومة قال الطحاوی رحمه الله تفسیرها ان یقوم مملوکا بدون هذا الاثر ثم یقوم وبه هذا الاثر ثم ینظر ای تفاوت ما بینهما فان کان ثلث عشر القیمة مثلا یجب ثلث عشر الدیة وان کان ربع عشر القیمة یجب ..... ربع عشر الدیة ۱۲ زیلعی

[5] قوله وفی عین الصبی لان المقصود من هذه الاشیاء المنفعة فاذا لم تعلم صحتها لا یجب ارشها کاملا بالشک بخلاف المارن والاذن الشاخصة لان المقصود منها الجمال وقد فوته علی الکمال

۱۲ زیلعی [6] لقوله علیه الصلوة والسلام فی کل اصبع عشرة من الابل ۱۲ کشف [7] لانه علیه السلام قضی فی الموضحة بالقصاص اخرجه البیهقی ۱۲ کشف

شعر راسه دخل[1] ارش الموضحة فی الدیة وان ذهب سمعه او بصره او کلامه فعلیه ارش الموضحة مع الدیة ومن قطع اصبع رجل فشلت اخری الی جنبها ففیهما الارش ولا قصاص[2] فیه عند ابی حنیفة رحمه الله تعالیٰ ومن قطع سن رجلٍ فنبتت مکانها اخری سقط[3] الارش ومن شج رجلاً فالتحمت الجراحة ولم یبق لها اثرٌ ونبت الشعر سقط الارش عند ابی حنیفة رحمه الله وقال ابو یوسف رحمه الله تعالیٰ علیه ارش[4] الالم وقال محمد رحمه الله تعالیٰ علیه اجرة[5] الطبیب ومن جرح رجلاً جراحة لم یقتص منه حتی یبرأ[6] ومن قطع ید رجلٍ خطأً ثم قتله خطأً قبل البرء فعلیه[7] الدیة وسقط ارش الید وان برء ثم قتله فعلیه دیتان دیة نفس ودیة الید وکل[8] عمدٍ سقط فیه القصاص بشبهة فالدیة فی مال القاتل وکل[9] ارش وجب

اى اندملت ۱۲ عز
لزوال الشین وهو الموجب ۱۲ کشف
وهو حکومة عدل بتقویم الباوغیر الیم ۱۲ زیلعی
اى فی ثلاث سنین ۱۲ جوهرة
لان العاقلة لا تعقل العمد ۱۲ عز

---

[1] قوله دخل۔ لان فوات العقل یبطل منفعة جمیع الاعضاء اذ لا ینتفع بها بدونه فصار بالنسبة الی سائر الاعضاء کالنفس فیدخل ارشها کما فی النفس وارش الموضحة یجب بفوات جزء من الشعر حتی لو نبت یسقط وتجب الدیة بفوات کل الشعر وقد تعلقا بسبب واحد وهو فوات الشعر فیدخل الجزء فی الجملة۔ فصار کما اذا قطع اصبع رجل فشلت یده کلها ۱۲ زیلعی [2] قوله فعلیه۔ لان کل واحد من هذه المنافع اصل بنفسها فیتعدد حکم الجنایة بتعددها ولا یدخل بعضها فی بعض لان العبرة لتعدد اثر الفعل لا لاتحاد الفعل بخلاف العقل لان منفعته تعود الی کل الاعضاء اذ لا ینتفع بالاعضاء بدونه فصار کالنفس ۱۲ زیلعی مع تغیر [3] قوله ولا قصاص۔ الاصل عنده ان الفعل الواحد اذا اوجب مالا فی البعض سقط القصاص سواء کانا عضوین او عضوا واحدا وعندهما فی العضوین یجب القصاص مع وجوب المال وان کان عضوا واحدا لا یجب ۱۲ زیلعی . . .
[4] قوله سقط۔ لان الجنایة قد زالت معنی ولهذا لو قلع سن صبی فنبتت مکانها اخری لا یلزمه شیٔ بالاجماع ۱۲ زیلعی [5] قوله ارش الالم لان الشین الموجب ان زال فالالم الحاصل لم یزل ۱۲ زیلعی [6] قوله اجرة الطبیب۔ لان ذلک لزمه بفعله فکانه اخذ ذلک من ماله واعطاه للطبیب ۱۲ زیلعی [7] قوله حتی۔ لان الجراحات یعتبر فیها مآلها لاحتمال ان یسری الی النفس فیظهر انه قتل فلا یعلم انه جرح الا بالبرء فیستقر به ۱۲ زیلعی
[8] قوله فعلیه یتفرع منه ثمانیة مسائل لان القطع اما عمدا او خطأ ثم القتل کذلک صار اربعة ثم اما ان یکون بینهما برء اولا یکون صار ثمانیة فان کان کل واحد منهما عمدا فان کان برء منهما یقتص بالقطع ثم بالقتل وان لم یبرأ فکذا عند ابی حنیفة لان القطع ثم القتل هو المثل صورة ومعنی وعندهما یقتل ولا یقطع فدخل جزاء القطع وتحقیق هذا فی اصول الفقه فی الاداء والقضاء وان کان کل منهما خطأ فان کان برء بینهما اخذ بهما ای یجب دیة القطع والقتل وان لم یبرأ بینهما کفت دیة القتل لان دیة القطع انما تجب عند استحکام اثر الفعل وهو ان یعلم عدم السرایة والفرق بین هذه الصورة وبین عمدین لا برء بینهما ان الدیة مثل غیر معقول فالاصل عدم وجوبها بخلاف القصاص فانه مثل معقول وان قطع عمدا ثم قتل خطأ سواء برأ بینهما اولم یبرأ اخذ بالقتل والقطع ای یقتص للقطع ولو خذ دیة النفس وان قطع خطأ ثم قتل عمدا سواء برأ بینهما اولا یؤخذ الدیة للقطع ویقتص للقتل لاختلاف الجنایتین لان احدهما عمد والآخر خطأ ۱۲ شرح وقایه مع تصرف
[9] قوله سقط۔ کما اذا قتل ولده او ولد ولده او عشرة قتلوا رجلا واحدهم ابوه فان القصاص یسقط عنهم جمیعا عندنا ویجب علی جمیعهم دیة واحدة علی کل واحد عشرها ۱۲ جوهرة

بالصلح والاقرار فهو فی مال القاتل واذا قتل الاب ابنه عمدًا فالدیة فی ماله فی
لان القاتل للاولاد لیؤخذ علی العاقلة ۱۲ عز
ثلث سنین وکل جنایةٍ اعترف بها الجانی فهی فی ماله ولا یُصدَّقُ علی عاقلته وَ
حالا ۱۲ عز
لعدم نفوذ اقراره علی العاقلة ۱۲ عز
عَمدُ الصبی والمجنون خطأٌ وفیه الدیة علی العاقلة ومن حفر بیرًا فی طریق
ولا یحرم المیراث ۱۲ جوهرة
المسلمین او وضع حجرًا فتلف بذلک انسان فدیته علی عاقلته وان تلف به
لکونه متعمدًا فی قتله ۱۲ عز
بهیمةٌ فضمانها فی ماله وان اشرع فی الطریق روشنًا او میزابًا فسقط علی انسان
لان العاقلة لا تتحمل ضمان المال ۱۲ شلبی
کشاد ۱۲ عز
فعطب فالدیة علی عاقلته ولا کفارة علی حافر البیر وواضع الحجر ومن حفر
لانه مسبب لتلفه متعد بشغل سواء الطریق ۱۲ هدایة
لان الکفارة تثبت بالقتل حقیقة ۱۲ عز
بیرًا فی ملکه فعطب بها انسانٌ لم یضمن والراکبُ ضامنٌ لما اوطأت الدابّةُ وما
لانه غیر متعد فی الحفر ۱۲ جوهرة
ای بنفسها ۱۲ کشف
الصحیح وطئت ۱۲ کشف
اصابته بیدها او کدمت ولا یضمن ما نفحت برجلها او ذنبها فان راثت او بالت
بان وضعتها فوق شیء فانلفته ۱۲ کشف لعدم التعدی ۱۲ عز
ای مع سیرها او وقفها فی الطریق یضمن ۱۲ عز
فی الطریق فعطب به انسانٌ لم یضمن والسائقُ ضامنٌ[1] لما اصابت بیدها او رجلها
لانه من ضرورات سیرها لا یمکن الاحتراز عنه ۱۲ جوهرة
من خلف الدابة ۱۲ عز
ارادبه النفحة ۱۲ جوهرة
ویکون علی العاقلة ۱۲ جوهرة
والقائدُ ضامنٌ لما اصابت بیدها دون رجلها ومن قاد قطارًا فهو ضامنٌ لما اوطأ
من امام الدابة ۱۲ عز
لان القائد الواحد قائد الکل وکذا السائق
فان کان معه سائقٌ فالضمانُ علیهما واذا جنی العبدُ جنایة خطأً[2] قیل لمولاه اما
لما ذکرنا ۱۲ کشف
لما فرغ من جنایة المالک وهو الحر شرع فی جنایة المملوک ۱۲ شلبی
کشف ۱۲
وهو منقول عن ابن عباس رض
ان تدفعه بها او تفدیه فان دفعه ملکه وَلِیُّ الجنایةِ وان فداه فداه بارشها فان
لا فیمتها ۱۲
عاد فجنی کان حکم الجنایة الثانیة حکمَ[3] الاولی فان جنی جنایتین قیل لمولاه
بعد الفداء ۱۲ جوهرة
اِمّا ان تدفعه الی ولیّ الجنایتین یقتسمانه علی قدر حقوقهما واما ان تفدیه بارش
کلِّ واحدة منهما وان اعتقه المولی وهو لا یعلم بالجنایة ضمن[4] المولی الاقلَّ من

---

[1] قوله ضامن وجهه ان النفحة بمرأی من عین السائق فیمکنه الاحتراز عنه وغائبة عن بصر القائد فلا یمکنه الاحتراز عنه ۱۲ جوهرة [2] قوله خطأ یحترز به من العمد وهذا التقیید انما یفید اذا کانت الجنایة علی النفس لانها ان کانت عمدًا توجب القصاص واما اذا کانت علی الاطراف لا یفید التقیید به اذ لا یجری القصاص فیها بین العبید ولا بین الاحرار والعبید ۱۲ زیلعی [3] قوله حکم الاولی لانه لما ظهر عن الجنایة الاولی بالفداء جعل کانه لم یجن من قبل وهذا ابتداء جنایة ۱۲ زیلعی [4] قوله ضمن - الاصل فیه انه متی احدث فیه تصرفا یعجزه عن الدفع عالما بالجنایة یصیر مختارا للفداء والا فلا ۱۲ زیلعی [5] لان تعلق الاولی برقبته لا یمنع تعلق الثانیة بها کالدیون المتلاحقة ۱۲ زیلعی

marfat.com

قیمته ومن ارشها وان باعه او اعتقه بعد العلم بالجناية وجب عليه الارش
واذا جنى المدبّر او امّ الولد جناية ضمن المولى الاقلّ من قيمته ومن ارشها
(يوم جنى لا يوم التدبير ۱۲ جوهرة)
فان جنى جناية اخرى وقد دفع المولى قيمته الى الولىّ الاول بقضاء فلا شيء
(لانه مجبور على الدفع ۱۲ جوهرة)
عليه ويتبع ولىُّ الجناية الثانية ولى الجناية الاولى فيشاركه فيما اخذ وان كان
المولى دفع القيمة بغير قضاء فالولى بالخيار ان شاء اتبع المولى وان شاء اتبع ولىَّ
الجناية الاولى واذا مال الحائط الى طريق المسلمين فطُولِبَ صاحبه بنقضه و
اشهد عليه فلم ينقضه فى مدة يقدر على نقضه حتى سقط ضمن ما تلف به
(جواب اذا ۱۲ ع)
من نفس او مال وليستوى ان يطالبه بنقضه مسلمٌ او ذمّىٌ وان مال الى دار
(بيان لما ۱۲ ع)
رجلٍ فالمطالبة لمالك الدار خاصّة فاذا اصطدم فارسان فماتا فعلى عاقلةِ كلِّ
(او ماشيان ۱۲ زيلعى)
واحدٍ منهما دية الآخر واذا قتل رجلٌ عبدًا خطأً فعليه قيمته ولا تزاد على عشرة
(وقال ابو يوسف يجب قيمته بالغة ما بلغت ۱۲ جوهرة)
آلاف درهم فان كانت قيمته عشرة آلاف درهمٍ او اكثر قضى عليه بعشرة آلاف
(فقط ۱۲ كشف)
الا عشرة وفى الامة اذا زادت قيمتها على الدية يجب خمسة آلاف الا عشرة وفى

---

۱ قوله ضمن اعلم ان جناية المدبر تكون على سيده فى ماله دون عاقلته حالة وكذا ام الولد فان قتل المدبر قتيلا خطأ او جنى عليه فيما دون النفس فذلك كله على المولى ويكون عليه الاقل من قيمة المدبر ومن ارش الجناية لانه لاحق لولى الجناية فى اكثر من الارش ولا منع من الولى فى اكثر من القيمة ۱۲ جوهرة ۲ قوله بالخيار وهذا قول ابى حنيفة رح وعندهما الدفع بقضاء وبغير قضاء واحد ويتبع الثانى الاول ولا سبيل له على المولى لان المولى دفع الى الاول ولاحق لولى الجناية الثانية فلم يكن متعديا فلا يضمن ولابى حنيفة ان جنايات المدبر تستند ضمانها الى التدبير السابق الذى صار المولى به مانعا فان دفعها بقضاء فقد زالت يده عنها بغير اختياره فلا يضمن وان دفعها بغير قضاء فقد سلمه للاول ما تعلق به حق الثانى وكان الثانى بالخيار فى تضمين ايهما شاء ۱۲ جوهرة ۳ قوله صاحبه فيه اشارة الى ان التقدم الى المرتهن والمستعير والمستاجر والساكن لا يصح لانه لا يتمكن من نقضه لانه غير مالك ۱۲ جوهرة ۴ قوله فعلى هذا عندنا وعند الشافعى يضمن كل نصف دية الآخر لان هلاكه بفعلين فعل نفسه وفعل صاحبه فيهدر نصفه ويعتبر نصف صاحبه قلنا فعل كل منهما مباح والمباح فى حق نفسه لا يضاف اليه الهلاك وفى حق غيره يضاف ۱۲ شرح وقاية ۵ قوله ولا تزاد لانها جناية على نفس آدمى فلا يزاد على الدية كالجناية على الحر وتجب الكفارة بقتل العبد فى قولهم جميعا ۱۲ جوهرة ۶ قوله الا انما قدر النقصان بهما لان لها اصلا فى الشرع من تقدير نصاب السرقة والمهر ۱۲ جوهرة ۷ قوله خمسة لان هذه دية الحرة فينقص منها عشرة كما ينقص من دية الرجل وفى بعض النسخ الا خمسة دراهم وهو رواية الحسن عن ابى حنيفة ووجهها ان دية الحرة نصف دية الرجل فاعتبر فى الامة ان لا تزيد على دية الحرة فاذا كانت قيمتها خمسة آلاف كان اعتبار النقصان خمسة ۱۲ جوهرة ۸ وذلك فى ام الولد ثلث قيمتها وفى المدبر ثلثان ۱۲ جوهرة ۹ بعد ما بناه مستويا واما اذا بناه فى

ابتدائه مائلا ضمن ما تلف بسقوطه طولب بهدمه اولا ۱۲ ع ۱۰ وهو مروى عن على رضى الله عنه وعن شريح والنخعى والشعبى وغيرهم ۱۲ زيلعى

ید العبد نصفُ قیمته لایزاد[1] علی خمسة الاف الاّ خمسة وکُلّ[2] ما یقدر من دیة الحرّ فهو مقدّر من قیمة العبد واذا ضرب رجلٌ بطن امرأة فالقت جنینًا میّتًا فعلیه[3] غُرّةٌ[4] والغُرّةُ نصف عُشر الدیة فان القته حیًّا ثم مات ففیه[5] دیةٌ کاملةٌ وان القته میتًا ثم ماتت الاُمّ فعلیه دیةٌ وغُرّةٌ[6] وان ماتت ثم القته میتًا فلا شئ فی الجنین وما یجب فی الجنین موروثٌ عنه وفی جنین الامة اذا کان ذکرًا نصف عشر قیمته لوکان حیًّا وعشر قیمته ان کان انثی ولا[7] کفارة فی الجنین والکفارةُ فی شبه العمد والخطأ عتق رقبة مؤمنة فان لم یجد فصیامُ شهرین متتابعین ولا یجزئ فیه الاطعام

باب القسامة

واذا وُجد القتیل فی محلّةٍ لا یعلم من قتله اُستُحلف خمسون رجلًا منهم یتخیّرهم الولی بالله ما قتلناه ولا علمنا له قاتلا فاذا حلفوا قضی علی اهل المحلة[8] بالدیة

---

[1] قوله لایزاد۔ لان القیمة فی العبد کالدیة فی الحر اذ هو بدل الدم فیکون فی یده نصف قیمته لایزاد علی خمسة الاف الاخمسة لان الید من الادمی نصفه فیعتبر بکله وینقص هذا المقدار اظهارا لدنو رتبته ۱۲ زیلعی [2] قوله وکل یعنی ان ما وجب فیه من الحر الدیة فهو من العبد فیه القیمة وما وجب فی الحر منه نصف الدیة ففیه من العبد نصف القیمة ۱۲ جوهرة [3] قوله فعلیه لما روی ان امرأة من هذیل ضربت بطن امرأة بحجر فقتلتها وما فی بطنها فاختصموا الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقضی ان دیة جنینها غرة عبد او ولیدة وقضی بدیة المرأة علی عاقلتها رواه البخاری ومسلم واحمد وهی علی العاقلة عندنا ۱۲ عینی [4] قوله الغرة الغرة للخیار غرة المال خیاره کالفرس والبعیر النجیب والعبد والامة الفارهة ۱۲ زیلعی [5] قوله ففیه۔ ای تجب دیة کاملة لانه اتلف آدمیا خطأ او شبه عمد ۱۲ زیلعی [6] قوله فلا شئ۔ لان موت الام احد سببی موته ثانیهما انقطاع الغذاء لانه یختنق بموتها اذ تنفسه بتنفسها فلا یجب الضمان بالشک ۱۲ کشف [7] قوله ولا لان فی الکفارة معنی العقوبة وقد عرفت فی النفوس المطلقة فلا تتعداها ۱۲ کشف [8] قوله القسامة۔ القسامة عبارة عن الایمان التی تعرض علی خمسین رجلًا من اهل المحلة او الدار اذا وجد فیها قتیل لم یعرف قاتله فان لم تبلغ الرجال خمسین رجلًا تکرر الیمین الی ان تتم خمسین یمینا ۱۲ شلبی [9] قوله ما قتلنا هذا علی سبیل الحکایة عن الجمع واما عند الحلف فیحلف کل واحد منهم بالله ما قتلت ولا علمت له قاتلًا لجواز انه قتله وحده فیجتزئ علی یمینه بالله ما قتلناه یعنی جمیعًا ولا یعکس لانه اذا قتله مع غیره کان قاتلا له ۱۲ زیلعی [10] قوله اهل المحلة۔ اطلقه وهو مقید بما اذا وقعت الدعوی بقتل العمد وان وقعت بخطأ فیقضی علی عاقلتهم ۱۲ محمد اعزاز علی غفرله

[a] صورته اذا کانت قیمة الجنین الذکر لوکان حیا عشرة دنانیر فانه یجب نصف دینار وان کان انثی قیمتها عشرة یجب دینار کامل ۱۲ جوهرة۔

marfat.com

ولا یُستحلف الولیُّ ولا یقضٰی علیه بالجنایة وآن حلف وآن ابی واحد منهم
لان البینة علی المدعی والیمین علی من انکر ۱۲ غز — وصلیة ۱۲
حُبِسَ[1] حتی یحلف وان لم یکمل اهل المحلة کررت الایمان علیهم حتی یتم خمسین
وعن شریح والنخعی ... مثل ذلک ۱۲ کشف
یمینا ولا یدخل فی القسامة صبی ولا مجنون ولا امرأة ولا عبد وان وجد میت
اذ لا قول صحیح لصبی ولا مجنون والیمین قول صحیح ۱۲ کشف — لانها لیسا من اهل النصرة والقسامة علی اهلها ۱۲ کشف
لا اثر به فلا قسامة[2] ولا دیة وکذلک[3] ان کان الدم یسیل من انفه او دبره او فمه
ای لا قسامة ۱۲ غز
فان کان یخرج من عینیه او اذنیه فهو قتیل واذا وجد القتیل علی دابة یسوقها
او یقودها ۱۲ الکشف
رجلٌ فالدیة[4] علی عاقلته دون اهل المحلة وآن وُجد القتیل فی دار انسانٍ
فالقسامة علیه والدیة علی عاقلته[5] ولا یدخل السُّکّانُ فی القسامة مع الملّاک
لان الدار فی یده ۱۲ کشف
عند ابی حنیفة رحمه الله تعالٰی وهی علی اهل الخُطّة[6] دون المشترین ولو بقی منهم
لان نصرة البقعة علی اهل الخطة ۱۲ شرح وقایه — وصلیة ۱۲
واحدٌ وآن وجد القتیل فی سفینةٍ فالقسامة علی مَن فیها من الرُّکّاب والملاحین
یستوی المالک وغیره ۱۲ زیلعی
وان وُجِدَ فی مسجدِ محلّةٍ فالقسامة علی اهلها وان وجد فی الجامع والشارع
لانهم احق بمسجدهم من غیرهم ۱۲ جوهرة
الاعظم فلا قسامة فیه والدیة علی بیت[7] المال وان وُجد فی بریّةٍ لیس بقربها
ای تودی منه ۱۲ غز
عمارة فهو هدرٌ وان وُجِدَ بین قریتین کان علی اقربهما وان وُجد فی وسط

---

[1] قوله حبس - هذا فی دعوی العمد اما دعوی الخطأ فیقضی بالدیة علی عاقلتهم ولا یحبسون ۱۲ کشف [2] قوله فلا قسامة - لانه لیس بقتیل لانه عرف من فاتت حیوته بسبب یباشره الحی وهذا میت حتف انفه والغرامة تتبع فعل العبد ولا فعل للعبد فی غیر القتیل والقسامة تتبع الاحتمال ولا احتمال للقتل بدون الاثر ۱۲ کشف [3] قوله وکذلک لان الدم یخرج من هذه المخارق من غیر فعل احد ۱۲ کشف [4] قوله علی - لانه فی یده فصار کما اذا کان فی داره ۱۲ کشف [5] قوله عاقلته - لان قوته بهم وهذا ان کانت له عاقلة والا فعلیه ۱۲ کشف [6] قوله عند - وعند ابی یوسف هی علیهم جمیعا لان ولایة التدبیر کما یکون بالملک یکون بالسکنی والمشتری و اهل الخطة سواء فی التدبیر ۱۲ شرح وقایه [7] قوله ولو وان لم یبق واحد من اهل الخطة فعلی المشترین وهذا بالاجماع ۱۲ زیلعی [8] قوله علی من لانها فی ایدیهم وهی تنقل وتحول فاعتبر فیها الید کالدابة بخلاف المحلة ۱۲ کشف [9] قوله بیت المال - لان القسامة لنفی تهمة القتل وذلک لا یتحقق فی حق الکل فدیته تکون فی بیت المال لانه مال العامة ۱۲ زیلعی

[a] اذا لا یخرج الدم منها الا بفعل احد عادةً ۱۲ کشف [b] ای یجب القسامة فاذا حلف فدیته علی عاقلته ۱۲ کشف [c] هم الذین خط لهم الامام وقسم الاراضی بخطه لیمیز انصباءهم ۱۲ زیلعی [d] لانه للعامة لا یختص به واحد منهم ۱۲ جوهرة

marfat.com

الفُرات یمر بها الماءُ فهو هدرٌ[1] وان کان محتبسًا بالشاطئ فهو علی اقرب القُری[2] من ذلك المکان وان ادّعی الولیّ القتل علی واحدٍ من اهل المحلة بعینه لم تسقط[3] القسامةُ عنهم وان ادّعی علی واحدٍ من غیرهم سقطت عنهم واذا قال المستحلفُ قتله فلان اُستحلفُ[4] بالله ما قتلت ولا علمت له قاتلا غیر فلان واذا شهد اثنان من اهل المحلة علی رجل من غیرهم انه قتله لم تقبل[5] شهادتهما

بان یبلغها الصوت ۱۲ کشف
لانه صار مبرئا لهم ۱۲ کشف

کتاب المعاقل[6]

الدیةُ فی شبه العمد والخطأ وکلُّ دیةٍ وجبت بنفس القتل علی العاقلة والعاقلةُ[7] اهلُ الدیوان ان کان القاتل من اهل الدیوان یُؤخذُ من عطایاهم فی ثلث سنین فان خرجت العطایا فی اکثر من ثلث سنین او اقل اُخذ منها ومن لم یکن من اهل الدیوان فعاقلتُه قبیلتُه تُقسطُ علیهم فی ثلث سنین لا یزاد الواحد علی اربعة

جبر ۱۲ عز
احتراز عن دیة وجبت بالصلح ۱۲ عز
الحصول المقصود وهو التفریق علی العطایا ۱۲ کشف
لان نصرتهم وهی المعتبرة فی الباب ۱۲ زیلعی

---

[1] قوله هدر لان الفرات لیس فی ید احد ولا فی ملکه اذا کان یمر به بخلاف ما اذا کان النهر صغیرا بحیث یستحق به الشفعة حیث یکون ضمانه علی اهله لقیام یدهم علیه وکذا البریة لا ید لاحد فیها ولا ملک فیهدر ما وجد فیها من القتیل حتی لو کانت البریة مملوکة لاحد او کانت قریبة من القریة بحیث یسمع منه الصوت یجب علی المالک وعلی اهل القریة ۱۲ زیلعی۔

[2] قوله علی اقرب۔ لانه اخص بنصرة هذا الموضوع فهو کالموضوع علی الشط والشط فی ید من یقربه لانهم یستقون منه الماء ویوردون بهائمهم ۱۲ کشف

[3] قوله لم تسقط۔ لان وجوب القسامة علیهم دلیل علی ان القاتل منهم فتعیینه واحدا منهم لاینافی ابتداء الامر لانه منهم ۱۲ بعض الحواشی

[4] قوله استحلف۔ لانه یرید اسقاط الخصومة عن نفسه بقوله فلا یقبل ویحلف علی ما ذکرنا ۱۲ جوهرة

[5] قوله لم تقبل وقالا تقبل شهادتهم اذا شهدوا علی غیرهم ولانهم خصماء بانزالهم قاتلین لتقصیرهم فلا تقبل شهادتهم وان خرجوا من جملة الخصوم کالوصی اذا خرج من الوصایة بعدما قبلها ثم شهد ۱۲ کشف

[6] قوله المعاقل۔ المعاقل جمع معقلة بالضم والمعقلة الدیة وتسمی عقلاً لانها تعقل الدماء من ان تسفک ای تمسکه ۱۲ زیلعی

[7] قوله یزاد۔ هذا ما ذکره الشیخ وفی مختصر الکنز "لا یؤخذ من کل فی کل سنة الا درهم او درهم وثلث ولم یزد علی کل واحد من کل الدیة فی ثلث سنین علی اربعة" وهو الاصح فان محمدا نص علی انه لا یزاد علی کل واحد من جمیع الدیة فی ثلاث سنین علی ثلاثة او اربعة فلا یؤخذ من کل واحد فی کل سنة الا درهم او درهم وثلث لان معنی التخفیف مراعی فیه ولو اخذ منه فی کل سنة اربعة یکون فی ثلاث سنین اثنا عشر درهما فیخرج من حد التخفیف لبلوغه حد الجزیة ۱۲ زیلعی مع الزیادة

[8] جمع معقلة بفتح المیم وسکون العین وضم القاف کمکرمة ۱۲ شلبی

[9] ای اهل الرایات وهم الجیش الذی کتبت اسامیهم فی الدیوان ۱۲ زیلعی

[10] التقدیر بهذه المدة مروی عن النبی علیه السلام ومحکی عن عمر رض ۱۲ زیلعی

marfat.com

دراهم فی کل سنةٍ درهمٌ ودانقان وینقص منها فان لم تتسع القبیلة لذلك ضُمّ[1] الیهم اقرب القبائل الیهم ویدخل القاتل مع العاقلة فیکون فیما یودّی کاحدهم وعاقلة المعتق قبیلة مولاه ومولی الموالاة یعقل عنه مولاه وقبیلته ولا تتحمّل العاقلة اقلّ من نصف عشر الدیة وتتحمّل نصف العشر فصاعدًا وما نقص من ذلك فهو فی مال الجانی ولا[2] تعقل العاقلة جنایة العبد ولا تعقل الجنایة التی اعترف بها الجانی الا ان یصدّقوه ولا تعقل ما لزم بالصلح واذا جنی الحرّ علی العبد جنایة خطأ کانت علی عاقلته

کتاب الحدود[3]

الزنا یثبت بالبینة والاقرار فالبینة ان تشهد اربعة من الشهود علی رجل او امرأة بالزنا فسألهم الامام عن الزنا ما هو وکیف[4] هو واین زنی ومتی زنی وبمن زنی فاذا بیّنوا ذلك وقالوا رأینا ذکره یغیب فی فرجها کالمیل فی المکحلة وسأل القاضی عنهم فعدّلوا فی السر والعلانیة حکم بشهادتهم والاقرار ان یقرّ البالغ العاقل علی نفسه بالزنا اربع مرّاتٍ فی اربعة مجالس من مجالس المقرّ کلما اقرّ ردّه القاضی

---

[1] قوله ضم۔ فالجانی من اولاد حسین رضی اللہ عنہ عقلہ علیہم فان لم تتسع ضمت الیہ قبیلۃ الحسن رضی اللہ عنہ ثم بنوہم فان لم تتسع ضمت الیہ عقیل رضی اللہ عنہم ثم بنوہم ۱۲ کشف [2] قولہ ولا تعقل لحدیث ابن عباس موقوفا ومرفوعا لا تعقل العواقل عمدا ولا عبدا ولا صلحا ولا اعترافا الخ ۱۲ کشف [3] قولہ الحدود۔ الحد فی اللغۃ المنع وفی الشرع ہو کل عقوبۃ مقدرۃ تستوفی حقا للہ تعالیٰ ولہذا لا یسمی القصاص حدا وان کان عقوبۃ لانہ حق آدمی یملک اسقاطہ والاعتیاض عنہ وکذا التعزیر لا یسمی حد العدم التقدیر فیہ ۱۲ جوہرۃ [4] قولہ کیف۔ لاحتمال کونہ مکرہا ویری الشاہد ان الاکراہ علی الزنا لا یتحقق کما روی عن ابی حنیفۃ رح فظنہ مختارا فشہد بہ وفی الکفایۃ واما السؤال عن الکیفیۃ فللاحتراز عن تماس الفرجین من غیر ادخال ۱۲ کشف [5] قولہ وبمن لاحتمال شبہۃ لا یعرفہا ہو ولا الشہود کوطی جاریۃ الابن ۱۲ کشف [6] قولہ فعدلوا۔ ولم یکتف ہنا بظاہر العدالۃ بخلاف سائر الحقوق احتیاطا للدرء ۱۲ زیلعی [ل] لانہ ہو الفاعل فلا معنی لاخراجہ ومؤاخذۃ غیرہ ۱۲ جوہرۃ [ع] یعنی ما نقص ارشہ عن نصف عشر الدیۃ ان کان علی الجانی دون العاقلۃ ۱۲ جوہرۃ [ع] ہذا فی الحقیقۃ حاصل جواب السوال عن الکیفیۃ ۱۲ کشف [س] لظہور الحق ووجوب الحکم بہ علی القاضی ۱۲ زیلعی [ل] لان کلام الصبی والمجنون لیس بصحیح ۱۲ شلبی

marfat.com

فاذا تم اقراره اربع مرات سأله القاضی عن الزناء ما هو وکیف هو واین زنی وبمن زنی فاذا بین ذلک لزمه الحد فان کان الزانی محصنا رجمه بالحجارة حتی یموت یخرجه الی ارض فضاء تیتدی الشهود برجمه ثم الامام ثم الناس فان امتنع الشهود من الابتداء سقط الحد وان کان الزانی مقرا ابتدأ الامام ثم الناس ویغسل ویکفن ویصلی علیه وان لم یکن محصنا وکان حرا فحده مائة جلدة یامر الامام بضربه بسوط لا ثمرة له ضربا متوسطا ینزع عنه ثیابه ویفرق الضرب علی اعضائه الا رأسه ووجهه وفرجه وان کان عبدا جلده خمسین کذلک فان رجع المقر عن اقراره قبل اقامة الحد علیه او فی وسطه قبل رجوعه وخلی سبیله ویستحب للامام ان یلقن المقر الرجوع ویقول له لعلک لمست او قبلت والرجل والمرأة فی ذلک سواء غیر ان المرأة لا تنزع عنها ثیابها الا الفرو والحشو وان حفر لها فی الرجم جاز ولا یقیم المولی الحد علی عبده وامته الا باذن الامام وان رجع احد الشهود بعد الحکم قبل الرجم ضربوا الحد وسقط الرجم عن المشهود علیه وان رجع بعد الرجم حد الراجع وحده وضمن ربع الدیة وان نقص عدد

قوله سأله۔ لم یذکر القدوری السؤال عن الزمان فی الاقرار بان یقول متی زنیت لان التقادم مانع للشهادة لتهمة الحقد والمرء لا یتهم علی نفسه فیقبل اقراره وان تقادم العهد ۱۲ شلبی قوله محصنا۔ المحصن من اجتمع فیه شرائط الاحصان وهی سبعة البلوغ والعقل والاسلام والحریة والنکاح الصحیح والدخول بها وهما علی صفة الاحصان ۱۲ جوهرة قوله تبتدئ ای امتحانا لهم فربما استعظموا القتل فرجعوا عن الشهادة ثم الامام استظهارا فی حقه فربما یری فی الشهادة ما یوجب درأ الحد ۱۲ جوهرة باختصار قوله ویفرق لان الجمع فی عضو واحد یهلکه والجلد زاجرا لا مهلک ۱۲ جوهرة قوله وخلی والی التخلیة اشار علیه الصلوٰة والسلام بقوله هلا ترکتموه حین اخبر بفرار ما عز یلعی مع التصرف قوله ویستحب لقوله علیه الصلوٰة والسلام لما عز لعلک لمستها او قبلتها ۱۲ کشف قوله ولا۔ لقوله علیه الصلوٰة والسلام اربعة الی الولاة الجمعة والفئ والحدود والصدقات ۱۲ جوهرة قوله ضمن۔ لبقاء من یبقی بشهادته ثلاثة ارباع الحق ۱۲ کشف لله ونذا من الاحرف التی جاء الفاعل منها علی مفعل بفتح العین ۱۲ شلبی لعه لانه دلالة الرجوع ۱۲ کشف مه ولم یجب علیهم حد القذف لعدم التصریح بالقذف ۱۲ جوهرة۔ عه لانه قتل بحق فلا یسقط الغسل کالمقتول قصاصا ۱۲ جوهرة عمه ای علی الصفة التی جلد علیها الحر من نزع ثیابه وغیره ۱۲ جوهرة سه لان الامضاء من القضاء فصار کما اذا رجع واحد قبل القضاء ۱۲ جوهرة لا ای حد حد القذف لان شهادته

انقلبت قذفا بالرجوع ۱۲ منه

marfat.com

الشهود عن اربعة حُدُّوا جميعًا وآحصان الرجم أن يكون حرًّا بالغًا عاقلًا مسلمًا
(لانهم قذفوا ۱۲ جوهرة)
قد تزوّج امرأة نكاحًا صحيحًا ودخل بها وهما على صفة الاحصان ولا يُجمع في
(لانه عليه السلام لم يجمع بينهما ۱۲ كشف)
المحصن بين الجلد والرجم ولا يجمع[1] في البكر بين الجلد والنفي الا ان يرى الامام
ذلك مصلحة فيعزّر به على قدر ما يرى واذا زنى المريض وحدّه الرجم رُجم
(وبه قال مالك ۱۲ عز) (لانه قد يفيد ۱۲ كشف)
وان كان حدّه الجلد لم يُجلد حتى يبرأ فاذا زنت الحامل لم تُحدّ حتى تضع
(حالية ۱۲ عز) (كيلا يفضي الى التلف ۱۲ كشف) (كيلا يهلك ولدها ۱۲ كشف)
حملها وان كان حدها الجلد فحتى تتعلّى من نفاسها واذا شهد الشهود بحد متقادم
(اي لا تحد حتى تخرج من نفاسها لان النفاس نوع مرض ۱۲ عز) (وحد التقادم شهر ۱۲ زيلعي)
لم يمنعهم عن اقامته بُعدهم عن الامام لم تقبل شهادتهم الا في حد القذف
(ولا مانع آخر كالمرض يخاف الطريق ۱۲ كشف وهو قول عمر رضي الله عنه ۱۲ من الزيلعي) (فتقبل لما فيه من حق العبد وهو رفع العار ۱۲ كشف)
خاصّة ومن وطئ امرأة اجنبية فيما دون الفرج عُزِّر ولا حدّ على من وطئ جارية
(لانه اتى منكرا ۱۲ جوهرة)
ولده او ولد ولده وان[2] قال علمت انها عليّ حرام واذا وطئ جارية ابيه او امه او زوجته
(وصلية ۱۲ عز)
او وطئ العبد جارية مولاه وقال علمت انها عليّ حرام حُدّ وان قال ظننت انها
تحلّ لي لم يُحدّ ومن وطئ جارية اخيه او عمّه وقال ظننت انها عليّ حلال حُدّ
من رُفعت اليه غير امرأته وقالت النساء انها زوجتك فوطأها فلا حدّ عليه
وعليه المهر ومن وجد امرأة على فراشه فوطأها فعليه[3] الحدّ ومن تزوّج امرأة

---

[1] قوله ولا يجمع لقوله تعالى فاجلدوا كل واحد منهما الخ رجوعًا الى انه ذكر الجلد لا النفي في موضع الحاجة الى البيان فكان ما ذكره كل ما يحتاج اليه في البيان ۱۲ كشف بتغيير [2] قوله وان . اعلم ان الشبهة ضربان في المحل وفي الفعل فالاولى قيام الدليل النافي للحرمة لذاته فلا يحد الجاني وان ظن الحرمة مثل ان يطأ امة ولده او ولد ولده لقيام دليل الملك في الاول وهو حديث انت ومالك لابيك رواه ابن ماجة بسند صحيح وللقرابة التي يتناول بها الملك في ثاني الحال ثابتة في الحال في الثاني اعني قرابة الولاد فتمكنت الشبهة فلا يحد الواطئ وان اقر بحرمته والثاني ان يظن غير الدليل دليلا فلا يحد الجاني ان ظن المنزية تحل لها مثل ان يطأ جارية ابيه او امه او زوجته او العبد جارية مولاه فانه لا دليل للملك لهؤلاء الا الانبساط الذي ليس بدليل الملك بين هؤلاء في الانتفاع اوقعه في ان يظنها مملوكة له فهي شبهة في الفعل فلا يحد ان قال ظننت انها حلال وان قال ظننت انها حرام على يحد ۱۲ محمد اعز عن علي غفرله [3] قوله فعليه لان مجرد النوم على الفراش لا يصلح دليلا للظن لان المحارم قد ينام على فراشها..... فكان مقصرا فوجب الحد ۱۲ كشف

لله وهذه الشرائط كلها معتبرة في احصان القذف غير النكاح والدخول ۱۲ عز لعه لان الاتلاف مستحق فلا يمتنع بالمرض ۱۲ كشف۔

marfat.com

لا یحل له نکاحها فوطئها لم یجب[1] علیه الحد ومن اتی امرأة فی الموضع[2] المکروه او عمل عمل قوم لوط فلا حد عند ابی حنیفة رحمه الله تعالیٰ ویعزر وقالا رحمهما الله تعالیٰ هو کالزنا فیحد ومن وطئ بهیمة فلا حد علیه ومن زنی فی دار الحرب او فی دار البغی ثم خرج الینا لم یقم علیه الحد[2]

بان کانت من ذوات محارمه بنسب کامه وابنته ۱۲ شلبی

سواء کان عالما بالحرمة او لم یکن عالما بها ۱۲ زیلعی

لانه لیس فی معنی الزنا ۱۲ کشف

باب حد الشرب

ومن شرب الخمر فأخذ وریحها موجودة فشهد[3] الشهود علیه بذلک او اقر و ریحها موجودة فعلیه الحد وان اقر بعد ذهاب رائحتها لم یحد ومن سکر من النبیذ حد[4] ولا حد علی من وجد منه رائحة الخمر او من تقیأها ولا یحد السکران حتی یعلم انه سکر من النبیذ وشربه طوعا ولا یحد حتی یزول عنه السکر وحد الخمر والسکر فی الحر ثمانون سوطا یفرق علی بدنه کما ذکرنا فی الزنا فان کان عبدا فحده اربعون ومن اقر بشرب الخمر والسکر ثم رجع لم یحد وثبت الشرب بشهادة شاهدین او باقراره مرة واحدة ولا یقبل فیه شهادة النساء مع الرجال

ای الی الحاکم ۱۲ کشف عالیة ۱۲ عز

ای بالشرب والسکر ۱۲ کشف

لظهور الجنایة وعدم التقادم ۱۲ کشف ای بعد ما علم شربه طوعا ۱۲ کشف

للتقادم ۱۲

لاحتمال شربه مکرها او مضطرا ۱۲

لاحتمال انه سکر من غیر النبیذ کالبنج ۱۲ جوهرة

لاجماع الصحابة ۱۲ کشف

لئلا یفضی الی التلف ۱۲ کشف

لان الرق منصف ۱۲ کشف

بفتحتین ۱۲ جوهرة

لانه خالص حق الله تعالیٰ

لانه لا شهادة للنساء فی الحدود ۱۲ عز

---

[1] قوله لم یجب لانه لیس بزناء لان الله تعالیٰ لم یبح الزنی فی شریعة احد من الانبیاء وقد اباح نکاح ذوات المحارم فی شریعة بعض الانبیاء وانما عذر لانه اتی منکرا ۱۲ جوهرة [2] قوله لم یقم۔ لقوله علیه الصلوٰة والسلام لا یقام الحدود فی دار الحرب ولانقطاع ولایة الامام ولا یقام بعد الخروج منها لان السبب لم ینعقد موجبا ۱۲ کشف [3] قوله فشهد۔ اعلم ان الشهادة بکل من الشرب والسکر مقیدة بکونها حال وجود الرائحة بان یشهدا بذلک فیامر القاضی باستنکاهه فیستنکه ویخبر بان ریح کل من الخمر او مسکر غیرها موجودة ۱۲ کشف [4] قوله حد انما شرط السکر لان شربه من غیر سکر لا یوجب الحد بخلاف الخمر فان الحد یجب بشرب قلیلها من غیر اشتراط السکر ۱۲ جوهرة

ع ه کالتفخیذ ولیس المراد ما یعم الدبر فانها هی المسئلة الآتیة ۱۲ کشف ع ه لانه منکر ولیس فیه شیٔ مقرر ۱۲ کشف

marfat.com

باب حَدِّ القذف[1] هو من الکبائر بالاجماع ۱۲ شلبی

اذا قذف الرجلُ رجلًا محصنًا او امرأةً محصنةً بصریح الزنا وطالب المقذوف بیان الاحصان یجیئ ۱۲ عز بان قال یا زانی ۱۲ جوہرة شرط مطالبة[2] لانه حقه ۱۲ جوہرة بالحدّ حدّه الحاکم ثمانین سوطًا ان کان حرًّا یُفرّق علی اعضائه ولا یُجرّد من لقوله تعالی فاجلدوهم ثمانین جلدة ۱۲ عز لئلا یؤدی الی التلف بفتحتین ۱۲ جوہرة ثیابه غیر انه ینزع عنه الفرو والحشو ان کان عبدًا جلده اربعین سوطًا والاحصان لان بقاء ذلک یمنع حصول الالم ۱۲ جوہرة ۱۲ کشف

ان یکون المقذوف حرًّا بالغًا عاقلًا مسلمًا عفیفًا[3] عن فعل الزنا ومن نفی نسب غیره فقال لست لابیک او یا ابن الزانیة وامّه محصنةٌ میتةٌ فطالب الابنُ بحدّها ای فی غضب ۱۲ عز حُدَّ القاذفُ ولا یطالبُ بحدّ القذف للمیّت الا من یقعُ القدحُ فی نسبه بقذفه فی اذا کان وهو الولد والوالد ۱۲ دفیه اثر ابن مسعود رضی اللہ عنہ ۱۲ زیلعی المقذوف محصنًا جاز لابنه الکافر والعبد ان یطالب بالحدّ ولیس[5] للعبد ان یطالب لان العار لحقها بقذف محصن ۱۲ عز مولاه بقذف امه الحرّة وان اقرّ بالقذف ثم رجع لم یُقبل رجوعه ومن قال فان اعتق بعد ذلک لم یکن له ان یطالب ایضًا ۱۲ جوہرة لانه تعلق به حق الآدمی ۱۲ جوہرة لعربیٍ یا نبطیٌ[6] لم یُحدّ ومن قال لرجل یا ابن ماءِ السماءِ فلیس بقاذف واذا نسبه لانه یراد به التشبیه فی الاخلاق وعدم الفصاحة فلا یکون قذفًا ۱۲ زیلعی الی عمه او الی خاله او الی زوج امّه فلیس بقاذف ومن وطئ وطئًا حرامًا فی غیر لان المرء ینسب الیهم ... عادة مجازا ۱۲ زیلعی

---

[1] قوله القذف هو فی اللغة عبارة عن الرمی مطلقا وفی الشرع رمی مخصوص وهو الرمی بالزنا صریحا وهو القذف الموجب للحد ۱۲ زیلعی بحذف [2] قوله ولاه ای اظهار التخفیف لان سببه غیر متیقن به لاحتمال ان یکون القاذف صادقا فیه فلا یقام به علی الشدة ۱۲ زیلعی [3] قوله عفیفا۔ هو الذی لم یکن وطئ امرأة بالزنا ولا بالشبهة ولا بنکاح فاسد فی عمره ۱۲ جوہرة [4] قوله حد۔ انما قید بقوله لست لابیک لانه اذا قال لست لامک لا یحد وبه صرح فی التحفة لانه صادق لان النسب الی الآباء دون الامهات وشرط احصان الام لانه اذا کانت امه امة والبوه حرا لا یحد لان امر لیست بمحصنة وقید بقوله میتة لانه اذا قذفها وهی حیة ثم ماتت قبل اقامة الحد بطل الحد لانه لا یورث عنه وشرط مطالبة الابن لان حد القذف حقه ۱۲ عز [5] قوله ولیس۔ لان المولی لا یعاقب بسبب العبد حتی سقط القصاص بقتله فالحد اولی لعدم التیقن بسببه وکونه حقا للہ تعالی فیحتمل انه صادق بالنسبة الی الزنا ۱۲ محمد اعزاز علی غفرله [6] قوله یا نبطی قال فی دیوان الادب النبط قوم ینزلون سواد العراق ۱۲ شلبی [7] لان الرق منصف ۱۲ عز [8] ای الاحصان الذی اعتبر فی المقذوف لوجوب الحد علی القاذف ۱۲ عز

marfat.com

ملكه لم يحد قاذفه والملاعنة بولدٍ لا يحد قاذفها وان كانت الملاعنة بغير
ولدٍ حد قاذفها ومن قذف امة او عبدا او كافرا بالزنا او قذف مسلما بغير الزنا
فقال يا فاسق او يا كافر او يا خبيث عزر وان قال يا حمار او يا خنزير لم يعزر و
التعزير بر تادیب دون الحد ۱۲ از یلعی
التعزير اكثره تسعة وثلثون سوطا واقله ثلث جلدات وقال ابو يوسف يبلغ
بالتعزير خمسة وسبعين سوطا وان رأى الامام ان يضم الى الضرب في التعزير
الحبس فعل واشد الضرب التعزير ثم حد الزنا ثم حد الشرب ثم حد القذف و
لعظم الجناية حتى شرع فيه الرجم ۱۲ كشف ليتمكن سببه ۱۲ كشف لان سببه محتمل باحتمال صدق القاذف
من حده الامام او عزره فمات فدمه هدر واذا حد المسلم في القذف سقطت ۱۲ كشف
لانه مامور والمامور لا يتقيد بالسلامة ۱۲ كشف
شهادته وان تاب وان حد الكافر في القذف ثم اسلم قبلت شهادته
وصلية ۱۲ عز على اهل الذمة والمسلمين كلهم ۱۲ جوهرة

۱ه قوله لم يحد لان الوطي في غير الملك يشبه الزنا وهو كمن وطئ المعتدة من طلاق بائن او ثلاث ۱۲ جوهرة **۲ه** قوله لا يحد - لوجود امارة الزنا لان الولد الذي ليس له اب يعرف من الزنا ظاهرا فقد تمكن في احصانها شبهة العدم لفوات العفة ظاهرا والحدود تدرأ بالشبهات ولا فرق بين ان يكون الولد حيا او ميتا لان هذه الشبهة لا تزول بموت الولد بل تتقرر ولا تخرج هي من ان تكون والدة بموته بخلاف ما اذا لاعنت بغير ولد حيث يحد قاذفها لعدم امارة الزنا لان اللعان قائم مقام حد القذف في جانب الزوج فكان موكدا للعفة ولا يقال اللعان في جانبها قائم مقام حد الزنا فكانت محدودة فوجب ان لا يحد قاذفها لانا نقول لعانها قائم مقام الحد بالنسبة الى الزوج لا بالنسبة الى غيره الا ترى ان لعان الزوج قائم مقام حد القذف بالنسبة اليها لا بالنسبة الى غيرها الا ترى ان شهادته تقبل اذ لو كان محدودا في حق الكل لما قبلت ۱۲ از يلعي **۳ه** قوله مسلما - التقييد بالمسلم في مسائل الشتم اتفاقي فلو شتم مسلم ذميا عزر ۱۲ كشف **۴ه** قوله عزر لانه اذاه بالحاق الشين به ولا مدخل للقياس في باب الحدود فوجب التعزير ۱۲ زيلعي **۵ه** قوله لم يعزر - والضابط انه متى نسبه الى فعل اختياري محرم شرعا ويعد عارا عرفا يعزر والا فلا يعزر بيا حمار ويا خنزير لاستحالة معناه الحقيقي ومجازه وهو البليد غير اختياري ولا بيا حجام لعدم حرمة الحجامة ولا بيا لاعب النرد لانه لا يعد عارا وقيل في عرفنا يعزر بقوله يا حمار ونحوه لانه يعد شينا وقيل ان كان المسبوب من الاشراف كالفقهاء والعلوية يعزر لانهم يلحقهم الوحشة بذلك وان كان من العامة لا يعزر وهذا احسن ۱۲ كشف بتصرف وتغير **۶ه** قوله اكثره - قال عليه الصلوة والسلام من بلغ حدا في غير حد فهو من المعتدين فابو حنيفة رح ومحمد صرفا الحد الى حد العبد لان المحل محل احتياط في الدرء لانه محل العقوبة وابو يوسف الى حد الحر لان الحرية اصل ثم نقص سوط في رواية عنه وهو القياس وهو قول زفر وفي رواية عنه نقص خمسة وهو ماثور عن علي فقلده ۱۲ كشف **۷ه** قوله فعل - لانه صلح تعزيرا وقد ورد الشرع به في الجملة حتى جاز الاكتفاء به فيجوز ضمه اليه ۱۲ كشف . . .
۸ه قوله التعزير - لجريان التخفيف فيه عددا فلا يخفف وصفا كيلا يفوت الزجر ۱۲ كشف **۹ه** قوله قبلت - لانه بالاسلام حدثت له عدالة لم تخرج وهي عدالة الاسلام وبخلاف العبد اذا حد ثم اعتق حيث لا تقبل شهادته ۱۲ جوهرة

marfat.com

كتاب السّرقة وقُطّاعِ الطّريق

اذا سرق البالغُ العاقلُ عشرةَ دراهم او ما قيمتُه عشرةُ دراهمَ مضروبةً كانت
(دفعة واحدة ۱۲ جوہرۃ لمالک واحد او لجماعۃ ۱۲ جوہرۃ)
او غيرَ مضروبةٍ من حرزٍ لا شبهةَ فيه وجبَ عليه القطعُ والعبدُ والحرُّ فيه سواءٌ
(کالہما فی نصابہم الرہم)
ويجبُ القطعُ باقرارِه مرّةً واحدةً او بشهادةِ شاهدين وإذا اشترك جماعةٌ في
(لا بشہادۃ رجل وامرأتین ۱۲ عز)
سرقةٍ فاصابَ كلَّ واحدٍ منهم عشرةُ دراهم قُطِعَ وان اصابَ اقلَّ من ذلك لم
(لان الموجب سرقۃ النصاب ۱۲ کشف)
يُقطع ولا يُقطعُ فيما يوجدُ تافِهًا مباحًا في دارِ الاسلام كالخشب والحشيش و
القصب والسمكِ والصيد ولا فيما يسرعُ اليه الفسادُ كالفواكه الرطبة واللبن و
اللحم والبطيخ والفاكهة على الشجر والزرعِ الذي لم يحصُدْ ولا قطعَ في الاشربةِ
(وکالہم ضنہم الرہم)
المُطربةِ ولا في الطنبور ولا في سرقةِ المصحف وان كان عليه حليةٌ ولا في الصليب
(لتناول السیارۃ بالکسر ۱۲ کشف) (لتناولہ بالقراءۃ ۱۲ کشف وصلینہ ۱۲) (لانہا تابعۃ للمصحف ۱۲ عز)
من الذهب والفضة ولا الشطرنج ولا النرد ولا قطعَ على سارقِ الصبيِّ الحرِّ و
ان كان عليه حُلِيٌّ ولا سارقِ العبدِ الكبيرِ ويقطعُ سارقُ العبدِ الصغيرِ ولا قطعَ في
(لتحقق السرقۃ بحدہا ۱۲ کشف)
الدفاترِ كلِّها الا في دفاترِ الحسابِ ولا يقطعُ سارقُ كلبٍ ولا فهدٍ ولا دُفٍّ ولا طبلٍ
(لان ہذہ معازف قد ندب الی کسرہا ۱۲ جوہرۃ)

قولہ السرقۃ۔ ہی فی اللغۃ عبارۃ عن اخذ مال الغیر علی وجہ الخفیۃ وفی الشرع اخذ مکلف قدر عشرۃ دراہم مضروبۃ محرزۃ بمکان او حافظ ۱۲ جوہرۃ وکنز **۲** قولہ قطاع۔ قطع الطریق ہو الخروج لاخذ المال علی وجہ المجاہرۃ فی موضع لا یلحق الماخوذ منہ الغوث ۱۲ جوہرۃ **۳** قولہ مرۃ وقال ابو یوسف مرتین لانہ احدی الحجتین فتعتبر بالاخری وہی البینۃ کذلک اعتبرنا فی الزنا ولہما ان السرقۃ قد ظہرت فیکتفی بہ کما فی القذف واشتراط الزیادۃ فی الزنا علی خلاف القیاس ۱۲ کشف **۴** قولہ ولا لقول عائشۃ رضی اللہ عنہا کانت الایدی لا تقطع علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الشیٔ التافہ ای الحقیر ۱۲ زیلعی **۵** قولہ ولا فیما۔ لقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام لا قطع فی ثمر ولا کثر رواہ ابو داؤد وغیرہ والکثر الجمار وہو شیٔ ابیض لین یخرج من راس النخل ۱۲ زیلعی **۶** قولہ ولا قطع۔ لان المقصود ما فیہا وہو لیس بمال ولا یقصد فی دفاتر الحساب ما فیہا اذ لا نفع فیہ لغیر صاحبہ فکان المقصود ہو الکاغذ ۱۲ زیلعی **۷** قولہ ولا یقطع۔ لان الکلب والفہد لیسا بمال علی الاطلاق اذ فی مالیتہما قصور ولانہ لا یجوز بیعہما عند الشافعی ۱۲ جوہرۃ

عہ اشارۃ الی ان غیر الدراہم یعتبر قیمتہ بہا ۱۲ جوہرۃ **عہ** لقولہ تعالیٰ والسارق والسارقۃ الخ ۱۲ عز **سہ** لتناول السارق بالاراقۃ ۱۲ کشف۔ **لہ** لانہ لیس بمال وما علیہ تبع لہ ۱۲ کشف **لعہ** لان سرقتہ غصب او خداع ۱۲ کشف۔

marfat.com

ولا من مزمارٍ ويُقطعَ في الساج والقناءِ والابنوس والصندلِ وآذا اتخذَ من الخشب
لانها اموال ..... عزيزة محرزة ۱۲ جوهرة
اوانی او ابواب قُطع فيها ولا قُطعَ على خائن ولا خائنةٍ ولا نبّاشٍ ولا منتهبٍ
هو ما يكون فيما في يده من الامانة كالمودع ۱۲ شلبی
ولا مختلس ولا يُقطع السارقُ من بيت المال ولا من مالٍ للسارق فيه شركةٌ و
هو من ياخذ من البيت بسرعة جهرا ۱۲ شلبی لانه مال لكافة المسلمين وهو منهم ۱۲ جوهرة لان ثبوت ملكه في بعض المال يشبهه ۱۲ جوهرة
من سرق من ابويه او ولده او ذي رحمٍ محرمٍ منه لم يُقطع وكذلك اذا سرق
احدُ الزوجين من الآخر والعبدُ من سيده او من امرأةِ سيده او من زوج سيدته
او المولى من مكاتبهِ وكذلك السارقُ من المغنم والحرزُ على ضربين حرز لمعنى فيه
وهذا هو حرز بالمكان ۱۲ جوهرة
كالدور والبيوت وحرز بالحافظ فمن سرق عيناً من حرزٍ او غير حرزٍ وصاحبه
حالية ۱۲
عنده يحفظُه وجب عليه القطع ولا قطع على من سرق من حمّامٍ او من بيت
لكونه محرزا بالحافظ ۱۲ عز لكون الحمام وما بعده ماذونا في الدخول فلا احرز ۱۲ عز
اُذِن للناس في دخوله ومن سرق من المسجد متاعاً وصاحبه عنده قُطع ولا
لانه محرز بالحافظ ۱۲ جوهرة حالية ۱۲ عز
قطع على الضيف اذا سرق ممن اضافه واذا نقب اللصُّ البيت ودخل فاخذ
وزد ۱۲ عز
المال وناوله آخر خارج البيت فلا قطع عليهما وان القاه في الطريق ثم خرج فاخذه
اي استخفا آخر ۱۲ عز اي على اللصين ۱۲ عز
قُطع وكذلك اذا حمله على حمارٍ وساقه فاخرجه واذا دخل الحرز جماعةٌ فتولّى
اي يجب عليهما القطع لان سير الحمار مضاف اليه ۱۲ كشف مع زيادة

---

۱ قوله قطع - لان الصنعة فيها غلبت على الاصل والتحقت بالصنعة بالاموال النفيسة حتى تضاعفت قيمتها فخرجت من ان تكون تافهة ولهذا تحرز بخلاف المتخذ من الحشيش والقصب لان الصنعة لم تغلب فيه حتى لا تتضاعف قيمته ولا يحرز حتى لو غلبت في الصنعة كالحصر البغدادية والجرجانية يقطع فيها لما ذكرنا ۱۲ زيلعي بحذف ۲ قوله ولا قطع باجماع العلماء وفقهاء الامصار لعدم صدق السرقة عليها ۱۲ شلبي ۳ قوله لم يقطع اما المكاتب فلان له حقا اذا سرق في اكسابه واما في المغنم فلان له نصيبا واما في الباقي فلوجود الاذن عادة او حقيقةً بالدخول فاختل الحرز ويدخل في ذلك حوانيت التجار والخانات الا اذا سرق منها ليلا لبنائها لاحراز الاموال والاذن يختص بالنهار ۱۲ كشف ۴ قوله الحرز - هو ما عُدّ عرفاً حرزا للاشياء لان اعتباره ثبت شرعاً من غير تنصيص على بيانه فيعلم ان ردالى عرف الناس فيه ۱۲ كشف ۵ قوله وصاحبه - قيده ولم يقيد ما قبله فعلم ان السرقة من حمام او من بيت ماذون في الدخول ليس بموجب للقطع مطلقاً سواء كان محرزا بالحافظ ام لا وعن ابي حنيفة رح انه اذا سرق ثوبا من تحت رجل في الحمام يقطع كما لو سرق من المسجد وصاحبه عنده والفرق على الظاهر ان الحمام بني للاحراز فكان حرزا فلا يعتبر الحافظ كالبيت بخلاف المسجد لانه ما بني لاحراز الاموال فلم يكن محرزا بالمكان فيعتبر الحافظ كالطريق والصحراء ۱۲ زيلعي ومحمد اعزاز على عفر له ۶ قوله فلا قطع - لان الاول لم يوجد منه الاخراج لاعتراض يد معتبرة على المال قبل خروجه والثاني لم يوجد منه هتك الحرز فلم تتم السرقة من كل منهما ۱۲ كشف ۷ قوله قطع لان هذه حيلة يعتادها السراق لتعذر الخروج مع المتاع او ليتفرغ لقتال صاحب الدار وللفرار ولم تعترض عليه يد معتبرة فاعتبر الكل فعلا واحدا فاذا خرج ولم ياخذه فهو مضيع لا سارق ۱۲

marfat.com

بعضهم الاخذ قُطِعوا جميعًا ومن نقب البيت وادخل يده فيه واخذ شيئًا لم
يُقطع[1] وان ادخل يده في صندوقِ الصيرفي او في كُمِّ غيره واخذ المال قُطِعَ[2] ويقطعُ
يمينُ السارق من الزند[3] وتُحسَمُ فان سرق ثانيًا قُطعت رجلُه اليسرى فان سرق
ثالثًا لم يُقطع وخُلِّدَ[4] في السجن حتى يتوب وان كان السارقُ اشلَّ اليدِ اليسرى او
اقطع او مقطوعَ الرجلِ اليمنى لم يُقطع ولا يُقطعُ السارق الا ان يحضرَ المسروقُ[5]
منه فيطالبُ بالسرقة فان وهبها من السارق او باعها منه او نقصت قيمتها عن
النصاب لم يُقطع ومن سرق عينًا فقطع فيها ورَدَّها ثم عاد فسرقها وهي بحالها
لم يُقطع وان تغيَّرت عن حالها مثلُ ان كانت غزلًا فسرقَهُ فقُطِعَ فيه وردّه
ثم نُسِجَ فعاد وسرقه قُطِعَ وإذا قطع السارقُ والعين قائمةٌ في يده رَدَّها وان
كانت هالكة لم يضمن وإذا ادّعى السارقُ ان العين المسروقة ملكه سقط القطعُ
عنه وان لم يقم بينة وإذا خرج جماعةٌ ممتنعين او واحدٌ يقدر على الامتناع
فقصدوا قطع الطريق فأُخِذُوا قبلَ ان يأخذوا مالًا ويقتلوا نفسًا حبسهم الامامُ

---

[1] قوله لم يقطع - لان هتك الحرز يشترط فيه الكمال تحرزا عن شبهة العدم والكمال في الدخول وعن ابي يوسف انه يقطع في هذه ايضًا ۱۲ كشف
[2] قوله من الزند لان اليد تتناول الى الابط والرسغ متيقن به وقد صح انه عليه الصلوٰة والسلام امر بقطع يد السارق من الزند اخرجه ابن ابي شيبة مرسلا ۱۲ كشف
[3] قوله وخلد - لقول علي رضي الله عنه اني لاستحيي من الله ان لا ادع له يدا يأكل بها ويستنجي ورجلا يمشي عليها وبهذا احتج بقية الصحابة فجمعهم فانعقد اجماعًا ۱۲ كشف
[4] قوله المسروق منه لم يقل الا ان يحضر المالك لان عندنا يقطع بخصومة المستودع والمستعير والمستأجر والمرتهن والمضارب - - - - والمستبضع وكل من كانت له يد حافظة سوى المالك سواء كان المالك حاضرًا او غائبًا ۱۲ جوهرة
[5] قوله لم يقطع لان الامضاء من القضاء في الحدود وقد اعترض ما يوجب فقد شرطه وهو انقطاع الخصومة فيمتنع الامضاء كما يمتنع القضاء بتغير اوصاف الشهود بالعمى والخرس والردة والفسق في هذه الحالة ۱۲ زيلعي
[6] قوله سقط - وقال الشافعي رحمه الله لا يسقط عنه الحد بمجرد الدعوى ما لم تقم بينة - لانه لا يعجز عنه سارق فيؤدي الى سد باب الحد ولنا ان الشبهة دارئة وتتحقق بمجرد الدعوى للاحتمال ولا معتبر بما قال فان المقر اذا رجع صح وان كان لا يعجز عنه سارق ۱۲ زيلعي
[7] قوله فقصدوا - كان المعنى انه اخبر عن قصده قطع الطريق والا فكيف يظهر للامام قصدهم قبل قطع الطريق ۱۲ كشف
[8] يعني اذا اصاب كل واحد منهم عشرة دراهم او ما قيمته عشرة ۱۲ جوهرة
[9] لان هتك الصندوق والكم لا يمكن الا على هذه الصفة ۱۲ جوهرة
[10] اي تغمس في الدهن المغلي لئلا يؤدي الى التلف ۱۲ كشف
[11] لفوات جنس المنفعة - بطشا او مشيا ۱۲ كشف
[12] لانها على ملكه وتصرف السارق فيها باطل ۱۲ جوهر
[13] معناه انه ادعى بعد ما شهد الشهود عليه بالسرقة - ۱۲ جوهرة

marfat.com

حتی یُحدِثوا توبةً وان اخذوا مالَ مسلمٍ او ذمّی والماخوذُ قائمٌ ردّه علیه فان استهلکوه ضمنوا قیمته فی حالة الحرابة ولم یقتلوا ۱۲ عز فان قتلوا قتلوا حتماً ولم یصلبوا ۱۲ عز فان قتلوا واخذوا المالَ قُسم علی جماعتهم اصابَ کلَّ واحدٍ منهم عشرة دراهم فصاعدًا او ما تبلغُ قیمتُه ذلك قطع الامامُ لقوله انما جزاء الذین یحاربون الخ ۱۲ عز ایدیهم وارجلَهم من خلافٍ وان قتلوا نفسًا ولم یاخذوا مالًا قتلهم الامامُ کیلا یؤدی الی فوات حق المنفعة ۱۲ کشف حدًا فان عفا الاولیاءُ عنهم لم یلتفت الی عفوهم وان قتلوا واخذوا مالًا فالامام لانه حق الشرع ۱۲ کشف بالخیار ان شاء قطعَ ایدیهم وارجلَهم من خلافٍ وقتلهم او صلبهم وان شاء قتلهم وان شاء صلبهم ویُصلبُ[1] حیًّا ویُبقَر بطنُه برمحٍ حتی یشق ۱۲ شلبی الی ان یموت ولا یُصلب لان المقصود الردع وهو ابلغ من صلبه بعد القتل ۱۲ زیلعی اکثر من ثلثة ایام فان کان فیهم صبیٌّ او مجنون او ذو رحمٍ محرمٍ من المقطوع علیه[2] لانه بعد الثلاثة الایام یتاذی الناس برائحته ۱۲ جوهرة سقط الحدُّ عن الباقین وصار القتلُ الی الاولیاء ان شاؤا قتلوا وان شاؤا عفوا و لان الحد اذا سقط ظهر حق العبد ۱۲ کشف ان باشر القتلَ واحدٌ منهم اُجری[3] القتلُ علی جماعتهم

کتاب الاشربة[4]

الاشربةُ المحرّمةُ اربعةٌ[1] الخمرُ وهی عصیرُ العنب اذا غلا واشتدّ وقذف بالزبد و العصیرُ[2] من دون ان یطبخ ۱۲ جوهرة اذا طُبخ حتی ذهب اقلُّ من ثلثیه ونقیعُ[3] التمر ونقیعُ[4] الزبیب اذا غلا واشتدّ و ویسمی الطلاء ۱۲ جوهرة ویسمی السکر ۱۲ جوهرة نبیذُ التمر والزبیب اذا طبخ کل واحد منهما ادنی طبخة حلال وان اشتدّ اذا شرب[5] حتی ینضج ۱۲ جوهرة وصلیه ۱۲ عز

---

[1] قوله ویصلب کیفیة الصلب ان یغرز خشبة فی الارض ثم یربط علیها خشبة اخری عرضا فیضع قدمیه علیها ویربط من اعلاها خشبة اخری ویربط علیها یدیه ثم یطعن بالرمح فی ثندوته الایسر ویخضخض بطنه بالرمح الی ان یموت ۱۲ جوهرة [2] قوله سقط لان هذه الجنایة واحدة قامت بالکل فاذا لم یقع فعل بعضهم موجبا کان فعل الباقین بعض العلة وانه لا یثبت الحکم کالعامد والمخطئ اذا اشترکا فی القتل حیث لا یجب القود واما اذا کان بعض القطاع ذا رحم محرم من المقطوع علیهم فلان الجنایة متحدة فالامتناع فی حق البعض یوجب الامتناع فی حق الباقین ۱۲ زیلعی [3] قوله اجری - لانه حکم یتعلق بالمحاربة فیستوی فیه الردء والمباشر کاستحقاق السهم فی الغنیمة ۱۲ زیلعی [4] قوله الاشربة - هی جمع شراب وهو فی اللغة اسم لکل ما یشرب من المائعات کالطعام اسم لما یطعم ای یؤکل وفی اصطلاح الفقهاء هو ما یسکر والمراد به ههنا ما حرم شربه وکان مسکرا وانما سمی محمد رح هذا الکتاب کتاب الاشربة لما فیه من بیان احکامها کما سمی کتاب الحدود لما فیه من بیان احکام الحدود ۱۲ محمد اعزاز علی غفرله [5] قوله عصیر - وقال بعض الناس هو اسم لکل مسکر لقوله علیه السلام کل مسکر حرام ولنا انه اسم خاص فیما ذکرنا باطباق اهل اللغة ولذا اشتهر استعماله فیه وفی غیره غیره والحدیث طعن فیه یحیی بن معین ۱۲ کشف باختصار [6] للتقوی فی الطاعة او لاستماء الطعام او للتداوی والا فهو حرام بالاجماع ۱۲ جوهرة -

منه ما یغلب علی ظنه انه لا یُسکره من غیر لهوٍ ولا طربٍ ولا بأس بالخلیطین و
نبیذ العسل والتین والحنطةِ والشعیر والدُّرة حلالٌ وان لم یُطبخ وعصیر
العنب اذا طُبخ حتی ذهب منه ثلثاه حلالٌ وان اشتد ولا بأس بالانتباذ فی
الدُّبّاءِ والحنتم والمُزفّت والنقیر واذا تخلّلت الخمر حلّت سواءٌ صارت بنفسها
خلّا او بشیءٍ طُرِح فیها ولا یکره تخلیلُها

کتاب الصّیْد والذبائح

یجوزُ الاصطیادُ بالکلب المُعلَّم والفهد والبازی وسائر الجوارح المُعلَّمة وتعلیمُ
الکلب ان یترکَ الاکل ثلث مرّاتٍ وتعلیم البازی ان یرجعَ اذا دعوته فان ارسلَ
کلبه المُعلَّم او بازیّه او صقره علی صید وذکر اسم الله تعالی علیه عند ارساله
فاخذ الصید وجرحه فمات حلّ اکلُه فان اکل منه الکلبُ او الفهدُ لم یؤکل
وان اکل منه البازی اُکل وان ادرک المرسلُ الصید حیًّا وجب علیه ان

---

۱ قوله بالخلیطین - وهو عبارة عن نقیع التمر ونقیع الزبیب یخلطان فیطبخ بعد ذلک ادنی طبخة فیترک حتی یغلی و یشتد وجه الحل ما روی عن ابن زیاد انه قال سقانی ابن عمر شربة ما کدت اهتدی الی اهلی فغدوت الیه من الغد فاخبرته بذلک فقال ما زدناک علی عجوة وزبیب وهذا من الخلیطین وکان مطبوخا لان المروی عنه حرمة نقیع الزبیب وهو النیء منه ۱۲ کشف ۲ قوله حلال - لقوله علیه الصلوٰة و السلام الخمر من هاتین الشجرتین النخلة والعنبة رواه مسلم خص التحریم بهما والمراد بیان ان حکمهما واحد لان کلا منهما یسمی خمرًا حقیقة - ولا یشترط فیه الطبخ لان قلیله لا یفضی الی کثیره کیف ما کان ۱۲ زیلعی ۳ قوله وان اشتد - لما روی عن ابی موسیٰ رضی انه کان یشرب من الطلاء ما ذهب ثلثاه وبقی الثلث رواه النسائی ۱۲ زیلعی ۴ قوله ولا باس لقوله علیه الصلوٰة والسلام بعد ذکر هذه الاوعیة فاشربوا فی کل ظرف فان الظرف لا یحل شیئا ولا یحرمه ولا تشربوا مسکرا قال ذلک بعد ما اخبر عن النهی فکان ناسخا ۱۲ کشف ۵ قوله حلت لقوله علیه السلام نعم الادام الخل والحدیث عام یتناول کل ما یطلق علیه اسم الخل ۱۲ کشف ۶ قوله وتعلیم - لان آیة التعلیم ترک المالوف والبازی متوحش فآیة تعلیمه الاجابة والکلب یعتاد الانتهاب فآیة تعلیمه ترک الانتهاب ۱۲ کشف ۷ قوله وذکر - شرط التسمیة عند الارسال لان البازی والکلب آلة والذبح لا یحصل الا باستعمال الآلة وذلک فیهما بالارسال فصار بمنزلة امرار السکینة فلا بد من التسمیة عنده ۱۲ کشف مع زیادة ۸ قوله وجرحه شرط الجرح لتحقق ذکوٰة الاضطرار بانتساب ما وجد من الآلة من الجرح الیه بالاستعمال ۱۲ کشف مع زیادة ۹ قوله لم یؤکل - لانه انما امسک علی نفسه وذلک یدل علی فقد التعلیم ۱۲ جوهرة ۱۰ قوله اکل لانه لیس من شرط تعلیمه ترک الاکل ۱۲ جوهرة ع المطلی جوفه بالزفت ای القیر ۱۲ عینی عه اسم لما یصاد ماکولا کان او غیر ماکول ۱۲ جوهرة سه لقوله تعالیٰ واذا حللتم فاصطادوا وادنی درجات الامر الاباحة ۱۲ کشف لہ لقوله تعالیٰ وما علمتم من

رضی اللہ عنہما ۱۲ کشف

الجوارح الخ ۱۲ کشف لعه وهو ما ثور عن ابن عباس

يُذَكِّيه فان ترك تذكيته حتى مات لم يُوكَلْ وآن خنقه الكلب ولم يجرحه
لم يؤكل وان شاركه كلبٌ غير مُعَلَّمٍ اوكلبُ مجوسيٍّ اوكلبٌ لم يذكرِ اسم
الله تعالىٰ عليه لم يؤكل وآذا رمى الرجلُ سهمًا الى الصيد فسمّى الله تعالىٰ
عند الرمي أُكِلَ ما اصابه اذا جرحه السهمُ فمات وان ادركه حيًّا ذكاه وان
ترك تذكيته لم يُوكَل وآذا وقع السهمُ بالصيد فتحامَلَ حتى غاب عنه و
لم يزل في طلبه حتى اصابه ميتًا أُكِلَ فان قعد عن طلبه ثم اصابه ميتًا لم
يُؤكل وآن رمىٰ صيدًا فوقع في الماء لم يؤكل وكذلك ان وقع على سطحٍ او
جبلٍ ثم تردّى منه الى الارض لم يؤكل وان وقع على الارض ابتداءً أُكِلَ و
ما اصاب المعراضُ بعرضه لم يؤكل وان جرحه أُكِلَ ولا يؤكل ما اصابه البُندقة
اذا مات منها واذا رمىٰ صيدًا فقطع عضوًا منه أُكِلَ الصيدُ ولم يُؤكل العضوُ و
ان قطعه اثلاثًا والاكثرُ مما يلي العجز اكل الجميعُ وان كان الاكثر مما يلي الراس أُكِل

۱ قوله لم يوكل ۔ لانه اجتمع المبيح والمحرم فغلب المحرم نصًا واحتياطا ۱۲ كشف ۲ قوله اكل لانه ذابح بالرمي لكون السهم آلة له فتشترط التسمية عنده ۱۲ كشف ۳ قوله ذكاه ۔ لانه قدر على الاصل قبل حصول المقصود بالبدل فبطل حكم البدل وهذا اذا تمكن ذبحه اما اذا وقع في يده ولم يتمكن وفيه من الحيوة فوق ما يكون من المذبوح لم يوكل في ظاهر الرواية ۱۲ جوهرة ۴ قوله اكل ۔ لقوله عليه الصلوٰة والسلام لابي ثعلبة رضي الله عنه اذا رميت سهمك فغاب ثلاثة ايام وادركته فكله ما لم ينتن رواه مسلم واحمد وابوداؤد والنسائي وروى انه عليه الصلوٰة والسلام كره اكل الصيد اذا غاب عن الرامي وقال لعل هوام الارض قتلته فيحمل هذا على ما اذا قعد عن طلبه والاول على ما اذا لم يقعد ۱۲ زيلعي ۵ قوله وكذلك لانه احتمل موته بغيره اذ هذه الاشياء مهلكة ويمكن الاحتراز عنها فيحرم بخلاف ما اذا كان لا يمكن الاحتراز عنه فهذا هو الحرف في المحتمل في هذا الباب ۱۲ زيلعي ۶ قوله ابتداءً ۔ وجه حلته انه لا يمكنه التحرز عنه فسقط اعتباره كيلا ينسد باب الصيد بخلاف ما اذا امكن التحرز عنه لان اعتباره لا يؤدي الى سد بابه ۱۲ زيلعي مع زيادة ۷ قوله الصيد لان الرمي مع الجرح مبيح وبقطع عضو يتحقق الجرح لا محالة ۱۲ كشف ۸ قوله العضو وقال الشافعي اكلا ان مات منه كما اذا ابين الراس بذكوة الاختيار ولنا قوله عليه الصلوٰة والسلام ما ابين من الحي فهو ميت رواه ابوداؤد والترمذي مرفوعًا ذكر الحي مطلقًا فينصرف الى الحي حقيقة وحكمًا والعضو المبان بهذه الصفة لان المبان منه حي حقيقة لقيام الحيوة فيه وكذا حكما لقولهم سلامته بعد هذه الجراحة حتى لو كان المبان منه حيًا صورة لا حكما بان لم يبق فيه من الحيوة الا مثل حيوة المذبوح كان قطع الراس او اكثره بحل المبان والمبان منه ۱۲ كشف ۹ قوله الجميع لان المبان منه حي صورة لا حكمًا اذ لا يتوهم بقاء حيوته بعد هذا الجرح ۱۲ كشف ۱۰ اذا لم يجد به جراحة اخرى سوى جراحة سهمه اما اذا وجد ذلك لا يؤكل ۱۲ جوهرة

marfat.com

الاکثر ولا یوکل صید المجوسی والمرتد والوثنی ومن رمی صیدا فاصابه ولم
لان ہو لاء لیسوا من اہل الذکوۃ ۱۲ عز
یثخنه ولم یخرجه عن حیز الامتناع فرماه آخر فقتله فهو للثانی ویؤکل وان
لانه هو الآخذ ۱۲ زیلعی
کان الاول اثخنه فرماه الثانی فقتله فهو للاول ولم یؤکل والثانی ضامن بقیمته
للاول غیر ما نقصته جراحته ویجوز اصطیاد ما یوکل لحمه من الحیوان وما لا
لاطلاق قوله تعالی فاصطادوا ۱۲ عز
یؤکل وذبیحة المسلم والکتابی حلال ولا توکل ذبیحة المرتد والمجوسی والوثنی
لانه لا ملة له ۱۲ عز لنص ورد فیه ۱۲ عز مثل المرتد ۱۲ عز
والمحرم وان ترک التسمیة عمدا فالذبیحة میتة لا تؤکل وان ترکها ناسیا
یعنی فی الصید خاصة ۱۲ جوہرة لقوله تعالی ولا تاکلوا مما لم یذکر اسم الله علیه والنهی للتحریم ۱۲ کشف
اکل والذبح بین الحلق واللبة والعروق التی تقطع فی الذکاة اربعة الحلقوم والمری
مجری النفس ۱۲ جوہرة مجری الطعام ۱۲ جوہرة
والودجان فان قطعها حل الاکل وان قطع اکثرها فکذلک عند ابی حنیفة رحمه
لاقامة الاکثر مقام الکل ۱۲ عز مجری الدم وہما العرقان اللذان بینهما الحلقوم والمری ۱۲ جوہرة
الله وقالا لا بد من قطع الحلقوم والمری واحد الودجین ویجوز الذبح باللیطة
تشریح نصب ۱۲ کشف یوست فی ۱۲ عز
والمروة وبکل شئ انهر الدم الا السن القائم والظفر القائم ویستحب ان یحد الذابح
جمر فیه حدة ۱۲ عز ویکره ان یضجع الذبیحة ثم یحد الشفرة ۱۲ زیلعی
شفرته ومن بلغ بالسکین النخاع وقطع الرأس کره له ذلک وتوکل ذبیحته وان
قبل ان تسکن من الاضطراب ۱۲ کشف

---

۱ قوله ویوکل ـ لانه لما لم یخرج بالاول من حیز الامتناع کان ذکوته ذکوة الاضطرار وهو الجرح ای موضع کان وقد وجد ۱۲ زیلعی ۲ قوله للاول ـ لانه بالاثخان صار اخذا له حکما والصید لمن اخذ ۱۲ کشف ۳ قوله ولم یوکل ـ لانه لما اثخنه الاول فقد خرج من حیز الامتناع وصار قادرا علی ذکوته الاختیاریة فوجب علیه ذکوته ولم یذکه وصار الثانی قاتلا له فیحرم وهو لو ترک ذکوته مع القدرة علیه یحرم فبالقتل اولی ان یحرم بخلاف الوجه الاول وهذا اذا کان بحال یسلم من الاول لان موته یضاف الی الثانی اما اذا کان الرمی الاول بحال لا یسلم منه الصید بان لا یبقی فیه من الحیوة الا بقدر ما یبقی فی المذبوح کما اذا ابان راسه یحل لان موته لا یضاف الی الرمی الثانی فلا اعتبار بوجوده لکونه میتا حکما ۱۲ زیلعی ۴ قوله ضامن لانه اتلف صیدا مملوکا للاول لانه ملکه بالرمی المثخن وهو منقوص بجراحته ۱۲ کشف ۵ قوله اکل ـ وقال مالک رحمه الله لا یحل لاطلاق الآیة ـ قلنا فی اعتبار ذلک حرج لان الانسان کثیر النسیان والحرج مدفوع والسمع غیر مجری علی ظاهره والا لجرت المحاجة به فی الصدر الاول وظهر الانقیاد وارتفع الخلاف ۱۲ کشف ۶ قوله لا بد ـ لان المقصود من قطع الودجین انهار الدم فینوب احدهما عن الآخر اذ کل واحد منهما مجری الدم اما الحلقوم والمری فمختلفان للاوداج وکل واحد منهما یخالف الآخر فلا بد من قطعهما ۱۲ زیلعی ۷ قوله ویجوز لانها آلة جارحة فیحصل بها ما هو المقصود وهو اخراج الدم فصار کالحجر والحدید بخلاف غیر المنزوع فانه یقتل بالثقل فیکون فی معنی الموقوذة وانما یکره لان فیه زیادة الالم وقد نهینا عنه وامرنا بضده ۱۲ زیلعی ۸ قوله ویستحب ـ لقوله علیه الصلوة والسلام ان الله کتب الاحسان علی کل شئ فاذا قتلتم فاحسنوا القتلة واذا ذبحتم فاحسنوا الذبحة ولیحد احدکم شفرته ولیرح ذبیحته ۱۲ کشف ۹ قوله النخاع ـ النخاع عرق ابیض فی عظم الرقبة وقیل معناه ان یمد راسه حتی یظهر مذبحه وقیل ان یکسر عنقه قبل ان یبرد وکل ذلک مکروه لزیادة التعذیب ۱۲ کشف ۱۰ علی الصدر وهی نقرة النحر ۱۲ جوہرة

۱۱ هذا فی الاصل تعلیل لجواز الذبح بالسن والظفر المنزوع کما یظهر من الزیلعی ص ۲۹۱ ج ۵ ۱۲ مصح

ذبح الشاة من قفاها فان بقيت حية حتى قطع العروق جاز ويكره وان ماتت
قبل قطع العروق لم تؤكل وما استانس من الصيد فذكاته الذبح وما توحش
من النعم فذكاته العقر والجرح والمستحب في الابل النحر وان ذبحها جاز ويكره
والمستحب في البقر والغنم الذبح فان نحرهما جاز ويكره ومن نحر ناقة او ذبح بقرة
او شاة فوجد في بطنها جنينا ميتا لم يؤكل اشعر او لم يشعر ولا يجوز اكل كل ذي
ناب من السباع ولا كل ذي مخلب من الطير ولا بأس باكل غراب الزرع ولا يؤكل
الابقع الذي ياكل الجيف ويكره اكل الضبع والضبع والحشرات كلها ولا يجوز اكل
لحم الحمر الاهلية والبغال ويكره اكل لحم الفرس عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى
ولا بأس باكل الارنب واذا ذبح ما لا يؤكل لحمه طهر جلده ولحمه الا الادمي و

لان ليس من السباع ولا اكله الجيف ۱۲ كشف يقع على الذكر والانثى ۱۲ شلبي

---

۱ قوله لم تؤكل لانها ماتت قبل وجود الذكوة في محلها كما لو ماتت حتف انفها ۱۲ جوهرة ۲ قوله لم يؤكل - وقال ابو يوسف ومحمد وجماعة آخرا ذا تم خلقه حل اكله بذكوتها ولابي حنيفة ومن تابعه ان الله تعالى حرم الميتة وهو اسم الحيوان مات من غير ذكوة الا ترى ان الله تعالى شرط التذكية بقوله تعالى الا ما ذكيتم وحرم المنخنقة والجنين مات خنقا فيحرم بالكتاب لانه اصل في الحيوة حتى يتصور حيوته بعد موت امه فوجب افراده بالذكوة ليخرج الدم عنه فيحل به ولا يحل بذكوة غيره ۱۲ زيلعي ۳ قوله ولا يجوز لانه عليه السلام نهى عن اكل كل ذي مخلب من الطير وكل ذي ناب من السباع وقوله من السباع ينصرف الى النوعين للاجماع على حل بعض الطير مع انه ذو مخلب فيتناول سباع الطير والبهائم والسبع كل مختطف عن الهواء بالمخلب فتنهب جارح قاتل عادة والحكمة والله اعلم كرامة بني آدم لئلا يعدو اليهم شئ من هذه البهائم ۱۲ كشف ۴ قوله ولا بأس لانه ليس من سباع الطير ولا ياكل الجيف ۱۲ كشف ۵ قوله ويكره - اما الضبع فلانه ياكل الجيف فيكون لحمه نابتا عنه فيكون خبيثا واما الضب والحشرات فلانها من الخبائث لان العرب تستخبثها وقد قال الله تعالى ويحرم عليهم الخبائث ۱۲ زيلعي بحذف ۶ قوله ولا يجوز اما الحمر الاهلية فلما روى عن ثعلبة الخشني انه قال حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم لحوم الحمر الاهلية رواه البخاري ومسلم واحمد واما البغل فلانه من نسل الحمار فكان كاصله حتى لو كانت امه فرسا كان على الخلاف المعروف في لحم الخيل لان المعتبر في الحل والحرمة الام فيما تولد من ماكول وغير ماكول ۱۲ زيلعي ۷ قوله ويكره لقوله تعالى والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة خرجت مخرج الامتنان والاكل من اعلى منافعها والحكيم لا يترك الامتنان باعلى النعم ويمتن بادناها وهذا الاستدلال منقول عن ابن عباس رضي الله عنهما ۱۲ كشف مع زيادة ۸ قوله طهر - لان الذكوة مؤثرة في ازالة الرطوبة النجسة فاذا زالت طهرت كما في الدباغ والمراد بالطهارة جواز الاستعمال بعلاقة السببية ليصح استثناء الادمي فانه طاهر لكن لا يجوز استعماله نص عليه في الغاية ۱۲ زيلعي وشلبي ۹ قوله لحمه قال في باب المياه من النهاية في هذه الرواية نوع ضعف والصحيح ان اللحم لا يطهر بالذكوة وكذا في معراج الدراية ۱۲ شلبي

marfat.com

الخنزير فان الذكاة لا تعمل فيهما ولا يؤكل من حيوان الماء الا السمك[1] ويكره
لقوله عليه السلام وما لفظ فلا تاكلوا ١٢ هدايه
اكل الطافي منه ولا بأس بأكل الجريث والمارماهي ويجوز اكل الجراد[2] ولا ذكاة له
هو الذي مات حتف انفه ١٢ كشف — لانهما من انواع السمك ١٢ جوهرة — لقوله عليه السلام احلت لنا ميتتان الخ ١٢ كشف

كتاب الاضحية[1]

الاضحية واجبة[2] على كل حر[3] مسلم مقيم موسر في يوم الاضحى يذبح عن نفسه
وقالا انها سنة ١٢ كشف
وعن[5] ولده الصغير ويذبح عن كل واحد منهم شاة[6] او يذبح بدنة او بقرة عن
بيان للقدر الواجب ١٢ زيلعي ولو تصدق بهاجيزة في ايام النحر لا يجزيه ١٢ جوهرة
سبعة وليس على الفقير والمسافر اضحية ووقت[7] الاضحية يدخل بطلوع الفجر
لعدم اليسار ١٢ عز — لعدم الاقامة ١٢ عز
من يوم النحر الا انه لا يجوز[8] لاهل الامصار الذبح حتى يصلي الامام صلوة العيد
فاما اهل السواد فيذبحون بعد طلوع الفجر وهي جائزة في ثلثة[9] ايام يوم النحر و
التي ذهبت احد عينيه ١٢ عيني
يومان بعده ولا يضحى[10] بالعمياء والعوراء والعرجاء التي لا تمشي الى المنسك
التي ذهبت عيناها ١٢ عيني — التي تمشي بثلاث قوائم وتجافي الرابعة عن الارض ١٢ كفاية

---

[1] قوله الا لقوله تعالى ويحرم عليهم الخبائث وما سوى السمك خبيث يستخبثه الطبع ١٢ كشف [2] قوله الاضحية. وهي اسم لما يضحى به وفي الشرع اسم لحيوان مخصوص بسن مخصوص يذبح بنية القربة في يوم مخصوص عند وجود شرائطها وسببها ١٢ زيلعي بحذف [3] قوله واجبة. لقوله عليه الصلوة والسلام من وجد سعة فلم يضح فلا يقربن مصلانا رواه ابن ماجة واحمد وابن ابي شيبة واسحاق بن راهويه وابو يعلى الموصلي ومثل هذا الوعيد لا يلحق بترك غير الواجب ١٢ كشف [4] قوله حر. شرط الحرية لانها وظيفة مالية لا تتادى الا بالملك والاسلام لكونها قربة مالية والاقامة. لان ادائها يختص باسباب يعسر على المسافر احضارها ويفوت بمضي الوقت فلا تجب كالجمعة واليسار لما روينا من اشتراط السعة ١٢ عز [5] قوله وعن. وهذه رواية الحسن عن ابي حنيفة. لان الطفل في معنى نفسه فيلحق به كما في صدقة الفطر وفي ظاهر الرواية لا تجب عليه عن اولاده الصغار لانها قربة محضة والاصل في العبادات ان لا تجب على احد بسبب غيره بخلاف صدقة الفطر لان فيها معنى المؤنة والسبب فيها رأس يمونه ويلي عليه وهذا المعنى يتحقق في حق الولد في صدقة الفطر دون الاضحية ١٢ من الزيلعي [6] قوله ويذبح. لان القياس ان لا تجوز البدنة كلها الا عن واحد لان الاراقة قربة واحدة وهي لا تتجزأ الا انا تركناه بالاثر وهو ما روى عن جابر رضي الله عنه انه قال نحرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم البقرة عن سبعة والبدنة عن سبعة ولان النص في الشاة فبقي على اصل القياس ويجوز عن ستة او خمسة او ثلاثة. ذكره محمد في الاصل ١٢ زيلعي [7] قوله بطلوع. دليله جواز الاضحية للقروي كما طلع الفجر لكن شرط الجواز للمصري الصلوة لقوله عليه الصلوة والسلام ان اول نسكنا في هذا اليوم الصلوة ثم الاضحية فالفجر بالنسبة الى المصر كشهود رمضان للحائض سبب للوجوب لكن لا يجوز الصوم لعدم الشرط ١٢ كشف [8] قوله لا يجوز. الاصل فيه قوله عليه الصلوة والسلام من ذبح قبل الصلوة فليعد ذبيحة ومن ذبح بعد الصلوة تم نسكه واصاب سنة المسلمين والمعتبر في ذلك مكان الاضحية حتى لو كانت في السواد والمضحي في المصر كما انشق الفجر وفي العكس لا يجوز الا بعد الصلوة ١٢ زيلعي بحذف [9] قوله ثلاثة ايام. لما روى عن عمر وعلي وابن عباس رضي الله عنهم قالوا ايام النحر ثلاثة افضلها اولها وقد قالوه سماعا لان الرأي لا يهتدي الى المقادير وفي الاخبار تعارض فاخذنا بالمتيقن وهو الاقل ١٢ كشف [10] قوله ولا يضحى. لقوله عليه الصلوة والسلام لا يجزئ في الضحايا اربع العوراء البين عورها والعرجاء البين عرجها والمريضة البين مرضها والعجفاء التي لا تنقى اي لا نقي لها وهو المخ لشدة الهزال ١٢ جوهرة

ولا العجفاء ولا تجزئ مقطوعة الاذن والذنب ولا التی ذهب اکثر اذنها او (التی لا مخ فی عظمها ۱۲ کفایہ) (لان للاکثر حکم الکل ۱۲ کشف)
ذنبها وان بقی الاکثر من الاذن والذنب جاز ویجوز ان یضحی بالجماء والخصی
والجرباء والثولاء والاضحیة من الابل والبقر والغنم ویجزئ من ذلک کله الثنی (ہی المجنونۃ ۱۲ زیلعی)
فصاعدا الا الضان فان الجذع منه یجزئ ویاکل من لحم الاضحیة ویطعم (ہو ما تمت لہ ستۃ اشہر ۱۲ زیلعی)
الاغنیاء والفقراء ویدخر ویستحب له ان لا ینقص الصدقة من الثلث ویتصدق (اذا لم تکن منذورا ۱۲ کشف)
بجلدها او یعمل منه آلة تستعمل فی البیت والافضل ان یذبح اضحیته بیده ان (لانہ یجوز الانتفاع بہ ۱۲ عز)
کان یحسن الذبح ویکره ان یذبحها الکتابی واذا غلط رجلان فذبح کل واحد (ای عن نفسہ ۱۲ در مختار)
منهما اضحیة الاخر اجزأ عنهما ولا ضمان علیهما

کتاب الایمان (جمع وہی القوۃ فی اللغۃ ۱۲ عز)

الایمان علی ثلثة اضرب یمین غموس ویمین منعقدة ویمین لغو فیمین الغموس

قولہ ویجوز اما الجماء فلان القرن لا یتعلق بہ مقصود وکذا مکسورۃ القرن بل اولی واما الخصی فلان لحمہ اطیب وعن ابی حنیفۃ ہو اولی واما الثولاء فلانہ لا یخل بالمقصود اذا کانت تعتلف بان کانت سمینۃ ولا یمنعها من السوم والرعی وان کان یمنعها منہ لا یجزئہ واما الجرباء ان کانت سمینۃ ولم یتلف جلدہا فلانہ لا یخل بالمقصود ۱۲ زیلعی مع تصرف ۲ قولہ من۔ لانہا عرفت شرعا ولم تنقل عنہ علیہ الصلوۃ والسلام ولا عن الصحابۃ رضی اللہ عنہم التضحیۃ بغیرہا ۱۲ کشف ۳ قولہ ویجزئ۔ قال علیہ الصلوۃ والسلام ضحوا بالثنایا الا ان یعسر علی احدکم فلیذبح الضان قیل ہذا اذا کانت عظیمۃ بحیث لو خلط بالثنایا یشتبہ علی الناظرین من بعید ۱۲ کشف ۴ قولہ الثنی۔ الثنی من الغنم ابن سنۃ ومن البقر ابن سنتین ومن الابل ابن خمس سنین ۱۲ کشف ۵ قولہ ویستحب۔ لان الجہات ثلاث الاکل والادخار والاطعام ۱۲ عز ۶ قولہ والافضل۔ لانہ عبادۃ فالذا ولیہ بنفسہ فہو افضل ۱۲ جوہرۃ ۷ قولہ ویکرہ۔ لانہ من عمل القربۃ وہو لیس من اہلہا ویجوز لانہ من اہل الذکوٰۃ والقربۃ اقیمت بانابتہ ونیتہ ۱۲ کشف ۸ قولہ واذا قید بالغلط لما فی نوادر ابن سماعۃ عن محمد رحمہ اللہ لو تعمد فذبح اضحیۃ رجل عن نفسہ لم یجز عن صاحبہا وفی الغلط جاز دلا یشبہ العمد الغلط ولو ضمنہ قیمتہا فی العمد جازت عن الذابح وقولہ فذبح الخ فلو لم تکن للتضحیۃ تکون مضمونۃ علیہ وقولہ اجزأ عنہما فیأخذ کل واحد مسلوقۃ عن صاحبہ وان کانا قد اکلا ثم علما فلیحلل کل صاحبہ ویجزیہما لانہ لو اطعمہ ابتداء یجوز وان کان غنیا فکذا لہ ان یحللہ انتہاء وقولہ لا ضمان ہذا استحسان والقیاس الضمان وہو قول زفر لانہ ذبح شاۃ غیر بلا امرہ فیضمن۔ وجہ الاستحسان انہا تعینت للذبح حتی وجب علیہ ان یضحی بہا بعینہا وکرہ تبدیلہا بغیرہا فصار المالک مستعینا بکل من کان اہلا للذبح اذنا لہ دلالۃ لفواتہا بمضی المدۃ ۱۲ کشف مع تغیر کثیر ۹ قولہ الایمان الیمین فی الشرع عبارۃ عن عقد قوی بہا عزم الحالف علی الفعل او الترک ۱۲ زیلعی عہ ہی التی لا قرن لہا ۱۲ زیلعی عہ مؤنث الاجرب وہو ما بہ الجرب ای خارش ۱۲ عز مہ لقولہ علیہ السلام فکلوا منہا وادخروا ۱۲ جوہرۃ لہ لان الجلد جزء من الاضحیۃ ۱۲ کشف لعہ سمیت بہا لانہا لا اعتبار لہا ۱۲ زیلعی مہ سمیت غموسا لانہا تغمس صاحبہا فی الذنب ثم فی النار ۱۲ زیلعی

marfat.com

هی الحلف علی امرٍ ماضٍ[1] یتعمّدُ الکذبَ فیه فهذه الیمین یاثم[2] بها صاحبها ولا کفّارة[3] فیها الّا التوبة والاستغفار والیمین المنعقدة هی ان یحلف علی الامر المستقبل ان یفعله اولا یفعله فاذا حنث فی ذلک لزمته[4] الکفارة ویمینُ اللغو هوان یحلف علی امرٍ ماضٍ وهو یظنّ[5] انه کما قال والامرُ بخلافه فهذه الیمینُ نرجو[6] ان لا یؤاخذ الله تعالیٰ بها صاحبها والقاصد فی الیمین والمکرَه والناسی[7] سواءٌ ومن فعل المحلوف علیه مُکرهًا او ناسیًا فهو سواءٌ والیمین بالله تعالیٰ او باسم من اسمائه کالرحمٰن والرحیم او بصفة من صفات ذاته کعزّة الله وجلاله و کبریائه الّا قوله وعلم الله فانه لا یکونُ یمینًا وان حلف بصفة من صفات[9] الفعل کغضب الله وسخط الله لم یکن حالفًا ومن حلف بغیر الله عزّ وجلّ لم یکن[10] حالفًا کالنبی علیه السلام والقرآن والکعبة والحلفُ بحروف القسم وحروفُ القسم

---

[1] قوله ماض۔ هو بناء علی الغالب لان الماضی شرطه ولهذا صرح صاحب التحفة وغیره ان الغموس یتحقق فی الحال ایضا ۱۲ شلبی [2] قوله یاثم لقوله علیه السلام من حلف کاذبا ادخله الله النار ۱۲ کشف ... [3] قوله ولا کفارة۔ لان الغموس کبیرة محضة فلا تناط بها الکفارة لانها عبادة تتأدی بالصوم ویشترط فیها النیة واما المنعقدة فمباح فامتنع الالحاق ۱۲ کشف [4] قوله لزمته لقوله تعالیٰ ولکن یؤاخذکم بما عقدتم الایمان فکفارته الخ والمراد بالیمین فی المستقبل بدلیل قوله تعالیٰ واحفظوا ایمانکم ولا یتصور الحفظ عن الحنث والهتک الا فی المستقبل ۱۲ زیلعی [5] قوله بخلافه بان قال والله فعلت کذلک وما فعل وهو یظن انه فعل ۱۲ شلبی [6] قوله نرجو۔ فان قیل قد اخبر الله تعالیٰ انه لا یؤاخذ بها علی القطع فلم علقه بالرجاء والشک قلنا الجواب عنه من وجهین احدهما ان اللغو الذی فسرناه لم یعلم قطعًا انه هو الذی اراده الله تعالیٰ لا للاختلاف فی تفسیره وعدم العلم بالتوصل الی حقیقته فلهذا قال نرجو والثانی ان الرجاء علی ضربین رجاء طمع ورجاء تواضع فیجوز ان یکون هذا الرجاء تواضعًا لله تعالیٰ ۱۲ جوهرة [7] قوله سواء لقوله علیه السلام ثلاث جدهن جد وهزلهن جد وعد منها الیمین ۱۲ زیلعی [8] قوله والیمین۔ ای الیمین تکون بهذه الالفاظ لان الحلف بها متعارف ومعنی الیمین وهو القوة حاصل بها ۱۲ زیلعی [9] قوله صفات الفعل اعلم انه قال بعضهم ان حلف بصفات الذات یکون یمینًا وان حلف بصفات الفعل لا یکون یمینًا والفرق بینهما عندهم ان کل وصف جاز ان یوصف الله تعالیٰ به وبضده فهو من صفات الفعل کالرضاء والغضب والسخط والرحمة والمنع والاعطاء وکل ما جاز ان یوصف به لا بضده فهو من صفات الذات کعزة الله وکبریائه وجلاله وقدرته والصحیح الاول لان صفات الله تعالیٰ کلها صفات للذات وکلها قدیمة فلا یستقیم الفرق ۱۲ زیلعی [10] قوله لم یکن لانه غیر متعارف والحلف بغیر الله منهی عنه لحدیث من کان منکم حالفًا الخ وحققناه فی تعلیقنا علی الکنز فطالعه ان شئت ۱۲ محمد اعزاز علی غفرله [11] قوله المراد بالناسی المخطئ کما اذا اراد ان یقول اسقنی الماء فقال والله لا اشرب الماء وانما الجأنا الی هذا التاویل لان حقیقة النسیان فی الیمین لا تتصور ۱۲ زیلعی بحذف۔

marfat.com

ثلثۃ الواو وکقولہ واللہ والباءُ کقولہ باللہ والتاءُ کقولہ تاللہ وقد تضمر الحروف فیکون
تدخل علی جمیع اسماء اللہ تعم وصفاتہ ۱۲ ج — تدخل علی المظہر والمضمر ۱۲ ج — مختصۃ باسم اللہ تعم ۱۲ ج — ای حروف القسم ۱۲ عز
حالفاً کقولہ اللہ لا افعل کذا وقال ابو حنیفۃ رحمہ اللہ اذا قال وحقِ اللہ فلیس
بحالف واذا قال اُقسِمُ او اُقسِمُ باللہ او احلِفُ او احلفُ باللہ او اشہدُ او اشہدُ باللہ
بغلبۃ استعمالہا فی الیمین فیصرفان الیہا الا عند نیۃ غیرہا ۱۲ ک
فہو حالفٌ وکذلک قولہ وعہد اللہ میثاقہ وان قال علیّ نذرٌ او نذرُ اللہ فہو
ای یکون حالفا ۱۲ عز — ہو عبارۃ عن العہد ۱۲ ک — لحدیث من نذر نذرا ولم یسم فعلیہ کفارۃ یمین ۱۲ ک
یمینٌ وان قال ان فعلتُ کذا فانا یہودیٌّ او نصرانی او مجوسیٌّ او مشرِکٌ او کافرٌ
کانَ یمیناً وان قال فعلیّ غضب اللہ او سخطہ فلیس بحالفٍ وکذلک ان قال
ای لا یکون حالفا ۱۲ عز
ان فعلت کذا فانا زانٍ او شارب خمرٍ او اکلُ ربوًا فلیس بحالف وکفارۃ الیمین عتق
لانہا معصیۃ دمر تکبہا لا یکون کافرا ۱۲ ج — لنقص الکتاب ۱۲ ک
رقبۃٍ یُجزِئُ فیہا ما یُجزِئُ فی الظہار وان شاء کسا عشرۃ مساکین کلَّ واحدٍ ثوبا
فان کلمۃ او فی النص للتخییر فکان الواجب احد الثلاثۃ ۱۲ ک
فما زاد وادناہ ما یجوز فیہ الصلوٰۃ وان شاء اطعم عشرۃ مساکین کالاطعام فی
کفارۃ الظہار فان لم یقدر علی احد ہذہ الاشیاءِ الثلثۃ صام ثلثۃ ایامٍ
متتابعاتٍ فان قدّم الکفارۃ علی الحنث لم یُجزہ ومن حلف علی معصیۃ مثل ان
لا یُصلّی او لا یُکلّمَ اباہ او لیقتُلَنَّ فلانًا فینبغی ان یحنث نفسہ ویکفّر عن یمینہ
ای ینبغی ۱۲ از ای یجعل نفسہ حانثا ۱۲ عز

۱ قولہ وقد تضمر۔ لان حذف الحرف من عادۃ العرب ایجازاً ثم قیل ینصب لنزع الخافض وقیل یخفض لتدل الکسرۃ علی حذفہا ۱۲ کشف ۲ قولہ فلیس لانہ یراد بہ طاعۃ اللہ تعالیٰ اذ الطاعات حقوق فیکون حلفاً بغیر اللہ قالوا ولو قال والحق یکون یمیناً لان الحق معرفا یتبادر منہ ذاتہ تعالیٰ وصار غیرہ مہجورا الا بدلیل ۱۲ کشف ۳ قولہ حالف انما کان یمینا وان لم یقل باللہ لان ہذہ الالفاظ مستعملۃ فی الحلف عرفا وہذہ الصیغ للحال حقیقۃ وتستعمل فی الاستقبال بقرینۃ السین او سوف او اذا او لن او علی او ان فجعل حالفا بہا للحال الا تری الی قولہ تعالیٰ قالوا نشہد انک لرسول اللہ ثم قال اتخذوا ایمانہم جنۃ فسماہ یمینا وان لم یذکروا الاسم فدل ان الشہادۃ یمین وان ذکر الاسم لیس بشرط ۱۲ زیلعی ۴ قولہ کان لانہ لما جعل الشرط علما علی الکفر فقد اعتقدہ واجب الامتناع لان معتقدہ کون الکفر حراما واجب الامتناع وقد امکن القول بوجوبہ لغیرہ بجعلہ یمینا کما نقول فی تحریم الحلال ۱۲ کشف ۵ قولہ لم یجزہ۔ وقال الشافعی یجزیہ بالمال لانہ ادناہ بعد السبب وہو الیمین فاشبہ التکفیر بعد الجرح ولنا ان الکفارۃ لستر الجنایۃ ولا جنایۃ ہنا والیمین لیست بسبب لانہ مانع غیر مفض بخلاف الجرح لانہ مفض ۱۲ کشف ۶ قولہ فینبغی۔ لان فی الحنث فوات البر الی جابر وفی البر لزوم المعصیۃ بلا جابر فیجب الحنث لان الفوات الی خلف کلا فوات ۱۲ زیلعی ۷ لانہ دعاء علی نفسہ ولا یتعلق ذلک بالشرط ۱۲ ک ۸ لقراءۃ ابن مسعود فصیام ثلاثۃ ایام متتابعات وہی کالخبر المشہور ۱۲ ک

marfat.com

واذا حلف الکافر ثم حنث فی حال الکفر او بعد اسلامه فلا حنث علیه[1] ومن حرم علی نفسه شیئًا مما یملکه[2] لم یصر محرمًا وعلیه ان استباحه کفارة یمینٍ فان قال کل حلالٍ علیّ حرامٌ فهو[3] علی الطعام والشراب اِلّا ان ینوی غیر ذلک ومن نذر نذرًا مطلقًا فعلیه الوفاء به وان علّق نذرًا بشرطٍ فوجد الشرط فعلیه[4] الوفاء بنفس النذر وروی ان ابا حنیفة رحمه الله رجع عن ذلک وقال اذا قال ان فعلت کذا فعلیّ حجة او صومُ سنةٍ او صدقة ما املکه اجزأه من ذلک کفارةُ یمینٍ وهو قول محمد رحمه الله ومن حلف لا یدخل بیتًا فدخل الکعبة او المسجد او البیعة او الکنیسة لم یحنث[5] ومن حلف ان لا یتکلم فقرأ القرآن فی الصلوٰة لم یحنث ومن حلف لا یلبس هذا الثوب وهو لابسه فنزعه فی الحال لم یحنث وکذلک اذا حلف لا یرکبُ هذه الدابة وهو راکبها فنزل فی الحال لم یحنث[6] وان لبث ساعةً حنث ومن حلف لا یدخُلُ هذه الدار وهو فیها لم یحنث بالقعود[7] حتی یخرج ثم یدخل ومن حلف لا یدخل دارًا فدخل دارًا اخری[8] لم یحنث ومن

---

[1] قوله فلا لانها تعقد لتعظیم الله تعالیٰ ومع الکفر لا یکون معظما لان الکفر ..... استخفاف بالخالق وهو مناف لتعظیم یقبل منه ویجازی علیه ولانها اهل الکفارة لانها عبادة ۱۲ کشف [2] قوله مما۔ ولیس ملکه شرطا للزوم حکم الیمین فانه جار فی نحو کلام زید علی حرام ۱۲ کشف [3] قوله فهو۔ ای یقع علی الطعام والشراب للعرف فاذا اکل او شرب حنث ولا یحنث بجماع زوجته ۱۲ شلبی [4] قوله فعلیه لقوله علیه الصلوٰة والسلام من نذر وسمی فعلیه الوفاء بما سمی وهذا اذا اراد وجود الشرط کان شفی الله مریضی اما اذا لم یرده کان شرب الخمر یخرج من العهدة بکل من کفارة الیمین ومن الوفاء بالنذر لان فیه معنی الیمین فیمیل الی ای الجهتین شاء ۱۲ کشف [5] قوله لم یحنث لان البیت ما اعد للبیتوتة وهذه البقاع ما بنیت لها ۱۲ کشف [6] قوله لم یحنث هذا عندنا واما عند زفر یحنث لوجود اللبس والرکوب وان قلنا الیمین شرعت للبر فزمان تحصیل البر یکون مستثنیٰ ۱۲ محمد اعزاز علی غفرله [7] قوله بالقعود۔ لان الدخول هو الانتقال من الخارج الی الداخل فلا یحنث بالمکث ۱۲ شرح وقایه [8] قوله خرابا۔ وجه عدم الحنث انه لما لم یعین الدار کان المعتبر فی یمینه دارًا معتادًا دخولها وسکناها اذ الایمان محمولة علی العادة ولهذا لو حلف لا یلبس قمیصًا فارتدی برلم یحنث لان المقصود اللبس المعتاد ۱۲ جوهرة

[9] ای محرما لعینه والاصح قوله بعد ذلک ان استباحه ۱۲ ک [10] ای غیر مقید بشرط مثل قوله لله علیّ ان اتصدق ۱۲ عز
[11] للنصاری ۱۲ کشف [12] لیهود ۱۲ کشف [13] لان القراءة فی الصلوٰة لیست بکلام ۱۲ جوهرة۔

marfat.com

حلف لایدخل هذه الدار فدخلها بعد ما انهدمت وصارت صحراء حنث ۵۱
ومن حلف لایدخل هذا البیت فدخل بعد ما انهدم لم یحنث ۵۲ ومن حلف ان
لایکلم ۵۳ زوجة فلانٍ فطلقها فلانٌ ثم کلمها حنث ومن حلف ان لایکلم عبد
فلانٍ اولایدخل دار فلانٍ فباع فلانٌ عبده اوداره ثم کلم العبد ودخل الدار
لم یحنث ۵۴ وان حلف ان لایکلم صاحب هذا الطیلسان فباعه ثم کلمه حنث ۵۵
وکذلك اذا حلف ان لایتکلم هذا الشاب فکلمه بعد ما صار شیخا حنث ۵۶ وان
حلف ان لایاکل لحم هذا الحمل فصار کبشا فاکله حنث وان حلف ان لایاکل
من هذه النخلة فهو ۵۷ علی ثمرها ومن حلف ان لایأکل من هذا البسر فصار رطبا
فاکله لم یحنث ۵۸ وان حلف لایأکل بسرا فاکل رطبا لم یحنث وان حلف ان لا
یاکل رطبا فاکل بسرا مذ ۵۹ نبا حنث ۶۰ عند ابی حنیفة رحمه الله تعالی ومن حلف ان

۵۱ قوله حنث. لان الاسم باق بعد لان الدار اسم للعرصة عند العرب والعجم بعد البناء فیها بقی البناء اولا اما قبل البناء فلا تسمی دارا لان المفاوز لا تسمی دارا یقال دار عامرة ودار غامرة (الغامر هو الخراب) وقد شهدت اشعار العرب بذلك فالبناء وصف فیها غیر ان الوصف فی الحاضر لغو وفی الغائب معتبر ۱۲ کشف ۵۲ قوله لم یحنث انما لا یحنث لزوال اسم البیت لانه لا یبات فیه حتی لو بقیت الحیطان وسقط السقف یحنث لانه یبات فیه والسقف وصف فیه ۱۲ کشف ۵۳ قوله لا یکلم. ای قال لا یکلم زوجة فلان هذه واما اذا قال مطلقا بغیر الاشارة لم یحنث عندهما وقال محمد یحنث واما العبد اذا لم یکن معینا لم یحنث بالاجماع فان کان معینا فکذا ایضا لا یحنث عندهما وقال محمد یحنث ۱۲ محمد اعزاز علی غفرله ۵۴ قوله لم یحنث. خلافا لمحمد وزفر رح ولهما ان الیمین انعقدت علی محل مضاف الی فلان والاضافة معتبرة لان هذه الاشیاء لا تعادی لذاتها فتبطل الیمین ببطلان الاضافة ۱۲ کشف ۵۵ قوله حنث. لان الانسان لا یمتنع عن کلام صاحب الطیلسان لاجل الطیلسان فکانت الاضافة للتعریف فتعلقت الیمین بالمعرف ولهذا لو کلم المشتری لا یحنث ۱۲ از یلعی ۵۶ قوله حنث. لان الحکم تعلق بالمشار الیه اذا الصفة فی الحاضر لغو وان قال لا اکلم شابا او شیخا او صبیا بلفظ النکرة یقید به ۱۲ جوهرة ۵۷ قوله فهو. لانه اضاف الیمین الی ما لا یوکل فینصرف الی ما یخرج منه لانه سبب له فجازت الاستعارة فیحنث بجمیع ما یخرج منها من جمار اوبسر اوغیرهما ۱۲ از یلعی بحذف ۵۸ قوله لم یحنث. لان صفة البسورة والرطوبة داعیة الی الیمین فیتقید به ۱۲ از یلعی ۵۹ قوله مذ نبا. هو ما ظهر الارطاب فی ذنبه وهو ما سفل من جانب القمع والعلاقة ۱۲ کشف ۶۰ قوله حنث وقال ابو یوسف رح ان حلف لایاکل رطبا فاکل بسرا مذ نبا لم یحنث لان البسر المذنب یسمی بسرا عرفا وهو المعتبر فی الایمان فصار الاعتبار للغالب اذ المغلوب فی مقابلته کالمعدوم ولهذا لو حلف لا یشتری رطبا فاشتری بسرا مذ نبا لا یحنث ولابی حنیفة رح ان اکله اکل بسر ورطب فیحنث به وان کان قلیلا لان ذلك القدر کاف للحنث ولهذا لو میزه فاکله یحنث بخلاف الشراء لانه یصادف جملة فیعتبر الغالب فیکون المغلوب تبعا له والاکل یقتضی شیئا فشیئا فیصادفه وحده نظیره اذا حلف لا یشتری شعیرا فاشتری حنطة فیها حبات شعیر لا یحنث لما ذکرنا ولو حلف لا یاکل شعیرا فاکل حنطة فیها حبات

شعیر یحنث لما ذکرنا ۱۲ از یلعی بحذف

لا یاکل لحما فاکل لحم السمک لم یحنث ولو حلف ان لا یشرب من دجلۃ فشرب
للعرف ۱۲ کشف
منہا باناء لم یحنث حتی یکرع منہا کرعا عند ابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ ومن حلف
ہو ان یباشر الماء بفیہ ۱۲ جوہرۃ
ان لا یشرب من ماء دجلۃ فشرب منہا باناءٍ حنث ومن حلف ان لا یاکل من ہذہ
الحنطۃ فاکل من خبزہا لم یحنث ولو حلف ان لا یاکل من ہذا الدقیق فاکل من
خبزہ حنث ولو استفّہ کما ہو لم یحنث وان حلف ان لا یتکلم فلانا فکلمہ و
تعین المجاز مراد ۱۲ کشف
وہو بحیث یسمع الا انہ نائم حنث وان حلف ان لا یکلمہ الا باذنہ فاذن لہ
بلہ کذا فی جہنم ۱۲ منہ
ولم یعلم بالاذن حتی کلمہ حنث واذا استحلف الوالی رجلا لیعلمہ بکل داعرٍ
دخل البلد فہو علی حال ولایتہ خاصۃ ومن حلف ان لا یرکب دابۃ فلان
فرکب دابۃ عبدہ المأذون لم یحنث ومن حلف ان لا یدخل ہذہ الدار فوقف
علی سطحہا او دخل دہلیزہا حنث وان وقف فی طاق الباب بحیث اذا اغلق الباب
کان خارجا لم یحنث ومن حلف ان لا یاکل الشواء فہو علی اللحم دون الباذنجان
والجزر ومن حلف ان لا یاکل الطبیخ فہو علی ما یطبخ من اللحم ومن حلف ان لا
بیان لما ۱۲ عز
للعرف ۱۲ کشف

---

۱ قولہ حتی وقالا اذا شرب منہ باناء یحنث لانہ المتعارف المفہوم ولہ ان کلمۃ من للتبعیض وحقیقتہ فی الکرع وہی مستعملۃ ولذا یحنث بالکرع اجماعا فلا یصار الی المجاز ولو متعارفا ۱۲ کشف ۲ قولہ حنث لان عین الدقیق لا تؤکل فانصرف الیمین الی ما یتخذ منہ کمن حلف لا یاکل من ہذہ النخلۃ ینصرف الی ما یخرج منہا ۱۲ زیلعی ۳ قولہ حنث لانہ وصل الکلام الی سمعہ لکنہ لم یفہم لنومہ کما اذا ناداہ وہو یسمع ولم یفہم لغفلتہ فان لم یوقظہ فہو کما اذا ناداہ من بعید بحیث لا یسمع ۱۲ کشف ۴ قولہ حنث لان الاذان اما بمعنی الاعلام او بمعنی الوقوع فی الاذن وکل ذلک لا یتحقق الا بالسماع وفیہا خلاف ابی یوسف ۱۲ کشف ۵ قولہ خاصۃ لان المقصود منہ دفع شرہ وشر غیرہ بالضرب والحبس او القتل فلا یفید فائدتہ بعد زوال سلطنتہ لعدم قدرتہ علی ذلک والزوال بالموت وکذا بالعزل فی ظاہر الروایۃ ۱۲ زیلعی ۶ قولہ ومن حلف۔ ای ان حلف ان لا یرکب دابۃ زید فرکب دابۃ عبدہ المأذون فان کان علیہ دین مستغرق لرقبتہ وکسبہ لا یحنث لان ہذہ الدابۃ لیست لزید وان لم یکن علیہ دین مستغرق فان نوی بدابۃ زید دابتہ الخاصۃ لا یحنث وان نوی دابۃ ہی ملک زید اعم من ان یکون خاصۃ لہ او تکون دابۃ عبدہ المأذون فحنث وقال ابو یوسف یحنث فی الوجوہ کلہا اذا نواہ وقال محمد یحنث وان لم ینو ۱۲ شرح وقایہ ۷ قولہ حنث لان السطح من الدار فان المعتکف لا یفسد اعتکافہ ان خرج الی سطح المسجد وقیل فی عرف العجم لا یحنث ۱۲ کشف ۸ قولہ لم یحنث لان ترکیب الغلق لاحراز ما فی الدار فما کان داخلا فہو منہا وما لا فلا ۱۲ کشف ۹ قولہ علی۔ لان الشواء عبارۃ عما ینضج فی النار بلا ماء وذلک موجود فی اللحم وغیرہ الا ان فی العرف لما اریدبہ اللحم وقعت یمینہ علیہ خاصۃ ۱۲ تبیین ۱۰ لبقائہ بعد الاعتراف منسوبا الیہا وہو الشرط ۱۲ کشف ۱۱ ویحنث اذا قضمہا ۱۲ جوہرۃ

یاکل الرؤس فیمینه علی مایکبس[1] فی التنانیر ویُباعُ فی المصر ومَن حلف ان لایاکل
الخبز فیمینُه علی ما یعتادُ اهلُ البلد اکله خبزًا فان اکل خبز القطائف اوخبز الارز
بالعراق لم یحنث[2] ومَن حلف ان لا یبیع اولا یشتری اولا یُواجر فوکّلَ من فعل
ذلك لم یحنث[2] ومَن حلف ان لا یجلس علی الارض فجلس علی بساطٍ او علی
حصیرٍ لم یحنث ومَن حلف ان لا یجلس علی سریرٍ فجلس علی سریر فوقه بساط
حنث وان جعل فوقه سریرًا اٰخر فجلس علیه لم یحنث وان حلف ان لا ینام
علی فراش فنام علیه وفوقه قرامٌ حنث وان جعل فوقه فراشًا اٰخر فنام علیه
لم یحنث ومَن حلف بیمینٍ وقال ان شاء اللّٰه متصلًا[3] بیمینه فلا حنث علیه و
انْ[4] حلف لیاتینه ان استطاع فهذا علی استطاعة الصحة دون القدرة وان حلف
ان لا یکلّمه حینًا[5] او زمانًا او الحین او الزمان فهو علی ستة[6] اشهر وکذلك الدهر[7] عند
ابی یوسف ومحمد رحمهما اللّٰه تعالٰی ولو حلف ان لا یکلمه یامًا فهو علی ثلثة ایام و

یدخل ۱۲ عز — جمع تنور ۱۲ عز — ای اهل بلد الی الف ۱۲ زیلعی — للعرف ۱۲ کشف — لانه لا یسمی خبزا مطلقا ۱۲ زیلعی — ای علی هذا السریر ۱۲ ج — الحالف ۱۲ عز — لانه لا یسمی جالسا علی الارض ۱۲ جوهرة — نعت لسریر ۱۲ عز — لانه یعد جالسا علی السریر ۱۲ ج — برده مفتش ۱۲ عز لانه تبع للفراش فیعد نائما علیه ۱۲ ج — اذا حلف ان لا یجلس علی هذا الفراش ۱۲ ج — اذا لم یکن له نیة اما اذا نوی شیئا فهو علی ما نوی ۱۲ ج — اعتبارًا لاقل الجمع ۱۲ ج

---

[1] قوله مایکبس لانا نعلم انه لا یرید به رأس کل شئ فان رأس الجراد والعصفور لا یدخل تحته وهو اس حقیقة فاذا لم یرد به الحقیقة وجب اعتبار العرف وهو ما ذکرنا ۱۲ زیلعی [2] قوله لم یحنث۔ الاصل ان کل عقد ترجع حقوقه الی المباشر لا یحنث الحالف علی ترکه بفعل وکیله لوجوده من الوکیل حقیقة وهذا ظاهر وکذا حکما لرجوع الحقوق الیه وکذا کل فعل یصح النیابة فیه ویحتاج الوکیل الی نسبته الی الموکل کالمخاصمة فان الوکیل یقول ادعی لموکلی اولا یصل منفعته الی الموکل کضرب الولد فلا یحنث فی شئ من هذه بفعل الوکیل وکل ..... عقد لا ترجع حقوقه الی المباشر فانه یحنث بفعل نفسه وبفعل الوکیل ایضا وکذا کل فعل مصلحته عائدة علی الآمر کضرب العبد ۱۲ کشف [3] قوله متصلا۔ شرط ان یکون موصولا لانه بعد الانفصال رجوع ولا رجوع فی الایمان ۱۲ زیلعی [4] قوله فلا حنث لقوله صلی اللّٰه علیه وسلم من حلف علی یمین فقال ان شاء اللّٰه فلا حنث علیه رواه النسائی والترمذی ۱۲ زیلعی [5] قوله وان حلف۔ ای لو حلف لیاتین زیدا غدا ان استطاع فلم یمنع عنه مانع من مرض او سلطان او عارض اٰخر فلم یاته حنث لان الاستطاعة فی العرف سلامة الاسباب والآلات وهی موجودة ۱۲ شلبی [6] قوله ستة۔ لان الحین یذکر یعنی الساعة قال اللّٰه تعالٰی فسبحان اللّٰه حین تمسون وحین تصبحون ای ساعة تمسون ویطلق علی اربعین سنة قال اللّٰه تعالٰی هل اتی علی الانسان حین من الدهر والمراد اربعون سنة ویطلق علی ستة اشهر قال اللّٰه تعالٰی تؤتی اکلها کل حین قال ابن عباس رضی اللّٰه عنهما هی ستة اشهر فیحمل علیه لانه هو الوسط وخیر الامور اوسطها والزمان یستعمل استعمال الحین ویستوی فیه المنکر والمعرف لان ستة اشهر لما کانت معهودة انصرف المعرف الیها ۱۲ زیلعی بحذف [7] قوله الدهر الخلاف فی الدهر المنکر خاصة هو الصحیح واما المعرف باللام یراد به الابد بالاجماع ۱۲ زیلعی [8] لانه لم یقعد علی السریر المحلوف علیه ۱۲ ج۔

marfat.com

لو حلف ان لا يُكلِّمه الايام فهو على عشرة ايام[1] عند ابی حنيفة رحمه الله وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله تعالىٰ هو على ايامِ الاُسبوع ولو حلف ان لا يكلِّمه الشهور فهو على عشرة اشهُر عند ابی حنيفة رحمه الله وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله تعالىٰ هو على اثنی عشر شهرًا ولو حلف لا يفعلُ كذا اتركه[2] ابدًا وان حلف ليفعلن كذا ففعله مرّةً واحدةً برّ[3] فی يمينه ومن حلف لا تخرج امرأتُه الّا باذنه فاذن لها مرّةً واحدةً فخرجتْ ورجعتْ ثم خرجت مرّةً اخرٰی بغير اذنه حنث[4] ولا بد من الاذن فی كل خروج وان قال الا ان اذن لك فاذن لها مرّةً واحدةً ثم خرجت بعدها بغير اذنه لم يحنث[5] واذا حلف ان لا يتغدّٰی فالغداء هو الاكل من طلوع الفجر الی الظهر والعشاء من صلوة الظهر الی نصف الليل والسحور من نصف[6] الليل الی طلوع الفجر وان حلف ليقضينّ دينه الی قريبٍ فهو علی ما دون الشهر وان قال الی بعيد فهو اكثر من الشهر ومن حلف لا يسكن هذه الدار فخرج منها بنفسه و

[1] قوله عند الاصل فيه انه لتعريف العهد ان كان ثم معهود وان لم يكن فللجنس فاذا كان للجنس فلا يخلو اما ان ينصرف الی ادنی الجنس او الی الكل ولا يتناول ما بينهما فاذا ثبت هذا فهما يقولان وجد العهد هنا فی الايام والشهور لان الايام تدور علی سبعة والشهور علی اثنی عشر فينصرف اليه وفی غيرهما لم يوجد فيستغرق العمر وابو حنيفة يقول ان اكثر ما يطلق عليه اسم الجمع عشرة واقله ثلاثة فاذا دخلت عليه الة التعريف استغرق الجميع وهو العشرة لان الكل من الاقل بمنزلة العام من الخاص والاصل فی العام هو العموم ما لم يقم الدليل علی الخصوص فحملناه عليه ولا نسلم انه اذا ذكر اه معهود لان انتهائها لانتهاء اسامیها لا لانفسها والة التعريف انما دخلت علی الايام والشهور ونحوها فانصرف الی تعريفها فی انفسها فصارت لاقصی ما يطلق عليه ذلك اللفظ ۱۲ زيلعی [2] قوله تركه۔ لان يمينه وقعت علی النفی والنفی لا يتخصص بزمان دون زمان فحمل علی التابيد ۱۲ جوهرة [3] قوله برّ۔ لان المقصود ايجاد الفعل وقد اوجده وانما يحنث بوقوع اليأس منه وذلك بموته او بفوت محل الفعل ۱۲ جوهرة [4] قوله حنث۔ لانه استثنی خروجا ملصقًا بصفة وهو ان يكون الخروج ملصقًا بالاذن لان الباء للالصاق فكل خروج لا يكون بتلك الصفة كان داخلا فی اليمين فصار شرطا للحنث ۱۲ زيلعی [5] قوله لم يحنث لان۔ الا ان للغاية مثل الی ان فاذا اذن مرة انتهی الحرمة ويمكن ان يراد الاذن فی الوقت بان يجعل المصدر حينًا فيجب لكل خروج اذن والجواب انه اذا اذن مرة فخرجت ثم خرجت مرة اخری بلا اذن فعلی التاويل الاول لا يحنث وعلی الثانی يحنث فلا يحنث بالشك ۱۲ شرح وقايه [6] قوله من نصف وهذا لان الغداء حقيقة اسم للطعام الماكول فی هذا الوقت المذكور وكذا العشاء والسحور حقيقتهما الطعام الماكول فی ذينك الوقتين ثم استعير كل منهما للاكل الواقع فی تلك الاوقات ۱۲ كشف

marfat.com

ترك فيها اهله ومتاعه حنث ومن حلف ليصعدن السماء او ليقلبن هذا الحجر
ذهبا انعقدت يمينه وحنث عقيبها ومن حلف ليقضينه فلانا دينه اليوم فقضاه
ثم وجد فلان بعضها زيوفا او بنهرجة او مستحقة لم يحنث الحالف وان وجدها
رصاصا او ستوقة حنث ومن حلف لا يقبض دينه درهما دون درهم فقبض
بعضه لم يحنث حتى يقبض جميعه متفرقا وان قبض دينه في وزنتين لم
يتشاغل بينهما الا بعمل الوزن لم يحنث وليس ذلك بتفريق ومن حلف
ليأتينه البصرة فلم يأت حتى مات حنث في آخر جزء من اجزاء حياته

كتاب الدعوى

المدعي من لا يجبر على الخصومة اذا تركها والمدعى عليه من يجبر على الخصومة

۱ قوله قوله حنث لان يمينه انعقدت على السكنى وهي تكون بنفسه وعياله ومتاعه فما لم يخرج الكل فهو ساكن فيها عرفا لان السكنى عبارة عن الكون في مكان على سبيل الاستقرار والدوام فان من يقعد في المسجد او في السوق لا يعد ساكنا فيه لعدم ما ذكرنا وهي تكون بهذه الجملة وضدها وهو عدم السكنى يكون باخراجها ۱۲ زيلعي ۲ قوله عقيبها لان البر متصور حقيقة لان الصعود الى السماء ممكن الا ترى ان الملائكة يصعدونها وكذلك الجن وكذلك انقلاب الحجر ذهبا ممكن بتحويل الله تعالى فتنعقد يمينه موجبة للبر على وجه تخلفه الكفارة عند فواته كسائر المتصورات بخلاف مسئلة الكوز فانه يستحيل ان يشرب الماء من الكوز الفارغ فلا ينعقد لعدم التصور وانما يحنث في الحال اعتبارا للعجز الثابت عادة وهو يصلح لمنع تأخر الحنث دون منع الانعقاد الا ترى ان الحالف اذا مات يحنث وان تصور ان يفعل بعده باحياء الله تعالى ۱۲ زيلعي بحذف ۳ قوله بنهرجة - هي ما ضرب في غير دار الضرب - قال الكمال وغشها اكثر من الزيوف يرده من التجار المستقصي ويقبله السهل منهم ۱۲ جوهره وشلبي ۴ قوله لم يحنث لان الزيوف دراهم حقيقة غير ان فيها عيبا والعيب لا يعدم الجنسية ولهذا لو تجوز بها صار مستوفيا وكذا لو تجوز بها في راس مال السلم وبدل الصرف يجوز ولولا انه حقه لما جاز لانه يصير استبدالا به وهو لا يجوز فيهما فاذا كان المقبوض من حقه بر في يمينه ولا ينتقض البر المتحقق بانتقاض قضاء الدين لان شرط البر لا يحتمل الانتقاض وقبض المستحق صحيح حتى لو اجازه المستحق في الصرف والسلم بعد الافتراق جاز فقد وجد شرط البر فيبر ۱۲ زيلعي ۵ قوله ستوقة - هي صفر مموه بالفضة قال الاتقاني الستوقة فارسية معربة ومعناها ثلاث طاقات لانها صفر مموه من الجانبين بالفضة قال الكمال الستوقة المغشوشة غشا زائدا وهي تعريب "سي توقه" اي ثلاث طبقات طبقتا الوجهين فضة وما بينهما نحاس ونحوه ۱۲ جوهره وشلبي ۶ قوله حنث - لانها ليس من جنس الدراهم ولهذا لو تجوز بها لم يجز الا برضا الآخر بطريق الاستبدال ولو تجوز بها في الصرف والسلم لا يجوز بحرمة الاستبدال ۱۲ زيلعي ۷ قوله حتى - لان شرط حنثه قبض الكل بوصف التفرق لانه اضاف القبض الى دين معرف بالاضافة اليه فيتناول كله فما دام عند المديون شئ من دينه باقيا لم يحنث لعدم قبض الكل وهو الشرط ۱۲ زيلعي ۸ قوله وليس لان هذا القدر من التفريق لا يسمى تفريقا عادة والعادة هي المعتبرة ۱۲ زيلعي ۹ قوله الدعوى - هي في اللغة عبارة عن اضافة الشئ الى نفسه واما في الشريعة فهي اضافة الشئ الى نفسه حالة المنازعة واما حالة المسالمة فدعوى لغة لا شرعا ونظيره ما في البزازية عين في يد رجل يقول هو لي وليس ثمة منازع لا يصح نفيه فلو ادعاه بعده لنفسه صح وان كان ثمة منازع فهو اقرار بالملك للمنازع

فلو ادعاه لنفسه بعده لا يصح وعلى رواية الاصل لا يكون

ولا یُقبَلُ الدعوی[1] حتی یذکر شیئًا معلومًا[2] فی جنسه وقدره فان کان عینًا فی ید المدّعیٰ علیه کُلِّفَ[3] احضارها یشیر الیها بالدعوی وان لم تکن حاضرةً ذکر قیمتها[4] وان ادعی عقارًا حدّدهٗ[5] (ای یبین حدوده ۱۲) وذکر انه فی ید المدّعیٰ علیه وانه یطالبه به وان کان حقًّا فی الذمة ذکر انه یطالبه[6] به فاذا صحت الدعوی سأل القاضی المدعی علیه عنها فان اعترف قضی علیه بها وان انکر سأل المدّعی البینة[7] فان احضرها قضی بها و ان عجز عن ذلک وطلب یمینه خصمه استحلفه علیها وان قال لی بینة حاضرة و طلب الیمین لم یُستحلف عند ابی حنیفة رحمه الله تعالیٰ ولا[8] ترد الیمین علی المدّعی

(لان المطالبة حق فلا بد من طلب لیتعین القاضی ۱۲ کشف) (ای المدعی به منقولا کان او عقارا ۱۲ کشف) (ای فی المصر ۱۲) (لانتفاء التهمة عنها ۱۲ ازیلعی)

---

[1] قوله حتی۔ لان فائدتها الالزام بواسطة الاشهاد ولا یتحقق الاشهاد والالزام فی المجهول فلا یصح ولا یجب الجواب علی الخصم ۱۲ زیلعی [2] قوله معلومًا وانما یکتفی بذکر الجنس والقدر ان کان المدعی به دینا والا فلا بد من الاشارة ان کان حاضرا او ذکر القیمة ان کان غائبًا کما قال فی الکتاب ۱۲ کشف [3] قوله کلف۔ لان الاعلام باقصی ما یمکن شرط وذلک بالاشارة بعد الاحضار فیما یمکن احضاره من المنقول وان لم یمکن کالرحی حضره الحاکم او بعث امینه ۱۲ زیلعی [4] قوله ذکر۔ فان لم یبین القیمة وقال غصب منی عین کذا ولا ادری انه هالک ام قائم ولا ادری کم قیمته ذکر فی الکتب انه تسمع دعواه لان الانسان ربما لا یعرف قیمة ماله فلو کلف بیان القیمة لتضرر به ۱۲ کشف [5] قوله حدده۔ لتعذر التعریف بالاشارة لتعذر النقل مع کثرتها فتکثر الدعاوی فیها ففی تکلیف القاضی او امینه بالحضور هنالک حرج بخلاف المنقولات المتعذرة النقل کالرحی فیکلف القاضی او امینه لندوره ۱۲ کشف [6] قوله وذکر۔ لان المدعی علیه لا یکون خصما الا اذا کان العقار فی یده فلا بد من اثباته ۱۲ زیلعی [7] قوله یطالبه۔ لان صاحب الذمة قد حضر فلم یبق الا المطالبة لکن لا بد من تعریفه بالوصف لیعرف به ۱۲ جوهره [8] قوله سأل لقوله علیه الصلوٰة والسلام الک بینة فقال لا فقال لک یمینه سأل ورتب الیمین علی فقد البینة فلا بد من السوال فیمکنه الاستحلاف ۱۲ کشف [9] قوله لم یستحلف۔ وهذا عند ابی حنیفة رح وقال ابو یوسف رحمه الله یستحلف ومحمد مع ابی حنیفة فی روایة ومع ابی یوسف فی اخری وهذا الخلاف فی ما اذا کانت حاضرة فی المصر وان کانت خارج المصر یحلف بالاجماع وان کانت فی مجلس الحکم لا یحلف بالاجماع ۱۲ زیلعی [10] قوله ولا ترد وقال الشافعی رح ان لم یکن له بینة اصلا ونکل المدعی علیه او کان له شاهد واحد فقط فانه یحلف ویقضی له اما الاول فلان الظاهر صار شاهدا للمدعی لنکول المدعی علیه واما الثانی فلانه علیه السلام قضی بشاهد ویمین ولنا قوله علیه السلام البینة علی المدعی والیمین علی من انکر۔ قسم والقسمة تنافی الشرکة وجعل جنس الایمان علی المنکرین ولیس وراء الجنس شیء وما رواه غریب علی انه رده ابن معین وما رویناه مشهور تلقته الامة بالقبول ۱۲ کشف بتصرف

عه قوله وطلب لان الیمین حقه ولذا اضیف الیمین الی المدعی بحرف اللام فی قوله علیه السلام للمدعی الک بینة فقال لا فقال فلک یمینه ۱۲ هدایه مع الحاشیة مصحح

ولا تقبل بینة صاحب الید فی الملک المطلق واذا نکل المدعی علیه عن الیمین قضی علیه بالنکول والزمه ما ادعی علیه وینبغی للقاضی ان یقول له انی اعرض علیک الیمین ثلثا فان حلفت والا قضیت علیک بما ادعاه واذا کرر العرض ثلث مرات قضی علیه بالنکول وان کانت الدعوی نکاحا لم یستحلف المنکر عند ابی حنیفة رحمه الله تعالی ولا یستحلف فی النکاح والرجعة والفیء فی الایلاء والرق والاستیلاد والنسب والولاء والحدود واللعان وقالا یستحلف فی ذلک کله الا فی الحدود واللعان واذا ادعی اثنان عینا فی ید آخر وکل واحد منهما یزعم انها له واقاما البینة قضی بها بینهما وان ادعی کل واحد منهما نکاح امرأة واقاما البینة لم یقض بواحدة من البینتین ویرجع الی تصدیق المرأة لاحدهما وان ادعی اثنان کل واحد منهما انه اشتری منه هذا العبد واقاما البینة فکل واحد منهما بالخیار ان شاء اخذ نصف العبد بنصف الثمن وان شاء ترک فان قضی القاضی به بینهما فقال احدهما

---

۱ قوله ولا تقبل - وقال الشافعی یقضی ببینة ذی الید لاعتضادها بالید فیقوی الظهور ولنا ان بینة ذی الید لا تفید نا اکثر مما تفیدنا یده فلا معنی لسماعها ۱۲ جوهره ۲ قوله الملک المطلق - هو ان یدعی ان هذا ملکه ولا یزید علیه وان قال اشتریته او ورثته لا یکون دعوی ملک مطلق هو ملک بسبب - قید بالملک المطلق فان کان فی الملک بالسبب کالشراء فله بینة اولی من بینة الخارج ۱۲ جوهرة وکشف مع تغیر ۳ قوله قضی - اذ النکول دل علی کونه باذلا علی قول الامام او مقرا علی قولهما اذ لولا ذلک لاقدم علی الیمین اقامة للواجب لحدیث والیمین علی من انکر وکلمة علی للوجوب وایضا فیه تعظیم اسم الله تعالی ودفع تهمة الکذب عن نفسه ودفعا للضرر عن نفسه ۱۲ کشف ۴ قوله وینبغی لاعلامه بالحکم لانه محل الخفاء لانه محل الخلاف فالشافعی لا یری الحکم بالنکول بل یرد الیمین علی المدعی ۱۲ کشف ۵ قوله ولا یستحلف لان فائدة الاستحلاف القضاء بالنکول والنکول بذل لا اقرار لئلا یکون کاذبا فی الانکار والبذل لا یجری فی هذه الاشیاء فلو قالت لا نکاح بینی وبینک ولکنی بذلت نفسی لک لا یعمل بذلها ۱۲ کشف ۶ قوله فی الحدود لان الحد یندرئ بالشبهات وفی النکول شبهة لانه فی نفسه سکوت واللعان فی حکم الحد ۱۲ کشف ۷ قوله ویرجع - لان النکاح مما یحکم به بتصادق الزوجین هذا اذا لم یوقت البینتان وان وقتا فصاحب الوقت الاول اولی ۱۲ کشف ۸ قوله بالخیار - لانهما لما استویا فی السبب وجب علی القاضی ان یقضی به بینهما لتعذر القضاء بکله لکل واحد منهما فیتخیر کل واحد منهما لتغیر شرط عقده علیه ۱۲ زیلعی بحذف

marfat.com

لو اختار لم يكن للآخران ياخذ جميعه وان ذكر كل واحدٍ منهما تاريخا فهو للاول منهما
وان لم يذكرا تاريخا ومع احدهما قبض فهو اولى به وان ادّعى احدهما شراءً والآخر
هبةً وقبضًا واقاما البينة ولا تاريخ معهما فالشراء اولى من الآخر وان ادّعى احدهما
الشراءَ وادّعت المرأة انه تزوجها عليه فهما سواءٌ وان ادّعى احدهما رهنًا وقبضًا
والآخر هبةً وقبضًا فالرهن اولى وان اقام الخارجان البينة على الملك والتاريخ
فصاحب التاريخ الاقدم اولى وان ادّعيا الشراء من واحدٍ واقاما البينة على تاريخين
فالاوّل اولى وان اقام كل واحدٍ منهما البينة على الشراء من الآخر وذكرا تاريخا فهما
سواءٌ وان اقام الخارج البينة على ملك مؤرّخٍ واقام صاحب اليد البينة على ملك
اقدم تاريخا كان اولى وان اقام الخارج وصاحب اليد كلّ واحدٍ منهما بينة بالنتاج
فصاحب اليد اولى وكذلك النسج في الثياب التي لا تُنسَج الا مرةً واحدةً وكذلك قوله

لم يكن - لانه صار في النصف مقضيا عليه فانفسخ البيع فيه وانما قلنا ذلك لانه ببينة استحق جميعه وكان يسلم له لولا بينة صاحبه ولما قضى القاضي ببينتهما صار مستحقا عليه وانفسخ البيع في النصف فلا يكون له اخذه بعد الانفساخ بخلاف ما لو ترك احدهما قبل القضاء ببينتهما حيث يكون للآخر ان يأخذ جميعه لانه اثبت ببينته انه اشترى الكل وانما يرجع الى النصف بالمزاحمة ضرورة القضاء ببينتهما ولم يوجد ١٢ زيلعي . .

٢ قوله للاول لانهما لما ادعيا الشراء من ذي اليد اتفقا على انه مالك للمبيع ثم اثبت احدهما الشراء منه في وقت لا ينازعه فيه احد فاندفع به الآخر ١٢ زيلعي **٣** قوله سواء لاستواء البينتين في القوة لان كل واحد منهما عقد معاوضة ويثبت للملك بنفسه بخلاف الهبة والبيع ١٢ زيلعي **٤** قوله ادعى - اي واقاما البينة ولم يكن مع واحد منهما تاريخ ولا قبض كان الرهن اولى وهذا استحسان والقياس ان تكون الهبة اولى لانها تثبت الملك والرهن لا يثبته فكانت البينة المثبتة للزيادة اولى وجه الاستحسان ان الرهن مضمون والهبة امانة والمضمون اقوى فكان اولى بخلاف الهبة بشرط العوض لانها بيع انتهاءً والبيع اولى لكونه عقد ضمان يثبت الملك للحال صورة ومعنى والرهن لا يثبته الا عند الهلاك معنى لا صورة ١٢ زيلعي بحذف **٥** قوله اولى لانهما لما ادعيا الشراء من شخص واحد فقد اتفقا على ان الملك له فمن اثبت منهما التلقي من جهته في زمان لا يزاحمه فيه احد كان اولى لاتفاقهما على ان الملك لا يثبت الا بالتلقي منه بخلاف ما اذا كان كل واحد منهما يدعي الشراء من شخص آخر غير الذي يدعي منه صاحبه الشراء ١٢ زيلعي **٦** قوله سواء كان تاريخ احدهما اقدم او لم يكن لان كلا واحد منهما يثبت الملك لبائعه وملك بائعه مطلق لا تاريخ فيه فيثبت لكل واحد من البائعين ملك مطلق فيكون بينهما فصار كما اذا حضر البائعان وادعيا الملك من غير تاريخ وكذا لو ذكر احدهما تاريخا دون الآخر فهما سواء لانه لا يترجح بالتقدم حقيقة فكيف يترجح بالاحتمال ١٢ زيلعي **٧** قوله اولى - لان البينة مع التاريخ تدفع ملك غيره في وقت التاريخ وبينة ذي اليد على الدفع مقبولة فلا يثبت الملك لغيره بعده الا بالتلقي من جهته وهو لم يدع ذلك ١٢ زيلعي **٨** قوله فصاحب اليد لان بينتهما قامتا على ما لا تدل عليه اليد فاستويا في الاثبات وترجحت بينة صاحب اليد باليد فيقضى له به ولا عبرة للتاريخ لان اولية الملك تستوعب كل تاريخ فلا يفيد ذكره من احدهما او منهما اتحد التاريخان او اختلفا ١٢ منه

muftiapp.com

کلُّ سبب فی الملك لا یتکرّرُ وان اقام الخارجُ بینةً علی الملك المطلقِ وصاحبُ
الید بینةً علی الشراء منه کانَ[1] صاحبُ الید اولی وان اقام کلُّ واحدٍ منهما البیّنة علی
الشراء من الآخر ولا تاریخ معهما تهاترتا[2] البینتان وان اقام احدُ المدعیین شاهدین
والآخر اربعةً فهما سواءٌ ومن ادّعی قصاصًا علی غیره فجحد استُحلِفَ فان نکل
عین الیمین فیما دون النفس لزمه القصاصُ وان نکل فی النفس حُبِسَ حتی یقرّ
اویحلف وقال ابو یوسف ومحمد رحمهما الله تعالیٰ یلزمه[4] الارشُ فیهما واذا قال
المدعی لی بینة حاضرةٌ قیل لخصمه اعطه کفیلًا بنفسك ثلثة ایامٍ فان فعل
والا اُمِرَ بملازمته الا ان یکونَ غریبًا علی الطریق فیلازمه مقدارَ[4] مجلس القاضی
وان قال المدّعی علیه هذا الشیءُ اودعنیه فلان الغائب اورهنه عندی او
غصبتُه منه واقام بینةً علی ذلك فلا[5] خصومة بینه و بین المدّعی وان قال
ابتعتُه من فلان الغائب فهو خصمٌ[6] وان قال المدّعی سُرِق منی واقام البینةَ و
قال صاحب الید اودعنیه فلانٌ واقام البینةَ لم تندفع[6] الخصومةُ وان قال

---

[1] قوله کان - لان الخارج اثبت الملك لنفسه ببینة واثبت ذو الید التلقی منه فکان له بحکم التلقی منه ولاقراره بانه له فی ضمن دعوی الشراء منه لا یمنع صحة دعواه وقبول بینته کما اذا اقر له بالملك صریحا ثم ادعی بعد ذلك انه اشتراه منه فی زمان یمکن الشراء منه لانه لا تنافی اذ التوفیق ممکن ۱۲ از یلعی [2] قوله تهاترتا لان الاقرار بالشراء من صاحبه اقرار منه بالملك له فصارت بینة کل واحد منهما کانها قامت علی اقرار الآخر وفیه التهاتر بالاجماع لتعذر الجمع فکذا هذا ۱۲ از یلعی [3] قوله یلزمه لان النکول اقرار فیه شبهة عندهما فلا یثبت به القصاص ویثبت به الارش ۱۲ جوهرة [4] قوله مقدار - لانه یلحقه الضرر بالزیادة علی ذلك فلا یزاد علیه ولا ضرر فی هذا القدر ظاهرًا ۱۲ از یلعی [5] قوله فلا - لانه اثبت بینته ان العین وصلت الیه من جهة الغائب وان یده لیست بید خصومة فصار کما اذا اقر المدعی بذلك او اثبت ذو الید اقراره برد الشرط اثبات هذه الاشیاء دون الملك حتی لو شهدوا بالملك للغائب دون هذه الاشیاء لم تندفع الخصومة وبالعکس تندفع ۱۲ از یلعی [6] قوله لم تندفع وقال محمد تندفع الخصومة عنه وهو القیاس لانه لم یدع علیه الفعل فصار کما لو قال غُصِبَ منی علی البناء للمفعول وجه الاستحسان ان قول المدعی سرق منی یکون دعوی الفعل علیه فی المعنی وانما جعله بالبناء للمفعول لاجل الستر علیه کیلا یقطع فصار کانه قال لسرقته منی وهذا بخلاف مسئلة الغصب لانه لم یدع علیه الفعل ولیس فیه ما یوجب العدول عنه اذ الحد لا یجب علی فاعله فلا یحترز عن کشفه ۱۲ از یلعی بتغییر [عه] بان قال احدهما انا اشتریته منك وقال الآخر لا بل انا اشتریته منك ۱۲ [عه] وبهذا عند ابی حنیفة لان الاطراف یسلك بها مسلك الاموال بخلاف النفس ۱۲ ج [له] ای فی المصر حتی لو قال لا بینة لی او شهودی غیب لا یکفل ۱۲ ج [له] وبهذا التقدیر مروی عن ابی

marfat.com

المدعی ابتعتُه من فلانٍ وقال صاحبُ الید اودعنیه فلانٌ ذلك سقطتِ الخصومة
بغیر بینة والیمینُ باللہ تعالیٰ دون غیرہ ویؤکّد بذکر اوصافه ولا یُستحلَف بالطلاق
ظاہرہ السقوط بلا بینۃ ویمین ۱۲
ولا بالعتاق ویستحلفُ الیهودیَّ باللہ الذی انزل التوراۃَ علی موسیٰ علیه السّلامُ
والنصرانی باللہ الذی انزل الانجیلَ علیٰ عیسیٰ علیه السّلام والمجوسیَّ باللہ الذی
خلق النار ولا یستحلفون فی بیُوت عبادتهم ولا یجب تغلیظ الیمین علی المسلم
لان المسلم لا یحضرہا ۱۲ کشف — لاطلاق حدیث الیمین علی من انکر ۱۲ کشف
بزمان ولا بمکانٍ ومَن ادّعیٰ انه ابتاع من هٰذا عبدہ بالفٍ فجحدہ استُحلِفَ باللہ
ما بینکما بیعٌ قائمٌ فیه ولا یُستحلَفُ باللہ ما بعتُ ویُستحلَف فی الغصب باللہ ما
لانہ قد یباع العین ثم یقال فیہ ۱۲ کشف
یستحق علیك رد هذہ العین ولا رد قیمتها ولا یستحلف باللہ ما
بعنی ولا مثلہا ۱۲ ک — لانہ قد یغصب یفسخ بنحو البیع ۱۲ ک
غصبت وفی النکاح باللہ ما بینکما نکاحٌ قائمٌ فی الحال وفی دعوی الطلاق باللہ ما
هی بائنٌ منك الساعة بما ذکرتَ ولا یُستحلف باللہ ما طلّقها وان کانت دارٌ فی
لان النکاح قد یعود بعد الابانۃ ۱۲ ک
ید رجلٍ ادّعاہ اثنان احدُهما جمیعَها والآخرُ نصفها واقاما البینة فلصاحبِ
الجمیع ثلثةُ ارباعها ولصاحب النصف رُبعها عند ابی حنیفة رحمه اللہ تعالیٰ و
قالا هی بینهما اثلاثًا ولو کانت الدار فی ایدیهما سلمتْ لصاحب الجمیع نصفُها

---

۱ قولہ دون لقولہ علیہ السلام من کان منکم حالفا فلیحلف باللہ ۱۲ کشف. ۲ قولہ بما ذکرت۔ کان التقیید بقولہ بما ذکرت للاحتراز عما اذا ارتدت او مکنت ابن الزوج ثم ادعت الطلاق بعد الدخول طلبا للنفقۃ العدۃ او قبل الدخول طلبا لنصف المہر فلو ان الزوج نفی البینونۃ مطلقا لکذب ۱۲ کشف ۳ قولہ فلصاحب۔ لان مدعی الکل لا ینازعہ احد فی النصف فسلم لہ من غیر منازعۃ ثم استوت منازعتہما فی النصف الآخر فیکون بینہما فسلم لمدعی الکل ثلاثۃ ارباع ولمدعی النصف سلم لہ الربع وہذا بطریق المنازعۃ وہو قول ابی حنیفۃ رحمہ اللہ ۱۲ زیلعی
۴ قولہ اثلاثا۔ فالثلثان لمدعی الکل والثلث لمدعی النصف لان مدعی الکل یدعی النصفین والآخر النصف الواحد ولیس لشیٔ واحد ثلاثۃ انصاف فیقسم بینہما اثلاثا علی قدر حقہما وہذا بطریق العول ۱۲ زیلعی ۵ قولہ سلمت۔ لان مدعی النصف تنصرف دعواہ الی ما فی یدہ لتکون یدہ یدا محقۃ۔ لان حمل امور المسلمین علی الصحۃ واجب ولو لا ذلک لکان ظالما بالامساک فاقتصرت دعواہ علی ما فی یدہ ولا یدعی شیئا مما فی ید صاحبہ ومدعی الکل یدعی ما فی ید نفسہ وما فی ید الآخر ولا ینازعہ احد فیما فی یدہ فیترک فی یدہ لا علی وجہ القضاء واستوت منازعتہما فیما فی ید صاحبہ فکانت بینتہ اولی لانہ خارج فیہ فیقضی لہ فی ذلک النصف فسلم لہ الکل نصفہا بالترک لا علی وجہ القضاء والنصف الآخر بالقضاء ۱۲ زیلعی ...
۶ ولا یحلف باللہ ما نکحت لانہ قد یطیر دعلیہ الخلع ۱۲ ک.

marfat.com

على وجه القضاءِ ونصفها لا على وجه القضاء وَاذا تنازعا فی دابّةٍ واقام كل
واحد منهما بينةً انّها نُتجت وذكرا تاريخًا وسنُّ الدابّةِ توافقُ احدى التاريخين
فهو اولى وان اُشكل ذلك كانت[1] بينهما واذا تنازعا على دابّة احدهما راكبها والآخرُ
متعلقٌ بلجامها فالراكب اولى[2] وكذلك اذا تنازعا بعيرًا وعليه حملٌ لاحدهما
فصاحبُ الحمل اولى وكذلك اذا تنازعا قميصًا احدهما لابسه والآخر متعلقٌ
بكمه فاللابسُ اولى واذا اختلف المتبايعان فی البيع فادّعى المشترى ثمنًا وادّعى
البائعُ اكثر منه او اعترف البائعُ بقدر من المبيع وادّعى المشترى اكثر منه واقام
احدُهما البينة قضى له بها فان اقام كلّ واحدٍ منهما بينةً كانت البينة المثبتةُ
للزيادة[4] اولى فان لم يكن لكل واحد منهما بينةٌ قيل للمشترى اما ان ترضى بالثمن
الذى ادّعاه البائعُ والا فسخنا البيع وقيل للبائع اما ان تُسلّم ما ادّعاه المشترى
من المبيع والّا فسخنا البيع فان لم يتراضيا استحلف الحاكم كلّ واحدٍ منهما على
دعوى الآخر ويبتدئ[5] بيمين المشترى فاذا حلفا فسخ القاضى البيع بينهما فان
نكل احدُهما عن اليمين لزمه[6] دعوى الآخر وان اختلفا فی الاجل[7] او فی شرط[8] الخيار
او فی استيفاء بعض الثمن فلا تحالُفَ بينهما والقولُ قولُ من يُنكرُ الخيار والاجل مع

---

[1] قوله كانت هذا ان كانا خارجين والا فهى لذى اليد وان خالف سن الدابة الوقتين بطلت البينتان لانه ظهر كذب الفريقين فتترك فى يد ذى اليد ۱۲ زيلعى [2] قوله اولى۔ لان تصرفه اظهر فانه يختص بالملك فكان صاحب يد والمتعلق خارج فكان اولى ۱۲ زيلعى بتصرف [3] قوله قضى لان فى الجانب الآخر مجرد الدعوى والبينة اقوى ۱۲ كشف [4] قوله اولى۔ لان البينة لاثبات ولا تعارض فى الزيادة لان مثبتة الاقل لا تتعرض للزيادة قصدا فانها وان تعرضت لها نفيًا لكن فى ضمن اثبات ان كل الثمن هذا الاقل ومثبتة الزيادة تعرضت لها قصدًا فكانت اولى اذا تعارضتا ۱۲ كشف [5] قوله ويبتدئ۔ لانه اشد انكارًا لانه يطالب بالثمن اولا فهو ينكر الامرين نفس الوجوب ووجوب الاداء ۱۲ كشف [6] قوله لزمه لانه جعل باذلا عند ابى حنيفة او مقرا عندهما فلم يبق دعواه معارضة لدعوى الآخر فلزم القول بثبوته ۱۲ كشف [7] قوله الاجل سواء اختلفا فى اصل الاجل او فى قدره فقال المشترى الثمن مؤجل وانكر البائع او قال المشترى الثمن مؤجل الى سنة و قال البائع بل الى نصف سنة حلف منكر الزيادة ۱۲ شرح وقايه [8] قوله شرط الخيار۔ بان قال احدهما البيع بشرط الخيار وانكر الآخر او قال احدهما ان الخيار الى ثلاثة ايام وقال الآخر بل الى يومين ۱۲ كشف [9] لقوله عليه السلام اذا اختلف المتبايعان والسلعة قائمة بعينها

marfat.com

یمینه وان هلك المبیع ثم اختلفا فی الثمن لم یتحالفا عند ابی حنیفة وابی یوسف رحمهما الله تعالیٰ والقول قول المشتری فی الثمن وقال محمد رحمه الله تعالیٰ یتحالفان ویُفسَخُ البیعُ علی قیمة الهالك وان هلك احدُ العبدین ثم اختلفا فی الثمن لم یتحالفا عند ابی حنیفة رحمه الله تعالیٰ اِلّا ان یرضی البائعُ ان یترُكَ حصة الهالك وقال ابو یوسف رحمه الله تعالیٰ یتحالفان وینفسخُ البیع فی الحیِّ وقیمة الهالك وهو قولُ محمد رحمه الله تعالیٰ واذا اختلف الزوجان فی المهر فادّعی الزوجُ انه تزوّجها بالفٍ و قالت تزوّجتنی بالفین فایهما اقام البینة قُبلتْ بینته وان اقاما معًا البینة فالبینةُ بینةُ المرأة وان لم یکن لهما بینةٌ تحالفا عند ابی حنیفة رحمه الله تعالیٰ ولم یُفسخِ النکاحُ ولکن یُحکَمُ مهرُ المثل فان کان مثل ما اعترف به الزوجُ او اقلّ قضیٰ بما قال الزوجُ وان کان مثل ما ادّعته المرأةُ او اکثر قضیٰ بما ادّعته المرأة وان کان مهرُ المثل اکثر مما اعترف به الزوج واقل مما ادعته المرأة قضیٰ لها بمهرِ

---

۱ قوله لم یتحالفا لقوله علیه الصلوٰة والسلام اذا اختلف المتبایعان والسلعة قائمة تحالفا وترادا بشرط ان تکون السلعة قائمة ۱۲ زیلعی ۲ قوله یتحالفان لقوله علیه الصلوٰة والسلام اذا اختلف المتبائعان تحالفا وترادا مطلقا من غیر اشتراط قیام السلعة قلنا هو محمول علی ما رواه الامام ولفظ الترادف فیه یدل علیه لان الترادیکون فی القائم دون الهالك ۱۲ زیلعی بتصرف کثیر ۳ قوله قیمة الهالك فان اختلفا فی مقدار القیمة بعد التحالف فالقول قول المشتری مع یمینه ۱۲ جوهره ۴ قوله وقیمة ثم اذا اختلفا فی قیمة الهالك قال فی شرح القول قول البائع عند ابی یوسف وقال محمد قول المشتری وایهما اقام البینة قبلت بینته وان اقاما معًا فبینة البائع اولی وفیه بحث طویل طوینا الکشح عنه مخافة السأمة ۱۲ جوهرة ومحمد اعزاز علی غفرله ۵ قوله بینة المرأة هذا اذا کان مهر المثل یشهد للزوج بان کان مثل ما یدعی الزوج او اقل لان الظاهر یشهد للزوج وبینة المرأة تثبت خلاف الظاهر فکانت اولی وان کان مهر المثل یشهد لها بان کان مثل ما تدعیه او اکثر کانت بینة الزوج اولی لانها تثبت الحط وهو خلاف الظاهر والبینات للاثبات وان کان مهر مثلها لا یشهد لها ولا له بان کان اقل مما ادعته المرأة او اکثر مما ادعاه الزوج فالصحیح انهما یتهاتران لانهما استویا فی الاثبات لان بینتها تثبت الزیادة وبینته تثبت الحط فلا تکون احدیهما اولی من الاخری ۱۲ زیلعی بحذف ۶ قوله ولم یفسخ۔ لان یمین کل واحد منهما یتقفی به ما یدعیه صاحبه من التسمیة فیبقی العقد بلا تسمیة وذلک غیر مفسد للنکاح فلا حاجة الی الفسخ بخلاف البیع ۱۲ زیلعی ۷ قوله بمهر المثل لان موجب العقد مهر المثل وهو قیمة البضع وانما سقط ذلک بالتسمیة فاذا اختلفا فیها ولم یکن مع احدهما ظاهر یشهد له رجع الی موجب العقد وهو مهر المثل ۱۲ جوهرة ۸ فحینئذ یتحالفان ویترادان الحی ولا شیٔ للبائع غیر ذلک ۱۲ ج۔

marfat.com

المثل واذا اختلفا فی الاجارۃ قبل استیفاء المعقود علیہ تحالفا[1] وترادّا وان اختلفا
(ای المنافع ۱۲ ز)
بعد الاستیفاء لم یتحالفا وکان القول قول المستاجر وان اختلفا بعد استیفاء بعض
(مع یمینہ ۱۲)
المعقود علیہ تحالفا[2] وفُسِخَ العقد فیما بقی وکان[3] القول فی الماضی قول المستاجر مع
یمینہ واذا اختلف المولی والمکاتبُ فی مال[4] الکتابۃ لم یتحالفا عندَ[5] ابی حنیفۃ رحمہ
(والقول قول المکاتب فی بدل الکتابۃ مع یمینہ ۱۲ ج)
اللہ تعالیٰ وقالا یتحالفان[6] وتفسخ الکتابۃ واذا اختلف الزوجان فی متاع البیت فما
18
یصلح للرجال فھو للرجل وما یصلحُ للنساء فھو للمرأۃ وما یصلح لھما فھو للرجل فان
(أی لأحدھما کالعمامۃ)
مات احدُھما واختلف ورثتہ مع الآخر فما یصلح للرجال[7] والنساء فھو للباقی منھما و
(لشہادۃ الظاھر ۱۲ اک کالوقایۃ والخمار ونحوھما ۱۲ عز)
(کالسریر والحصیر ۱۲ عز)
قال ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ یُدفعُ[8] الی المرأۃ ما یجھز بہ مثلُھا والباقی للزوج واذا
(اذ لا ید للمیت ۱۲ کشف)
باع الرجل جاریۃً فجاءت بولدٍ فادّعاہ البائع فان جاءت بہ لاقل من ستۃ اشھرٍ
من یوم باعھا فھو ابنُ البائع وامُّہ اُمُّ ولدٍ لہ ویُفسخُ البیعُ ویُردُّ الثمن وان ادّعاہ

[1] قولہ تحالفا۔ لان الاجارۃ قبل قبض المنفعۃ نظیر البیع قبل قبض المبیع من حیث ان کلواحد منھما مدع علی صاحبہ ومنکر لما یدعیہ صاحبہ ومن حیث انہما یحتملان الفسخ وھما عقد معاوضۃ فان قیل قیام المعقود علیہ شرط للتحالف والمنفعۃ معدومۃ فوجب ان لا یجری فیھا التحالف قلنا فی المعدوم یجری التحالف کما فی السلم ۱۲ زیلعی [2] قولہ لم یتحالفا۔ لان فائدۃ التحالف الفسخ والمنافع المستوفاۃ لا یمکن فسخ العقد فیھا ۱۲ کشف [3] قولہ وکان۔ لان العقد ینعقد ساعۃ فساعۃ فیصیر فی کل جزء من المنفعۃ کانہ ابتدأ العقد علیھا ۱۲ جوہرۃ [4] قولہ فی مال الکتابۃ۔ ای فی قدرہ لان التحالف فی المعاوضات اللازمۃ وبدل الکتابۃ غیر لازم علی المکاتب فلم تکن فی معنی البیع ۱۲ کشف [5] قولہ عند لان البدل فی الکتابۃ مقابل بفک الحجر وھو ملک التصرف والید للحال وقد سلم ذلک للعبد ولا یدعی علی مولاہ شیئا والتحالف بعد القبض علی خلاف القیاس فلا یتحالفان فیکون القول قول العبد لکونہ منکرا وانما یصیر مقابلا بالعتق عند الاداء وقبلہ لا یقابلہ اصلا حتی یقال فیہ انہ اختلاف قبل القبض ۱۲ زیلعی [6] قولہ یتحالفان۔ لان الکتابۃ عقد معاوضۃ تقبل الفسخ وکلواحد منھما مدع علی الآخر لان المولی یدعی بدلا زائدا والعبد ینکرہ والعبد یدعی استحقاق العتق علی المولی عند اداء ما یقربہ والمولی ینکرہ فیتحالفان ۱۲ زیلعی [7] قولہ للرجل۔ لان المرأۃ وما فی یدیھا فی ید الزوج لانہ قوام علیھا والقول فی الدعاوی لصاحب الید بخلاف ما یختص بھا لانہ یعارضہ ظاھر اقوی منہ وھو ید الاستعمال ۱۲ کشف [8] قولہ للرجال والنساء۔ واما ما لا اشکال فیہ وھو ما یصلح لاحدھما فقط فھو علی ما کان قبل الموت ۱۲ زیلعی [9] قولہ یدفع۔ لان الظاھر ان المرأۃ تأتی بالجھاز من بیت اھلھا۔ ثم فیما عداہ لا معارض لہ لظاھر یدہ علیہ ۱۲ جوہرۃ [10] قولہ فھو۔ وفی القیاس وھو قول زفر والشافعی ان الدعوۃ باطلۃ ان البیع اعتراف منہ انہ عبد فکان متناقضا فی دعواہ وجہ الاستحسان ان اتصال العلوق بملکہ شھادۃ ظاھرۃ علی کونہ منہ لان الظاھر عدم الزنا ومبنی النسب علی الخفاء فیعفی فیہ التناقض واذا صحت الدعوی استندت الی وقت العلوق فبان انہ باع ام ولدہ فینفسخ البیع ۱۲ کذا فی الھدایۃ وکشف۔

marfat.com

المشتری مع[1] دعوۃِ البائع او بعدھا فدعوۃ البائع اولی وان جاءت بہ لاکثر من ستۃ اشھرٍ ولاقل من سنتین لم تُقبل[2] دعوۃُ البائع فیہ اِلّا ان یُصدِّقہ المشتری و (فحینئذ یثبت النسب لتصادقہما ۱۲ کشف) ان مات الولدُ فادّعاہ البائعُ وقد جاءت بہ لاقلّ من ستۃ اشھرٍ لم یثبتِ النسبُ فی الولد ولا[2] الاستیلادُ فی الام وان ماتت الامُّ فادعاہ البائعُ وقد جاءت بہ لاقل من ستۃ اشھرٍ یثبت[3] النسبُ منہ فی الولد واخذہ البائعُ ویَرُدُّ[4] الثمنَ کلَّہ فی قول ابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ وقالا یَرُدُّ حصۃ الولد ولا یرد حصۃ الامّ ومن ادعی نسبَ احدِ التوأمین یثبت نسبھما[5] منہ

کتاب الشھادات[6]

الشھادۃ فرضٌ تلزمُ الشھودَ ولا یسعُھم کتمانُھا اذا طالبھمُ المدعی والشھادۃُ بالحدود (یعنی ادا او با ۱۲ ج) یخیّرُ فیھا[7] الشاھدُ بین الستر والاظھار والسترُ افضلُ الا انّہ یجبُ ان یشھد (لقولہ تعالیٰ ولا یابَ الشھداء اذا ما دعوا ۱۲ کشف) بالمال فی السرقۃ فیقولُ اخذ المال ولا یقولُ سرق والشھادۃُ علی مراتب منھا (اجلاءً الحق المسروق منہ ۱۲ ک) (محافظۃً علی الستر ۱۲ کشف)

---

[1] قولہ مع۔ اما لو ادعاہ المشتری اولا ثبت النسب منہ بجعلہ واطئا بالنکاح قبل الشراء ولا یثبت نسب البائع بعدہ لاستغناء الولد عن النسب ۱۲ عینی علی الہدایہ [2] قولہ ولا۔ لان الام تابعۃ لہ ولم یثبت نسبہ بعد الموت لعدم حاجتہ الی ذلک فلا یتبعہ الاستیلاد ۱۲ کشف [3] قولہ یثبت۔ لان الولد اصل فی النسب فلا یضرہ فوات التبع وانما کانت الام تبعا لانہا تستفید الحریۃ من جہتہ لقولہ علیہ الصلوۃ والسلام اعتقہا ولدہا ۱۲ کشف [4] قولہ ویرد۔ لانہ تبین انہ باع ام ولدہ ومالیتہا غیر متقومۃ عندہ فی العقد والغصب فلا یضمنہا المشتری فلو لم یرد البائع الی المشتری حصۃ الام لزم تضمین المشتری بام الولد لانہا ماتت فی یدہ وعندہما متقومۃ فیضمنہا ۱۲ کشف [5] قولہ نسبہما۔ لانہما من ماءٍ واحد فمن ضرورۃ ثبوت نسب احدہما ثبوت نسب الآخر ۱۲ کشف۔ [6] قولہ الشہادات الشہادۃ لغۃ اخبار قاطع وفی عرف اہل الشرع اخبار صدق باثبات حق بلفظ الشہادۃ فی مجلس القضاء فتخرج شہادۃ الزور فلیست شہادۃ ۱۲ شلبی [7] قولہ افضل۔ والاخبار الواردۃ فی الستر بلغت مبلغ الشہرۃ لتعدد متونہا فصلحت مخصصۃ لعموم آیۃ ولا تکتموا الشہادۃ ۱۲ فتح القدیر

[8] لان دعوی البائع اسبق لاستنادہا الی العلوق ۱۲ کشف [9] لاحتمال ان لا یکون العلوق فی ملکہ فلم توجد الحجۃ ۱۲ کشف۔

[10] تاکیدا لما قبلہ ۱۲ عز [11] لانہا حقہ فیتوقف علی طلبہ کسائر الحقوق ۱۲ کشف [12] ہذا اذا کانوا اربعۃ اما اذا کانوا اقل فالستر واجب لانہا تکون قذفا ۱۲ ج

marfat.com

الشهادة فی الزنا یعتبر فیها اربعة[1] من الرجال ولا[2] تقبل فیها شهادة النساء ومنها
الشهادة ببقیة الحدود والقصاص تقبل فیها شهادة رجلین ولا تقبل فیها شهادة
النساء وما سوی ذلك من الحقوق تقبل فیها شهادة رجلین او رجلٍ وامرأتین
سواءٌ کان الحق مالاً[3] او غیر مالٍ مثل النکاح والطلاق والوکالة والوصیة وتقبل فی
الولادة والبکارة والعیوب بالنساء فی موضعٍ[4] لا یطلع علیه الرجال شهادة امرأة واحدة
ولا بُدّ فی ذلك کلّه من العدالة ولفظة الشهادة فان لم یذکر الشاهد لفظة الشهادة
وقال اعلم او اتیقن لم[6] تقبل شهادته وقال ابو حنیفة رحمه الله تعالیٰ یقتصر[7]
الحاکم علی ظاهر عدالة المسلم الا فی الحدود والقصاص فانه یسأل عن الشهود و
ان طعن الخصم فیهم یسأل عنهم وقال ابو یوسف ومحمد رحمهما الله لا بُدّ
ان یسأل عنهم فی السرّ[8] والعلانیة[9] وما یتحمّله الشاهد علی ضربین احدهما ما
یثبت حکمه بنفسه[10] مثل البیع والاقرار والغصب والقتل وحکم الحاکم فاذا سمع[11]
ذلك الشاهد او رآه وسعه ان یشهد به وان لم یشهد علیه ویقول اشهد انه

---

[1] قوله اربعة - لآیة واللاتی یاتین الفاحشة من نسائکم فاستشهدوا علیهن اربعة منکم ۱۲ کشف [2] قوله ولا تقبل - لحدیث الزهری مضت السنة من لدن رسول الله صلی الله علیه وسلم والخلیفتین من بعده ان لا شهادة للنساء فی الحدود والقصاص رواه ابن ابی شیبة ۱۲ کشف [3] قوله مالا - انما قال مالا او غیر مال لان فیه خلاف الشافعی رحمه الله فان غیر المال لا تقبل فیه شهادة رجل وامرأتین عنده بل هذا مخصوص بالمال ۱۲ کشف [4] قوله فی موضع - هذا بیان للواقع ان اراد بعیوب النساء العیوب المختصة بالنساء کالرتق والقرن فی الفرج او احتراز عن نحو القروح والکسر فی ساق الجاریة مثلاً ان اراد بها مطلق العیوب القائمة بالنساء ۱۲ کشف [5] قوله من العدالة - اما العدالة فلآیة ممن ترضون من الشهداء والمرضی من الشهداء هو العدل واما لفظة الشهادة فلان النصوص نطقت باشتراط ذا لامر فیها بهذه اللفظة ۱۲ کشف مع تصرف [6] قوله لم تقبل - لان النصوص ناطقة بالاستشهاد فلا یقوم مقامها غیرها ۱۲ زیلعی [7] قوله یقتصر - لقوله علیه الصلوٰة والسلام المسلمون عدول بعضهم علی بعض الا محدودا فی قذف رواه ابن ابی شیبة ۱۲ کشف [8] قوله فی السر - بان یبعث الرقعة بیده امینة الی المزکی - کل ذلك فی السر ۱۲ کشف [9] قوله والعلانیة قال الاتقانی وصورة تزکیة العلانیة ان یجمع القاضی بین المعدل والشاهد فیقول المعدل للشاهد هذا الذی عدلته ۱۲ شلبی [10] قوله بنفسه ای یکون هو تمام السبب لذلك الحکم قولاً کان مثل البیع والاقرار والطلاق وحکم الحاکم او فعلاً کالغصب والقتل ۱۲ شلبی [11] ای الایصاء لانه قال او غیر مال فلو کان المراد الوصیة لکان مالا ۱۲ جوهرة

marfat.com

باعَ ولا يقول اشهَدَنی ومنه مالا يثبتُ حُكمه بنفسه مثل[1] الشهادة على الشهادة
لانه كذب ۱۲ ج
فاذا سَمِعَ شاهدًا يَشهدُ بشئ لم يجزله ان يشهد على شهادته الّا ان يشهَدَه و
كذلك لو سَمِعَه يُشهِدُ الشاهد على شهادته لم يَسَع للسامع ان يشهد على ذلك
لانه انما حمل غيره ولم يحمله ۱۲ ج
ولا يحل للشاهد اذا رأى خطه ان يشهد الّا[2] ان يذكر الشهادة ولا تقبل شهادة
الاعمى[3] ولا المملوك[4] ولا المحدود فی قذفٍ وان تاب[5] ولا شهادةُ الوالدِ لولده
وصلية ۱۲ عز لانها شهادة لنفسه من وجه ۱۲ ك
وولد ولده ولا شهادةُ الولد لابويه واجدادِه ولا تقبلُ شهادة احدی الزوجين
للاخر ولا شهادة المولىٰ لعبده ولا لمكاتبه ولا شهادة الشريك[6] لشريكه فيما هو
من شركتهما وتُقبلُ شهادةُ الرجل لاخيه وعمّه ولا تُقبلُ شهادةُ مخنّثٍ[7] ولا نائحةٍ[8]

---

[1] قوله مثل لان الشهادة غير موجبة بنفسها بل بالنقل الى مجلس القضاء فلا بد من الانابة والتحمل ۱۲ جوهرة [2] قوله الا۔ فان لم يتذكر وجزم انه خطه لا يشهد لان هذا الجزم ليس بجزم بل تخيل الجزم لان الخط يشبه الخط فلم يحصل العلم ۱۲ شلبی [3] قوله الاعمى۔ وقال زفر يجوز فيما يجری فيه التسامع و قال ابو يوسف والشافعی يجوز ان كان بصيرا وقت التحمل ولابی حنيفة ان الاداء يفتقر الى التمييز بالاشارة بين المشهود له والمشهود عليه مع التلفظ باسميهما فلا يرد اشارة الاخرس ولا يميز الاعمى الا بالنغمة وفيه شبهة يمكن التحرز عنها بخلاف الشهود بخلاف نحو شهادة القابلة على نحو الولادة ۱۲ كشف [4] قوله للمملوك لان الشهادة من باب الولاية وهو لا يلی نفسه فاولی ان لا يلی غيره ۱۲ كشف [5] قوله وان تاب۔ وقال الشافعی تقبل اذا تاب لنا آية ولا تقبلوا لهم شهادة ابدا والاستثناء منصرف الى واولئك هم الفاسقون لان انصرافه الى لا تقبلوا يفيد انصرافه الى فاجلدوا لو اوالعطف وهو منتف بالاجماع ۱۲ كشف [6] قوله ولا شهادة والاصل فيه قوله عليه الصلوٰة والسلام لا تقبل شهادة الولد لوالده ولا الوالد لولده ولا المرأة لزوجها ولا الزوج لامرأته ولا العبد لسيده ولا المولى لعبده ولا الاجير لمن استاجره ۱۲ كشف [7] قوله وتقبل۔ لان الاملاك متميزة و الايدی متحيزة لانه ليس لاحدهما تبسط فی مال الآخر ۱۲ جوهرة [8] قوله مخنث۔ هو الذی فی كلامه لين وتكسر۔ ومراده اذا كان يتعمد ذلك تشبها بالنساء وفی عرف الناس هو الذی يباشر الرديء من الافعال ويلين كلامه عمدا كل ذلك معصية فلا تقبل شهادته لقوله عليه الصلوٰة والسلام لعن الله مؤنثين من الرجال والمذكرات من النساء واما اذا كان فی كلامه وفی اعضائه تكسر خلقة ولم يشتهر بشئ من الافعال الرديئة فهو عدل مقبول الشهادة ۱۲ زيلعی [9] قوله ولا نائحة لانهما ترتكبان محرما لنهيه عليه الصلوٰة والسلام عن الصوتين الاحمقين الفاجرين النائحة والمغنية ۱۲ كشف

[1] اى ذلك الشاهد على شهادة نفسه ۱۲ شلبی [2] لانها شهادة لنفسه من وجه ۱۲ جوهرة [3] وفی غيره تقبل لعدم التهمة ۱۲ كشف

marfat.com

ولا مُغَنِّيَةٍ ولا مُدْمِنِ الشُّرب على اللهو ولا من يلعب بالطيور ولا مَنْ يُغَنِّي للناس
ولا من يأتي بابًا من الكبائر التي يتعلَّقُ بها الحدُّ ولا من يدخُلُ الحَمَّامَ بغير إزارٍ
ولا من يأكُلُ الربٰوا ولا المُقامِر بالنرد والشطرنج ولا من يفعل الافعال المستخفَّة
كالبول على الطريق والاكل على الطريق ولا تُقبل شهادة من يُظهِرُ سبَّ السلف
وتُقبلُ شهادة اهل الاهواء الّا الخطابيّة وتقبل شهادة اهل الذمة بعضهم
على بعض وان اختلف مللهم ولا تقبل شهادة الحربي على الذمي وان كانت
الحسنات اغلب من السيئات والرجل ممن يجتنب الكبائر قبلت شهادته وان
الحُرّ بمعصية وتقبل شهادة الاقلف والخصي وولد الزنا وشهادة الخنثى جائزة
واذا وافقت الشهادة الدعوى قبلت وان خالفتها لم تقبل ويعتبر اتفاق الشاهدين
في اللفظ والمعنى عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى فان شهد احدهما بالف والآخر

لان كشف العورة حرام ۱۲ ك — فانه فاسق ۱۲ عز — لانه يورث غفلة ۱۲ ك — لان كل ذلك من الكبائر ۱۲ ز — لانه تارك للمروءة ۱۲ ك — بلا اصرار ۱۲ ك — وصلية ۱۲ — كلها ۱۲ — وصلية ۱۲ — لانه لا يخل بالعدالة الا اذا تركها استخفافا ۱۲ ك — بان كانت في الف قرض وشهدا بالف قرض ۱۲ شلبي — بان كانت في الف قرض وشهدا بالف ثمن متاع ۱۲ ش — نظيره نسقيه بخلاف متى يكتمه ۱۲ ك

ه۱ قوله ولا مدمن. يعني شرب غير الخمر من الاشربة اما الخمر فشربها يسقط العدالة وان كان بغير لهو. والادمان المداومة والملازمة اي يشرب ومن نيته ان يشرب بعد ذلك اذا وجدها ۱۲ جوهرة ه۲ قوله على اللهو. قول المصنف على اللهو لم يظهر في وجه زيادته لانه ان قيد الشرب بالحرام يشمل الخمر ولا يخفى ان اللهو ليس بشرط في الخمر وان قيد بالحلال لزم اهمال بيان حكم الحرام وان اريد به الاعم من الحرام والحلال لزم ما لزم من تقييده بالحرام الا ان يختار الشق الاول وقيد اللهو لاخراج التداوي لما في الدر المختار" وانما قال على اللهو ليخرج الشرب للتداوي فلا يسقط العدالة لشبهة الاختلاف والاختلاف في شرب الخمر للتداوي متحقق كما في شرب غيرها من المحرمات لاجله فيصلح ان يكون اللهو مخرجا لشربها للتداوي ۱۲ كشف ه۳ قوله تقبل لانه فسق من حيث الاعتقاد وما اوقعه في الاتدين فيمتنع عن الكذب فصار كالكل متروك التسمية عامدا مستبيحا لذلك ۱۲ كشف ه۴ قوله اهل الاهواء. اراد باهل الاهواء اصحاب البدع كالخارجي والرافضي والجبري والقدري والمشبه والمعطل ويسمى اهل البدع اهل الاهواء لميلهم الى محبوب انفسهم بلا دليل شرعي او عقلي ۱۲ شلبي ه۵ قوله الخطابية هم قوم من الروافض ينسبون الى ابي الخطاب محمد بن وهب الاجدع يستجيزون ان يشهدوا للمدعي اذا حلف عندهم انه محق ويقولون المسلم لا يحلف كاذبا فبا عتقادهم هذا تمكنت شبهة في شهادتهم فلعله اقدم على الشهادة بهذا الطريق وقيل انهم يعتقدون ان من ادعى منهم شيئا على غيره يجب ان يشهد له بقية شيعته وذكر الاقطع انهم قوم ينسبون الى ابي الخطاب رجل كان بالكوفة قتله عيسى بن موسى وصلبه بالكناسة لانه كان يزعم ان علي بن ابي طالب الاله الاكبر وجعفر الصادق الاله الاصغر ۱۲ زيلعي ه۶ قوله على الذمي ويقبل على الحربي ان كانا من دار واحدة والا فلا يقبل كالترك والروم ۱۲ كشف ه۷ قوله الكبائر الاصح ان الكبيرة كل ما كان شنيعا بين المسلمين وفيه هتك حرمة الدين ۱۲ كشف ه۹ قوله ولد الزنا. لان فسق الابوين لا يوجب فسقه لكفرهما وهو مسلم ۱۲ كشف ه۱۰ قوله جائزة. لانه رجل او امرأة وشهادة الجنسين مقبولة بالنص ۱۲ كشف ه۱۱ قوله في اللفظ. بان يكون المعنى المطابقي لكلام احدهما هو المعنى المطابقي لكلام الآخر بعينه كالف والف او الفين والفين مثلا ولا يشترط هذه العينية في جميع اجزاء كلاميهما فلو وجدت في بعض الفاظهما تقبل في ذلك القدر كالف والف وخمسمائة حيث توافقا في لفظة الالف فتقبل في الالف ۱۲ كشف ه۱۲ لانه يجمع الناس على ارتكاب كبيرة ۱۲ كشف ه۱۳ يقال المرء اذا فعل ما دون الفواحش

ه۸ قوله لانه قطع بعضو فلا فصار كما اذا قطعت يده

بالفين لم تقبل شهادتهما عند ابی حنيفة وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى تُقبل بالالف وان شهد احدهما بالف والآخر بالفٍ وخمس مائةٍ والمدعی يدعی الفاً وخمس مائةٍ قُبلت شهادتهما بالف واذا شهد ابالفٍ وقال احدهما قضاه منها خمس مائةٍ قبلت شهادتهما بالفٍ ولم يُسمع قوله انه قضاه منها خمس مائة الا ان يشهد معه آخر وينبغی للشاهد اذا علم ذلك ان لا يشهد بالف حتی يُقرّ المدعی انه قبض خمس مائةٍ واذا شهد شاهد ان ان زيداً قتل يوم النحر بمكة و شهد آخران انه قتل يوم النحر بالكوفة واجتمعوا عند الحاكم لم يقبل الشهادتين فان سبقت احداهما وقضی بها ثم حضرت الاخری لم تُقبل ولا يسمع القاضی الشهادة علی جرح ولا نفی ولا يحكم بذلك الا ما استحق عليه ولا يجوز للشاهد ان يشهد بشیء لم يُعاينه الا النسب والموت والنكاح والدخول وولاية القاضی فانه يسعه ان يشهد بهذه الاشياء اذا اخبره بها من يثق به والشهادة علی الشهادة جائزة فی كلّ حقٍّ لا يسقط بالشبهة ولا تُقبل فی الحدود والقصاص ويجوز شهادة شاهدين علی شهادة شاهدين ولا تُقبل شهادة واحدٍ علی شهادة واحدٍ

---

۱ قوله تقبل۔ لانهما اتفقا علی الاقل وتفرد احدهما بالزيادة فيثبت ما اتفقا عليه لوجود الحجة دون ما تفرد به احدهما العدمها وذلك ليس باختلاف بخلاف ما اذا ادعی الاقل حيث لا يثبت شیء لان المدعی كذب من يشهد بالزيادة وبشهادة الفرد لا يثبت الحق ۱۲ زيلعی بحذف ۲ قوله جرح۔ ای مجرد وهو ما يفسق الشاهد ولم يوجب حقا للشرع او العبد مثل هو فاسق او اكل الربوا او انه استاجر هم۔ صورة المسئلة اذا اقام البينة علی العدالة فاقام الخصم البينة علی الجرح ان كان الجرح جرحا مجردا لا يعتبر بينة الجرح۔ وانما قلت ان صورة المسئلة هذه لانه لو لم يقم البينة علی العدالة فاخبر مخبر ان الشهود فساق او اكلوا الربوا او انه استاجرهم فان الحكم لا يجوز قبل ثبوت العدالة لا سيما اذا اخبره مخبر ان ان الشهود فساق ۱۲ شرح وقايه ۳ قوله ولا يجوز۔ لان الشهادة لا تجوز الا بعلم ولا يتحقق العلم الا بالمشاهدة والعيان او بالخبر المتواتر ولم يوجد فصار كالبيع والاجارة ۱۲ زيلعی ۴ قوله والا۔ والقياس ان لا يجوز كما بيناه وجه الاستحسان ان هذه الامور تختص بمعاينة اسبابها خواص من الناس ويتعلق بها احكام تبقی علی انقضاء القرون وانقراض الاعصار فلو لم تقبل فيها بالتسامع ادی الی الحرج وتعطيل الاحكام ۱۲ زيلعی مع تصرف ۵ قوله جائزة۔ والقياس ان لا يجوز لانها عبادة بدنية فلا تجری فيها النيابة ويجوز استحسانا لشدة الحاجة اليها اذ شاهد الاصل قد يعجز فلو لم تجز لادی الی اتواء الحقوق ۱۲ كشف مع تغيير ۶ لاختلافهما لفظا لان الالف لا يعبر به عن

madrasah.com

وصفة الاشهاد ان يقول شاهدُ الاصل لشاهد الفرع اشهدْ[1] على شهادتي انّي (دلها لفظ الاول من هذا واقصر منه ۱۲ک)
اشهد ان فلان بن فلانٍ اقرّ عندي بكذا واشهدني على نفسه وان لم يقل اشهدني
على نفسه جاز ويقولُ شاهدُ الفرع عند الاداء اشهد ان فلانا اقرّ عنده بكذا او
قال لي اشهد على شهادتي بذلك فانا اشهدُ بذلك ولا تقبل شهادتهُ شهود الفرع
الّا[2] ان يموت شهودُ الاصل او يغيبوا مسيرة ثلثة ايام فصاعدًا او يمرضوا مرضًا لا
يستطيعون معه حضور مجلس الحاكم فان عدّل شهودُ الاصل شهودَ الفرع[3] جاز (بالنصب ۱۲ بالرفع ۱۲)
وان سكتوا عن تعديلهم جاز وينظر القاضي في حالهم وان[4] انكر شهود الاصل الشهادة (ای الاشهاد ۱۲ منه)
لم تُقبل شهادةُ شهود الفرع وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى في شاهد الزور اشهّره
في السوق ولا اُعزّره وقالا رحمهما الله تعالى نوجعه ضربًا ونحبسه

باب الرّجوع عن الشهادة

اذا رجع الشهودُ عن شهادتهم قبل الحكم بها سقطت شهادتهم ولا ضمان عليهم
فان حكم بشهادتهم ثم رجعوا لم يُفسخ[5] الحكمُ ووجب عليهم ضمان ما اتلفوه
بشهادتهم ولا يصحّ[6] الرجوع الا بحضرة الحاكم واذا شهد شاهدان بمالٍ فحكم[7] الحاكم

---

[1] قوله اشهد۔ لان الفرع كالنائب عنه فلا بد من التحميل والتوكيل ۱۲ کشف [2] قوله الا۔ لان جوازها عند الحاجة وانما تمس عند عجز الاصل ۱۲ کشف [3] قوله جاز لان الفروع من اهل التزكية فصح تعديلهم شهود الاصل وكذا اذا عدل احد الشاهدين صاحبه ۱۲ زيلعي [4] قوله انكر۔ معناه اذا قال شهود الاصل لم نعرفهم ولم نشهدهم على شهادتنا فماتوا او غابوا ثم جاء الفروع وشهدوا عند الحاكم لم تقبل لان التحميل شرط ولم يثبت للتعارض بين خبر الاصول وبين خبر الفروع ۱۲ زيلعي [5] قوله لم يفسخ۔ لان اخر كلامهم يناقض اوله فلا ينتقض الحكم بالتناقض ۱۲ زيلعي [6] قوله بحضرة لانه فسخ للشهادة فيختص بما تختص به الشهادة من مجلس الحاكم اي حاكم كان ۱۲ زيلعي [7] قوله فحكم اطلقه وهو مقيد بما اذا قبض المدعى المال لان الاتلاف به يتحقق اما اذا لم يقبض المدعى مدعاه لا يجب الضمان ۱۲ محمد اعزاز علي غفرله [8] انما يقول واشهدني اذا كان المقر اشهده على نفسه اما اذا كان سمع ولم يشهده على نفسه فانه يقول اقر عندي ولا يقول اشهدني كي لا يكون كاذبا ۱۲ جوهرة مصحح [9] لان الماخوذ على الفروع النقل دون التعديل ۱۲ زيلعي [10] لان القاضي لا يقضي بكلام متناقض ۱۲ ک [11] لانهم اعترفوا بالتعدي فلزمهم الضمان ۱۲ ج۔

marfat.com

به ثم رجعا ضمنا[1] المال للمشهود عليه وان رجع احدهما ضمن النصف وان شهد بالمال ثلثة فرجع احدهم فلا ضمان عليه وان رجع اخر ضمن[2] الراجعان نصف المال وان شهد رجل وامرأتان فرجعت امرأة ضمنت ربع الحق وان رجعتا ضمنتا نصف الحق وان شهد رجل وعشر نسوة فرجع ثمان نسوة منهن فلا ضمان عليهن فان رجعت اخرى كان على النسوة ربع[2] الحق فان رجع الرجل والنساء فعلى الرجل سدس الحق وعلى النساء خمسة اسداس الحق عند ابی حنيفة رحمه الله تعالى وقالا على الرجل النصف[3] وعلى النسوة النصف وان شهد شاهدان على امرأة بالنكاح بمقدار مهر مثلها او اكثر ثم رجعا فلا ضمان[4] عليهما وان شهدا باقل[5] من مهر المثل ثم رجعا لم يضمنا[6] النقصان وكذلك[7] اذا شهدا على رجل بتزويج امرأة بمقدار مهر مثلها او اقل وان شهدا باكثر من مهر المثل ثم رجعا ضمنا الزيادة وان شهدا ببيع شئ بمثل القيمة او اكثر ثم رجعا لم[8] يضمنا وان كان باقل من القيمة ضمنا النقصان وان شهدا على رجل انه طلق امرأته قبل الدخول بها ثم رجعا ضمنا[9] نصف المهر وان كان بعد الدخول لم يضمنا[10] وان شهدا انه اعتق عبده ثم

---

[1] قوله ضمنا لان الاتلاف على وجه التعدی سبب للضمان وقد تسببا للاتلاف تعديا ۱۲ محمد اعزاز علی غفرله [2] قوله ربع الحق لانه بقی النصف بشهادة الرجل والربع بشهادة الباقية ۱۲ جوهرة ... قوله سدس لان كل امرأتين قامتا مقام رجل فصار كما اذا شهد ستة رجال ثم رجعوا ۱۲ كشف [3] قوله النصف لانهن وان كثرن يقمن مقام رجل واحد ولهذا لا تقبل شهادتهن الا بانضمام رجل فعلم بهذا ان الحجة لا تتم بهن ما لم يشهد معهن رجل فكان الثابت بشهادتهن نصف الحق وبشهادتهن النصف ۱۲ اتقانی [4] قوله فلا لانه اتلاف بعوض لان البضع متقوم حال الدخول فی الملك والاتلاف بعوض كلا اتلاف ۱۲ كشف ... [5] قوله باقل صورته ان يشهدا انه تزوجها على خمسمائة ومهر مثلها الف ثم رجعا فانهما لا يضمنان شيئا ۱۲ جوهرة [6] قوله لم يضمنا لان منافع البضع غير متقوم عند الاتلاف لان التضمين يستدعی المماثلة بالنص ولا مماثلة بين الاعراض والاعيان ۱۲ كشف [7] قوله وكذلك لان هذا اتلاف بعوض لان البضع متقوم حالة الدخول فی الملك والاتلاف بعوض كلا اتلاف ۱۲ جوهرة [8] قوله لم يضمنا لانهما حصلا له بشهادتهما مثل ما ازالاه عن ملكه وهذا اذا كان المشتری يدعی والبائع ينكر اما اذا كان البائع يدعی والمشتری ينكر يضمنان الزيادة ۱۲ جوهرة [9] قوله ضمنا لانهما اكدا ضمانا علی شرف السقوط بارتدادها او مطاوعة ابن الزوج ۱۲ كشف [10] لان ببقاء احدهما يبقی نصف الحق ۱۲ ك لبقاء ثلاثة ارباع المال ببقاء من بقی ۱۲ ج [11] لانهما اتلفا الزيادة علی الزوج بغير عوض ۱۲ ك [12] لانهما اتلفا هذا الجزء بلا عوض

۱۲ ج [12] لان المهر واجب بالدخول متاكد بالشهادة

رجعا ضمنا قيمته وان شهدا بقصاص[1] ثم رجعا بعد القتل ضمنا الدية ولا[2] يقتص منهما وآذا رجع شهودُ الفرع ضمنوا[3] وان رجع شهودُ الاصل وقالوا لم نُشهِد شهود الفرع على شهادتنا فلا ضمان[4] عليهم وان قالوا اشهدناهم وغلطنا ضمنوا[5] وان قال شهودُ الفرع كذب شهودُ الاصل او غلطوا في شهادتهم لم يُلتفت[6] الى ذلك واذا شهد اربعةٌ بالزنا وشاهدان بالاحصان فرجع شهود الاحصان لم يضمنوا وآذا رجع المزكُّونَ عن التزكية ضمنوا واذا شهد شاهدان باليمين وشاهدان بوجود الشرط ثم رجعوا فالضمان على شهود اليمين خاصّةً

كتاب آداب القاضی

لا تصحُّ[7] ولاية القاضي حتى يجتمع[8] في المولّى شرائط الشهادة ويكون[9] من اهل الاجتهاد ولا بأس بالدخول في القضاء لمن يثق بنفسه انه يؤدي فرضه ويكره[10] الدخول فيه لمن يُخاف العجز عنه ولا يأمنُ على نفسه الحيف فيه ولا ينبغي ان يطلب الولاية

---

[1] قوله بقصاص۔ بان شهدا انه قتل فلانا عمدا فقضى القاضي به فقتل ثم رجعا ۱۲ زيلعي [2] قوله ولا يقتص خلافا للشافعي رح لوجود القتل منهما تسبيبا فاشبه المكره بل اولى لان الولي يعاين والمكره يمنع ولنا ان القتل مباشرة لم يوجد وكذا تسببا لان السبب ما يفضي غالبا ولا يفضي ههنا لان العفو مندوب بخلاف المكره لانه يؤثر حيوانه كظاهرا فكان الاكراه مفضيا الى القتل فتعين للسببية ۱۲ كشف [3] قوله ضمنوا لان الشهادة في مجلس القضاء انما صدرت منهم فاضيف التلف اليهم ۱۲ كشف [4] قوله فلا۔ لان القضاء وقع بشهادة الفروع اذ القاضي يقضي بما يعاين من الحجة وهي شهادة الفروع ۱۲ زيلعي [5] قوله ضمنوا وهذا عند محمد رح لان الفروع قاموا مقام الاصول في نقل شهادتهم الى مجلس القاضي فيحصل القضاء بشهادة الاصول فلهذا اعتبر عدالتهم فصار كانهم حضروا بانفسهم مجلس القاضي فشهدوا ثم رجعوا بخلاف ما اذا قالوا لم نشهد هم على شهادتنا حيث لم يضمنوا لانهم لم يرجعوا وانما انكروا التحميل ۱۲ زيلعي [6] قوله واذا۔ اي اذا شهد شاهدان انه علق عتق عبده بشرط وشهد آخران على وجود الشرط فحكم بالعتق ثم رجع الكل ضمن شاهدا اليمين لانهما صاحبا العلة ۱۲ شرح وقاية [7] قوله حتى۔ لان القضاء ولاية كالشهادة بل القضاء ولاية عامة فلما اشترط في الشهادة من الصفات كان اشتراطها في القضاء اولى ۱۲ شلبي [8] قوله الاجتهاد وفي حد الاجتهاد كلام عرف في الاصول حاصله ان يكون صاحب فقه ليعرف علل الاحكام وصاحب حديث ليمتنع عن القياس في محل النص ۱۲ كشف [9] قوله ويكره۔ لئلا يصير شرطا لمباشرته القبيح فعسى ان يكون عاجزا عن اجراء الظلم على غيره او خائفا وبالقضاء يتمكن ۱۲ كشف [10] لانهما يقران على غيرهما بانهما كذبا فلا يقبل قولهما فيه ۱۲ شلبي وهو شرط الاولوية فتقليد الجاهل جائز ۱۲ ك

marfat.com

ولا یسألها ومن قُلِّد فی القضاء سُلِّمَ الیه دیوانُ القاضی الذی کان قبله و
ینظر فی حال المحبوسین فمن اعترف منهم بحقّ الزمه ایاه ومن انکر لم یقبل قول المعزولِ
علیه الّا ببیّنةٍ فان لم تقم البینة لم یعجل بتخلیته حتی ینادی علیه ویستظهر فی
امره وینظر فی الودائع وارتفاع الوقوف فیعمل علی حسب ما تقوم به البینة او
یعترف به من هو فی یده ولا یقبل قول المعزول الا ان یعترف الذی هو فی یده
ان المعزول سلّمها الیه فیقبل قوله فیها ویجلس للحکم جلوسًا ظاهرًا فی المسجد
ولا یقبل هدیّةً الا من ذی رحمٍ محرمٍ منه او ممّن جرت عادته قبل القضاء
بمهاداته ولا یحضر دعوةً الا ان تکون عامّةً ویشهد الجنازة ویعود المریض ولا
یضیف احد الخصمین دون خصمه فاذا حضرا سوّی بینهما فی المجلوس والاقبال
ولا یسارّ احدهما ولا یشیر الیه ولا یلقّنه حجةً فاذا ثبت الحق عنده وطلب صاحبُ
الحق حبس غریمه لم یعجّل بحبسه وامره بدفع ما علیه فان امتنع حبسه
فی کل دینٍ لزمه بدلًا عن مالٍ حصل فی یده کثمن المبیع وبدل القرض او التزمه
بعقدٍ کالمهر والکفالة ولا یحبسه فیما سوی ذلک اذا قال انّی فقیرٌ الّا ان یثبت

---

۱ قوله لم یعجل لان فعل القاضی المعزول حق ظاهرًا فلا یعجل کیلا یؤدی الی ابطال حق الغیر ۱۲ کشف ۲ قوله ینادی. صورة النداء ان ینادی فی مجلسه ایاما من کان یطلب فلان بن فلان المحبوس بحق فلیحضر فان لم یظهر له خصم اخذ منه کفیلًا بنفسه واطلقه وانما اخذ الکفیل لجواز ان یکون له خصم غائب فاستحب ان یتوثق فی ذلک باخذ الکفیل ۱۲ جوهرة ۳ قوله ولا یقبل. ای لافی المحبوسین ولافی الودائع والغلات لانه التحق بالرعایا وشهادة الفرد لیست بحجة لاسیما اذا کانت علی فعل نفسه ۱۲ کشف ۴ قوله ذی رحم. لانه صلة الرحم وظاهر کلام فخر الاسلام اشتراط العادة فی القریب ایضًا کغیره ۱۲ کشف ۵ قوله او ممن. لانه جری علی العادة بخلاف ما اذا زاد علی العادة او کانت له او للقریب خصومة لانه یصیر اکلًا بالقضاء ۱۲ کشف ۶ قوله حبسه لان الحبس جزاء المماطلة فلا بد من ظهورها. وهذا اذا ثبت الحق باقراره اذا لم یعرف مطله فی اول البولة فلعله لم یستصحب المال لطمعه فی الامهال اما اذا ثبت بالبینة یحبسه کما ثبت لظهور مطله بالانکار ۱۲ کشف ۷ قوله کثمن. لحصول المبیع ودراهم القرض فی یده فثبت برغناؤه والاصل بقاؤه ۱۲ کشف ۸ قوله التزمه. لان اقدامه علی الالتزام باختیاره دلیل یساره ۱۲ کشف

۹ وهی الخرائط التی فیها الصکوک والسجلات ۱۲ ک ۱۰ لانه بالعزل التحق بواحد من الرعایا وشهادة الواحد لا تقبل ۱۲ شرح وقایة. ۱۱ لان الحکم عبادة فیجوز اقامته فی المسجد ۱۲ ک ۱۲ اذا لم یکن للقریب خصومة اما اذا کانت لا یقبل ۱۲ ج ۱۳ هی التی یتخذها الناس

غريمهٗ انّ له مالاً ويحبسه شهرين او ثلثة ثم يسأل عنه فان لم يظهر له مالٌ
ای یسئل جیرانہ ۱۲ اک
خلّی سبيله ولا يحوّلُ بينه وبين غُرَمَائه ويُحبَسُ الرجل فی نفقة زوجته
بعد مضی المدۃ ۱۲ اک لانہ ظالم بالامتناع عنہا ۱۲ اج
ولا يُحبَسُ الوالدُ فی دين ولده الا اذا امتنع من الانفاق عليه ويجوز قضاء المرأة
فیحبسہ لما فیہ من احیائہ ۱۲ اک وکان صغیرا فقیرا ۱۲ اج
فی كلِّ شیءٍ الّا فی الحُدود والقصاص ويقبل كتابُ القاضی الی القاضی فی الحُقوقِ
اعتبار الشہادۃ فیہا ۱۲ ج
اذا شهد به عنده فان شهد واعلیٰ خصمٍ حاضرٍ حكم بالشهادة وكتب بحكمه و
لوجود البینۃ ۱۲ اک
ان شَهِدُوا بغير حضرة خصمه لم يحكم وكتب بالشهادة ليحكم بها المكتوب اليه
لان القضاء علی الغائب لا یجوز ۱۲ اک
ولا يَقبلُ الكتاب الّا بشهادة رَجُلَيْن او رجلٍ وامرأتين ويجبُ ان يقرأ الكتاب
عليهم ليعرفوا ما فيه ثمّ يختمُه ويُسلّمه اليهم واذا وصل الی القاضِی لم يقبله
لانہ لا شہادۃ بدون العلم ۱۲ اک کیلا یتوہم التغییر ۱۲ اک
الا بحضرة الخصم فاذا سلّمه الشهودُ اليه نظر الی ختمه فاذا شهدوا انه كتاب فلان
وہم عدول والا لا یفتح الکتاب حتی یشہد العدول ۱۲ کشف
القاضی سلّمه الينا فی مجلسٍ حكمه وقضائه وقرأه علينا وختمه فتحه القاضی و
قرأه علی الخصم والزمه ما فيه ولا يقبل كتاب القاضی الی القاضی فی الحدود و
لما فیہ من الشبہۃ بزیادۃ الاحتمال ۱۲ زیلعی
القصاص وليس للقاضی ان يستخلف علی القضاء الّا ان يفوّض اليه ذلك واذا
رُفِعَ الی القاضی حكمُ حاكمٍ امضاه الّا ان يخالف الكتابَ او السنّة او الاجماع او يكون
فی فصل مجتہد فیہ ۱۲ اک

---

۱ قولہ ولا یحول ای لا یمنعہم عن ملازمتہ لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم لصاحب الحق ید ولسان اراد بالید الملازمۃ وباللسان التقاضی ۱۲ کشف ۲ قولہ اذا۔ لان القاضی ہو المکتوب الیہ لا یعلم انہ کتاب القاضی الا بہا ۱۲ جوہرہ ۳ قولہ فان ہذہ المسئلۃ لیست مقصودۃ بالذات من ہذا الباب بل توطئۃ لما بعدہا ۱۲ کشف ۴ قولہ لم یقبلہ۔ ای لا یقرأہ الا بحضورہ۔ لا مجرد قبولہ فانہ لا یتعلق بہ حکم۔ وہذا لانہ بمنزلۃ اداء الشہادۃ فلا بد من حضورہ بخلاف سماع القاضی من الکاتب فانہ یسمع شہادۃ شہود المال بلا حضور الخصم لانہ للنقل لا للحکم ۱۲ کشف ۵ قولہ فاذا ہذا عند ابی حنیفۃ ومحمد وقال ابو یوسف اذا شہدوا انہ کتابہ وختمہ قبلہ ۱۲ کشف ۶ قولہ فی مجلس حکمہ۔ ای فی مجلس یصح حکمہ فیہ حتی لو سلمہ فی غیر ذلک المجلس لا یصح ۱۲ جوہرہ ۷ قولہ ولیس لانہ قلد القضاء دون التقلید فیہ فصار کتوکیل الوکیل ۱۲ جوہرۃ ۸ قولہ امضاہ لان اجتہاد الاول کاجتہاد الثانی وقد ترجح الاول باتصال القضاء بہ فلا ینقض بما ہو دونہ ۱۲ کشف ۹ قولہ الکتاب۔ کالقضاء بشاہد ویمین خالف ایۃ واستشہدوا شہیدین من رجالکم لان مثلہ یذکر لقصر الحکم ۱۲ کشف ۱۰ قولہ السنۃ کالحکم بحل المبانۃ بالثلاث بمجرد العقد خالف حدیث العسیلۃ ۱۲ کشف ۱۱ قولہ الاجماع کالحکم بحل متروک التسمیۃ عمدا فانہ مخالف لما اتفق علیہ الصدر الاول ۱۲ کشف ۱۲ قولہ او یکون۔ کما اذا مضی علی الدین سنون فحکم بسقوط الدین عمن علیہ لتاخیر المطالبۃ فانہ لا دلیل شرعی یدل علی ذلک ۱۲ جوہرۃ مصحح لعہ والصحیح ان التقدیر مفوض الی رای القاضی لاختلاف الاشخاص فیہ

الدرس المختلف فی تاویل السلف
باب الکتاب الی القاضی عہ ای بیان حکم الکتاب الی القاضی ۱۲ ج
عہ مثل ان یکون فی القصاص ۱۲ اک

قولا ولا دليل عليه ولا يقضى القاضى على غائب الا ان يحضر من يقوم مقامه واذا
حكّم رجلانِ رجلا بينهما ورضيا بحكمه جازاذا كان بصفة الحاكم ولا يجوز تحكيم
الكافر والعبد والذمّى والمحدود فى القذف والفاسق والصبىّ ولكل واحدٍ من
المُحَكِّمين ان يرجع مالم يحكم عليهما واذا حكم عليهما لزمهما واذا رُفع حكمه الى
القاضى فوافق مذهبه امضاه وان خالفه ابطله ولا يجوز التحكيم فى الحدود
والقصاص وان حكّماه فى دم الخطأ فقضى الحاكم على العاقلة بالدية لم
ينفذ حكمه ويجوز ان يسمع البينة ويقضى بالنكول وحكم الحاكم لابويه
وولده وزوجته باطل

كتاب القسمة

ينبغى للامام ان ينصب قاسمًا يرزقه من بيت المال ليقسم بين الناس بغير
اجر فان لم يفعل نصب قاسمًا يقسم بالاجرة ويجب ان يكون عدلًا مأمونًا
عالمًا بالقسمة ولا يجبر القاضى الناس على قاسمٍ واحدٍ ولا يترك القسّام ليشتركون
واجرة القسّام على عدد رؤسهم عند ابى حنيفة رحمه الله تعالىٰ وقالا رحمهما

---

۱ ولا يقضى۔ لانه يحتمل الاقرار والانكار من الخصم فاشتبه وجه القضاء لان احكامها مختلفة ولان الغائب لا يجوز القضاء له فكذا لا يجوز القضاء عليه ۱۲ ہدایہ وجوہرۃ ۲ قولہ ولا يجوز لانعدام اہلیۃ القضاء منہم اعتبارًا باہلیۃ الشہادۃ ۱۲ جوہرۃ ۳ قولہ امضاہ وفائدۃ ہذا الامضاء ان لا یکون لقاض اٰخر یری خلافہ نقضہ اذا رفع الیہ لان امضاءہ بمنزلۃ قضائہ ابتداء ولو لم یمضہ لنقضہ ۱۲ زیلعی ۴ قولہ ولا يجوز۔ لانہ لا ولایۃ لہما علی دمہما ولذا لا یملکان الاباحۃ فلا یستباح برضاہما ۱۲ کشف ۵ قولہ القسمۃ ہی خ عا جمع نصیب شائع فی معین ۱۲ محمد اعزاز علی ۶ قولہ یرزقہ۔ لانہا من جنس عمل القضاء من حیث انہا یتم بہا قطع المنازعۃ فاشبہ رزق القاضی ۱۲ کشف ۷ قولہ ولا یترک۔ ای یمنعہم القاضی من الاشتراک کیلا یتضرر الناس لان الاجرۃ تصیر بذلک غالیۃ لانہم اذا اشترکوا یتواکلون وعند عدم الشرکۃ یتبادرون خشیۃ الفوت فیرخص الاجر بسبب ذلک ۱۲ زیلعی ۸ قولہ عدد رؤسہم وثمرۃ الاختلاف تظہر فیما اذا کان المال بین ثلاثۃ لاحدہم سدسہ وللآخر ثلثہ وللآخر نصفہ فاجرۃ القسام علیہم اثلاثا عندہ وعندہما اسداسًا ۱۲ شلبی ۹ لانہ مقلد من جہتہما فلا یحکم الا برضاہما ۱۲ ح ۱۰ فی اللغۃ اسم للاقتسام کالقدوۃ للاقتداء ۱۲ زیلعی

marfat.com

اللہ تعالیٰ علی قدر الانصباء واذا حضر الشرکاء عند القاضی وفی ایدیھم دار او ضیعۃ وادعوا انھم ورثوھا عن فلان لم یقسمھا القاضی عند ابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ حتی یقیموا البینۃ علی موتہ وعدد ورثتہ وقالا رحمھما اللہ تعالیٰ یقسمھا باعترافھم ویذکر فی کتاب القسمۃ انہ قسمھا بقولھم وان کان المال المشترک مما سوی العقار وادعوا انہ میراث قسمہ فی قولھم جمیعا وان ادعوا فی العقار انھم اشتروہ قسمہ بینھم وان ادعوا الملک ولم یذکر واکیف انتقل الیھم قسمہ بینھم واذا کان کل واحد من الشرکاء ینتفع بنصیبہ قسم بطلب احدھم وان کان احدھم ینتفع والآخر یستضر لقلۃ نصیبہ فان طلب صاحب الکثیر قسم وان طلب صاحب القلیل لم یقسم وان کان کل واحد منھما یستضر لم یقسمھا الا بتراضیھما ویقسم العروض اذا کانت من صنف واحد ولا یقسم

۱ قولہ قدر الانصباء لانہ مؤنۃ الملک لان الاجر مقابل بالتمییز وھو لا یتفاوت بل قد یصعب فی القلیل وقد ینعکس فتعذر اعتبارہ فاعتبر اصل التمییز ۱۲ شرح وقایہ ۲ قولہ یقسمھا۔ لان الید دلیل الملک لانہ فی ایدیھم والاقرار دلیل الصدق ولا منازع لھم فیقسم بینھم لکنہ یذکر فی کتاب القسمۃ انہ قسمہ باعترافھم لیقتصر علیھم ولا یتعداھم حتی لا یعتق امھات اولادہ ولا مدبروہ لعدم ثبوت موتہ فی حقھم ولابی حنیفۃ رحمہ اللہ ان القسمۃ قضاء علی المیت اذ الترکۃ مبقاۃ علی ملکہ قبل القسمۃ حتی لو حدثت الزیادۃ منھا قبل القسمۃ تنفذ وصایاہ فیھا بخلاف ما بعد القسمۃ واذا کان قضاء علی المیت فالاقرار منھم لیس بحجۃ علیہ فلا بد من البینۃ وقد امکن ذلک بجعل احدھم خصما عن المیت وغیرہ عن انفسھم لان الوارث نائب عنہ واقرار الخصم لا یمنع من قبول البینۃ اذا کان فی قبولھا فائدۃ ۱۲ زیلعی ۳ قولہ قسمہ۔ لان فی القسمۃ فیہ نظرا لانہ یخشی علیہ التلف وفی القسمۃ حفظہ وجعلہ مضمونا علی القابض فتعینت القسمۃ اذ القاضی نصب ناظرا والعقار محصن بنفسہ وھو غیر مضمون بالقبض عنہ فلا حاجۃ الی القسمۃ بغیر ثبوت ۱۲ زیلعی ۴ قولہ بینھم۔ لان البیع زال عن ملک البائع قبل القسمۃ فلا یمکن بقاؤہ فلم تکن القسمۃ قضاء علی الغیر ۱۲ زیلعی ۵ قولہ قسمہ۔ لانہ لیس فی القسمۃ قضاء علی الغیر فانھم لم یقروا بالملک لغیرھم فیکون مقتصرا علیھم فیجوز ۱۲ زیلعی ۶ قولہ بطلب لان فیھا تکمیل المنفعۃ اذا کان کل واحد منھم ینتفع بنصیبہ بعد القسمۃ فکانت القسمۃ حقا لھم فوجب علی القاضی اجابتھم ۱۲ زیلعی ۷ قولہ لم یقسم۔ لان الاول منتفع بہ فاعتبر طلبہ والثانی متضرر فی طلبہ فلم یعتبر ۱۲ جوہرہ ۸ قولہ لم یقسمھا۔ لان الجبر علی القسمۃ انما ھو لتکمیل المنفعۃ وفی ھذا تفویتھا ۱۲ کشف ۹ قولہ ویقسم۔ لان اعتبار المعادلۃ فی المنفعۃ والمالیۃ ممکن عند اتحاد الجنس لاتحاد المقصود فیہ فیقع تمییزا فیملک القاضی الاجبار علیھا ۱۲ زیلعی ۱۰ قولہ العروض۔ اتی بلفظ الجمع لتعذر القسمۃ فی عین واحدۃ وکذا فی اثنتین ان اختلفا قیمۃ لعدم الاجبار علی ادخال الدراھم فی القسمۃ ۱۲ کشف ۱۱ قولہ ولا یقسم۔ لانہ لا اختلاط بین الجنسین فلا تقع القسمۃ تمییزا بل تقع معاوضۃ وسبیلھا التراضی دون جبر القاضی ۱۲ جوہرۃ ۱۲ یعنی لم یذکر سبب الانتقال الیھم من

الجنسين بعضها فی بعض الا بتراضيهما وقال ابوحنيفة رحمه الله تعالىٰ لا يقسم
الرقيق ولا الجواهر وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله تعالىٰ يقسم الرقيق[1] ولا يقسم
حمامٌ ولا بئرٌ ولا رحىً الّا ان يتراضى الشركاء واذا حضر وارثان عند القاضی و
اقاما البينة على الوفاة وعدد الورثة والدارُ فی ايديهم ومعهم وارثٌ غائبٌ
قسمها القاضی بطلب الحاضرين ونصب للغائب وكيلاً يقبضُ نصيبه وان
كانوا مشتريين لم يُقسّم[3] مع غيبة احدهم وان كان العقارُ فی يد الوارث
الغائب او شیءٌ منه لم يقسم[4] وان حضر وارث واحدٌ لم يقسم[5] واذا كانت دُورٌ
مشتركةٌ فی مصر واحد قُسِمت كلُّ دار علىٰ حِدَتِها[6] فی قول ابی حنيفة رحمه الله
وقالا رحمهما الله تعالىٰ ان كان الاصلحُ لهم قسمةَ بعضها فی بعضٍ قسّمها وان
كانت دارٌ وضيعةٌ او دارٌ وحانوتٌ قسّم[8] كلّ واحدٍ علىٰ حدته وينبغی للقاسم

[1] لان فی نصبه نظراً للغائب ۱۲ ز
[2] وان اقاموا البينة علی الشراء ۱۲ ج

---

[1] قوله الرقيق لاتحاد الجنس والتفاوت
فی الجنس الواحد لا يمنع القسمة كما فی الابل والغنم ۱۲ زيلعی [2] قوله الا لتضرر كل منهما اذ لا يبقى نصيب كل منهما منتفعا به انتفاعا مقصودا
۱۲ كشف [3] قوله لم يقسم لان الملك الثابت ملك جديد سبب باشرهُ ولهذا لا يرد بالعيب علی بائعه فلا يصلح الحاضر خصما عن الغائب
بخلاف الارث لان الملك الثابت به ملك خلافة حتى يرد بالعيب فيما اشتراه المورث ويرد عليه فيما باعه هو فانتصب احدهما خصما
عن الميت فيما فی يده والآخر عن نفسه فصارت القسمة قضاء بحضرة المتخاصمين وصح القضاء لقيام البينة علی خصم حاضر وفی الشراء قامت
علی خصم غائب فلا تقبل ولا يقضی عليه ۱۲ زيلعی [4] قوله لم يقسم۔ لان فی القسمة قضاءً علی الغيب باخراج الشیء من يده من غير خصم حاضر
عنه وكذا اذا كان بعضه فی يده والباقی فی يد الحاضر ۱۲ زيلعی [5] قوله لم يقسم۔ لانه لا يصلح ان يكون مخاصما ومخاصما فكذا لا يصلح مقاسما
ومقاسما فلا بد من حضور شخصين لانه ان كان خصما عن نفسه فليس احد يخصم عن الميت والغائب وان كان خصما عنهما فليس احد يخاصمه عن نفسه
ليقيم البينة عليه فتعذر الحكم بخلاف ما اذا كان الحاضر اثنين ۱۲ زيلعی بحذف [6] قوله علی حدتها۔ لان الدور المختلفة بمنزلة الاجناس المختلفة
الا ان يتراضوا علی ذلك ۱۲ جوهرة

[7] قوله قسمها لانها جنس واحد اسما وصورة نظرا الی اصل السكنی اجناس معنیً نظرا الی اختلاف المقاصد ووجوه السكنی فيفوض الترجيح الی
القاضی ۱۲ جوهرة [8] قوله قسم۔ لاختلاف الجنس لان الدار والضيعة جنسان وقد بينا ان الجنسين لا يقسم بعضها فی بعض لان القسمة تمييز
احد الحقين من الآخر ولا اختلاط بين الجنسين ۱۲ جوهرة

marfat.com

ان یصوّر[1] ما یقسّمه ویعدّله ویذرعه ویقوّم[2] البناء ویفرز[3] کلّ نصیبٍ عن الباقی بطریقه
(ای علی السهام ۱۲ اک یعرف مقداره ۱۲ اک) (ای ان امکن ۱۲ اک)
وشربه حتی لا یکون لنصیب بعضهم بنصیبِ الآخر تعلّقٌ ویکتب أسامیهم
ویجعلها قرعةً ثم یُلقب نصیبًا بالأوّل والذی یلیه بالثانی والذی یلیه بالثالث
(لیتمکن من الالزام عند خروج قرعة کل واحد منهم ۱۲ زیلعی)
وعلی هذا ثم یخرج[4] القرعة فمن خرج اسمه اولا فله السهم الأوّل ومن خرج
ثانیًا فله السهم الثانی ولا یُدخل فی القسمة الدراهم والدنانیر الّا بتراضیهم
(لانه لا شرکة فی الدراهم والقسمة من حقوق الاشتراک ۱۲ اک)
فان قسم بینهم ولأحدهم مَسِیلٌ فی ملک الآخر او طریقٌ لم یُشترط فی
(المذکور من سیلان الماء والمرور ۱۲ منه)
القسمة فان امکن صرف الطریق والمسیل عنه فلیس له ان یستطرق ویسیل
(لامکان تحقق معنی القسمة بدون ضرر ۱۲ اک)
فی نصیب الآخر وان لم یکن فُسِخَت القسمةُ واذا کان سفلٌ لا علوّ له او عُلوٌ
(لانه لا یمکن تحقق معنی القسمة بدونه ۱۲ منه) (لاختلال القسمة ببقاء الاختلاط ۱۲ اک) (ای سفل مشترک بینهما وعلوه ۱۲ اج) (ای علو مشترک بینهما ۱۲ آخر)
لا سفل له أو سفل له علوُ قوّم[5] کلّ واحدٍ علی حدته وقُسِم بالقیمة ولا یُعتبر
(ای مشترک بینهما ۱۲ اج) (وهذا قول محمد وعلیه الفتوی ۱۲ زیلعی)
بغیر ذلک واذا اختلف المتقاسِمون[6] فشهد القاسِمان قُبلت شهادتهما وان
(وقال محمد رحمه الله لا تقبل ۱۲ زیلعی)
ادّعی احدهم الغلط وزعم انه اصاب شیئًا فی ید صاحبه وقد اشهد علی نفسه
(حالیه ۱۲ ع)

---

[1] قوله یصوّر. ای ان کان من قبیل المساحة ان یکتب صورة البقعة المدورة او مثلثة او مربعة وهکذا فیکتبها کما تکون ویکتب ان طولها وعرضها کذا ذراعًا بذراع فلانی ۱۲ کشف [2] قوله ویقوم. لان المساحة تعرف بالذراع والمالیة بالتقویم ولا بد من معرفتها لحاجته الیه فی الآخرة اذ البناء یقسم علی حدة فربما یقع فی نصیب احدهم شیء منه فیکون عالما بقیمته ۱۲ کشف [3] قوله ویفرز. لتقطع المنازعة ویحصل معنی القسمة علی التمام. وهذا بیان للافضل ۱۲ کشف [4] قوله یخرج. وکیفیته ان ینظر الی اقل الانصباء فیقدر به اجزاء السهام حتی اذا کان العقار مشترکا بین ثلاثة نفر لاحدهم النصف وللآخر الثلث وللآخر السدس جعله اسداسا لانه اقل فیکون لصاحب النصف ثلاثة اسداس ولصاحب الثلث سدسان وللثالث السدس یلقب النصیب من ای جانب شاء بالاول ثم الذی یلیه بالثانی ثم الذی یلیه بالثالث ثم یکتب اسامی الشرکاء ببطاقات فیطوی کل بطاقة ..... ویجعلها شبه البندقة ویدخلها فی طین ثم یخرجها حتی اذا انشقت وهی مثل البندقة یدلکها ثم یجعلها فی وعاء او کمه ثم یخرج واحدا بعد واحد فمن خرج اسمه اولا فله السهم الاول ومن خرج ثانیا فله السهم الثانی الی ان ینتهی الاخیر فان خرج اولا فی المثال الذی ذکرناه اسم صاحب النصف کان له ثلاثة اسداس من الجانب الملقب بالاول وان خرج ثانیا کان له کذلک من الذی یلی الاول وان خرج ثالثا کان له کذلک من الذی یلی الثانی وعلی هذا کل واحد منهم ۱۲ زیلعی [5] قوله قوم. ای یشترط مساواة الانصباء قیمة ولا یضر تفاوتها ذراعا ۱۲ کشف [6] قوله واذا ای اذا انکر بعض الشرکاء بعد القسمة استیفاء نصیبه فشهد القاسمان ان استوفی حقه تقبل شهادتهما سواء کانا من جهة القاضی او من غیره. لانهما شهدا علی فعل غیرهما وهو الاستیفاء لا علی فعل انفسهما وهو التمییز لانه لا حاجة الی الشهادة علیه وتقبل شهادة قاسم لان شهادة الفرد غیر مقبولة علی الغیر ۱۲ کشف وزیلعی.

marfat.com

بالاستیفاء لم یصدق علی ذلك إلّا ببینة وان قال استوفیتُ حقی ثم اخذتَ بعضه فالقولُ قولُ خصمه مع یمینه وان قال اصابنی الی موضع کذا فلم یسلّمه الیّ ولم یُشهِد علی نفسه بالاستیفاء وکذّبه شریکه تحالفا وفُسِخَتِ القسمة وان استحق بعض نصیب احدهما بعینه لم تُفسخِ القسمة عند ابی حنیفة رحمه الله تعالیٰ ورجع بحصة ذلك من نصیب شریکه وقال ابو یوسفؒ تفسخ القسمة

کتاب الاکراہ

الاکراہ یثبت حکمُه اذا حصلَ ممن یقدرُ علی ایقاع ما یتوعد به سلطانًا کان اولصًّا واذا اکرِهَ الرجلُ علی بیع ماله اوعلی شراء سلعةٍ اوعلی ان یُقِرّ لرجلٍ بالف درهمٍ او یُواجِرَ دارَه واکرِه علی ذلك بالقتل او بالضرب الشدید او بالحبس فباعَ او اشتری فهو بالخیار ان شاء امضی البیع وان شاءَ فسَخه ورجع بالمبیع فان کان قبَضَ الثمن طوعًا فقد اجاز البیع وان کان قبضه مُکرَهًا فلیس باجازة وعلیه ردُّه ان کان قائمًا فی یده وان هلك المبیع فی ید المشتری وهو غیر مُکرَهٍ

---

۱ قوله لم یصدق. لان القسمة من العقود اللازمة والمدعی للغلط یدعی حق الفسخ لنفسه بعد تمامها فلا یقبل الا بحجة وان لم یقم بینة استحلف الشرکاء لانهم لو اقروا بذلك لزمهم فاذا انکروه حلفوا علیه ومن حلف منهم لم یکن علیه سبیل ومن نکل عن الیمین جمع نصیبه مع نصیب المدعی فیقسم علی قدر حقهما لان نکوله حجة علیه کاقراره فلا یکون حجة علی غیره ۱۲ زیلعی

۲ قوله فسخت لانه اختلاف فی مقدار ما حصل له بالقسمة فصار کالاختلاف فی مقدار المبیع ۱۲ شرح وقایة

۳ قوله بعینه ذکر القدوری الاختلاف فی استحقاق بعض نصیب احدهما بعینه والصحیح ان الاختلاف فی الشائع وفی استحقاق بعض معین لا یفسخ بالاجماع ۱۲ زیلعی

۴ قوله الاکراہ. هو فی اللغة حمل المکره علی امر یکرهه وفی الشرع فعل یفعله الانسان بغیره فینزول به الرضا ۱۲ یلعی

۵ قوله ممن یقدر. لان الشرط انما هو خوف وقوع ما یدده وهذا الخوف انما یحصل من تهدید القادر ۱۲ کشف

۶ قوله الشدید. بخلاف ضرب السوط او حبس یوم لانه لا یبالی به عادة الا اذا کان الرجل صاحب منصب یعلم انه یستضر به فوات الرضا ۱۲ کشف

۷ قوله بالخیار فان هذه العقود یشترط فیها الرضا فالاکراہ الذی یعدم الرضا وهو غیر الملجئ یمنع نفاذها لکنها تنعقد وله الخیار فی الفسخ والامضاء ۱۲ شرح وقایه

۸ قوله فقد اجاز. لان قبض الثمن طائعا دلیل الرضا وهو الشرط ۱۲ زیلعی

۹ قوله قائما وان کان الثمن هالکا لا یؤخذ منه شیء لانه مکره علی قبضه فکان امانة ۱۲ جوهره.

عه لانه یدعی علیه الغصب وهو ینکر فالقول قول المنکر ۱۲ زیلعی

عه لان المدار علی

ضمن قیمته وللمکرہ ان یضمن المکرِہَ ان شاء وان اکرہ علی ان یاکل المیتة
او یشرب الخمر فاکرِہَ علی ذلك بحبسٍ او بضربٍ او قیدٍ لم یحلّ له الا ان
یکرہ بما یخاف منه علی نفسه او علی عضوٍ من اعضائه فاذا خاف ذلك وسعه
ان یقدِمَ علی ما اکرہ علیه ولا یسعه ان یصبر علی ما توعّدَ به فان صبر حتی
اوقعوا به ولم یاکل فهوا اثمٌ واذا اکرِہَ علی الکفر باللّٰه تعالٰی او بسبِّ النبی علیه
السلام وبقیدٍ او حبسٍ او ضرب لم یکن ذلك اکراھًا حتی یکرہ بامرٍ یخاف منه
علی نفسه او علی عضوٍ من اعضائه فاذا خاف علی ذلك وسعه ان یظهر ما امروہ
به ویوری فاذا اظهر ذلك وقلبه مطمئنٌّ بالایمان فلا اثم علیه وان صبر
حتی قُتِلَ ولم یظهر الکفر کان ماجورًا وان اکرہ علی اتلاف مال مسلمٍ بامرٍ
یخاف منه علی نفسه او علی عضوٍ من اعضائه وسعه ان یفعل ذلك ولصاحب
المال ان یضمن المکرِہَ وان اکرِہَ بقتلٍ علی قتل غیرہ لم یسعه ان یقدِمَ علیه
ویصبر حتی یقتل فان قتله کان اثمًا والقصاص علی الذی اکرهه ان کان القتل
عمدًا وان اکرہ علی طلاق امرأته او عتقِ عبدہ ففعل وقع ما اکرہ علیه ویرجعُ
علی الذی اکرهه بقیمة العبد ویرجعُ بنصف مهر المرأة ان کان قبل الدخول

قوله لم یحل۔ لان هذه الاشیاء مستثناة عن الحرمة فی حال الضرورة والاستثناء عن الحرمة حل ولا ضرورة فی اکراہ غیر ملجئ ۱۲ شرح وقایه ۲ قوله اثم۔ لانه لما ابیح له کان بالامتناع معاونا لغیره علی اهلاک نفسه ۱۲ کشف ۳ قوله لم یکن لان الاکراہ بغیر القتل والقطع لما لم یکن اکراہا فی الخمر فنی الکفر وحرمته اشد اولی ۱۲ کشف ۴ قوله وسعه لان مال الغیر یستباح عند الضرورة کما فی المجاعة والاکراہ ضرورة ۱۲ جوہرة ۵ قوله لم یسعه لان دلیل الرخصة خوف التلف والمکرہ والمکرہ علیه فی ذلك سواء فسقط الکره ۱۲ زیلعی ۶ قوله وقع۔ فان هذه العقود تصح عندنا مع وجود الاکراہ قیاسًا علی صحتها مع الهزل ۱۲ شرح وقایه ۷ قوله ویرجع۔ لان الاتلاف منسوب الیه والمکرہ آلة له فیرجع بقیمة العبد علیه ۱۲ زیلعی ۸ قوله بنصف لانه قرر علیه ضمانا کان یجوز ان یتخلص منه اذا المهر قبل الدخول علی شرف السقوط ۱۲ جوہرة لعه لانه قبضه بحکم عقد فاسد فکان مضمونا علیه بالقیمة ۱۲ ز عه من الحبس والضرب وغیرهما ۱۲ ع زعه وغلب علی ظنه انهم فاعلوه ۱۲ ک مه لان الحرمة باقیة والامتناع لاعزاز الدین

marfat.com

وَان اُکرِہَ علی الزنا وجب علیہ الحدُّ عند ابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ اِلّا ان یُکرِھَہ السلطانُ وقالا رحمہما اللہ تعالیٰ لا یلزمہ الحدُّ اذا اُکرِہَ علی الرِدَّۃ لم تبن امرأتُہ منہ

ای لانہ تبین ۱۲ غز

کتاب السیر

الجہاد فرضٌ علی الکفایۃ اذا قام بہ فریقٌ من الناس سَقَطَ عن الباقین و ان لم یَقُمْ بہ احدٌ اثِمَ جمیع الناس بترکہ وَقتالُ الکفّارِ واجبٌ وان لم یبدؤنا ولا یجبُ الجہادُ علی صبیٍّ ولا عبدٍ ولا امرأۃ ولا اعمٰی ولا مقعدٍ ولا اقطع فان ہجم العدو علی بلد وجب علی جمیع المسلمین الدفعُ تخرجُ المرأۃ بغیر اذن زوجہا والعبدُ بغیر اذن المولی واذا دخل المسلمون دار الحرب فحاصروا مدینۃ او حصنًا دعوہم الی الاسلام فان اجابوہم کفّوا عن قتالہم وان امتنعوا دعوہم الی اداء الجزیۃ فان بذلوہا فلہم ما للمسلمین وعلیہم ما علیہم ولا یجوزُ ان یقاتِل من لم تبلغہ دعوۃُ الاسلام الّا بعد ان یدعوہم ویستحبّ ان یدعو من بلغتہ الدعوۃُ الی الاسلام ولا یجبُ ذلک فان اَبَوا

وصلیتہ ۱۲ غز

لانہ واجب علی الکل ۱۲ از

لعموم الآیات والاخبار ۱۲ از

لانہم مامورون والتکلیف بالقدرۃ ۱۲ از

الہجوم الاتیان بغتۃ والدخول من غیر استیذان ۱۲ شلبی

لان حق العبد لا یظہر فی فروض الاعیان ۱۲ ک

لحصول المقصود ۱۲ ح

لاقامۃ عمل بقام بہن کا بطبع ۱۲ ک

امتنعوا ۱۲

مبالغۃ فی الانذار ۱۲ از

ـــ۱ قولہ وقالا۔ اقول کون الاکراہ مسقطًا للحد متفق علیہ فیما بینہم بل ہذا الاختلاف انما ہو فی تحقق الاکراہ من غیر السلطان فان عند ابی حنیفۃ رحمہ اللہ الاکراہ لا یتحقق من غیر السلطان فالزنا لا یمکن ان یکون مع الاکراہ فیحدوا اذا اکرہ السلطان فترنی لا یحد لوجود الاکراہ ہنا وعندہما الاکراہ یتحقق من السلطان وغیرہ فلا یحد فی الصورتین ۱۲ شرح وقایہ ـــ۲ قولہ لم تبن۔ لان الردۃ متعلقۃ بالاعتقاد وفی اعتقادہ الکفر شک فلا یثبت البینونۃ بالشک ۱۲ کشف ـــ۳ قولہ السیر۔ جمع سیرۃ وہی الطریقۃ فی الامور وفی الشرع تختص بسیر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی مغازیہ ۱۲ جوہرۃ ـــ۴ قولہ مقعد۔ قال فی المغرب المقعد الذی لا حراک بہ من داء فی جسدہ کان الداء اقعدہ وعند الاطباء ہو الزمن ۱۲ شلبی ـــ۵ قولہ دعوہم لما روی ابن عباس انہ علیہ الصلوۃ والسلام ما قاتل قومًا حتی دعاہم الی الاسلام رواہ الحاکم وصححہ ورواہ عبد الرزاق ۱۲ کشف ـــ۶ قولہ ولا یجوز۔ لانہم بالدعوۃ الیہ یعلمون انا نقاتلہم علی الدین لا علی شیٔ آخر من الذراری وسلب الاموال فلعلہم یجیبون فیحصل المقصود بلا قتال ومن قاتلہم قبل الدعوۃ یاثم للنہی ۱۲ زیلعی عـہ لان المقصود لا یحصل الا باقامۃ الکل ۱۲ زیلعی مـہ بہ امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امراء الجیوش ۱۲ ک لـہ والاحادیث فی ہذا کثیرۃ بل من المتواترات ۱۲ کشف لعـہ لانہ علیہ الصلوۃ والسلام اغار علی بنی المصطلق وہم غارّون ۱۲ ک

marfat.com

استعانوا بالله تعالیٰ علیهم وحاربوهم ونصبوا علیهم المجانیق وحرقوهم[1] وارسلوا علیهم الماء وقطعوا اشجارهم وافسدوا زروعهم[2] ولا بأس برميهم وان كان فيهم مسلم اسيرا او تاجر وان تترسوا بصبيان المسلمين او بالاساری لم يكفوا عن رميهم ويقصدون[3] بالرمی الكفار ودون المسلمين ولا بأس باخراج النساء والمصاحف مع المسلمين اذا كانوا عسكرا عظيما يومن عليه ويكره اخراج ذلك فی سرية لا يومن عليها ولا تقاتل المرأة الا باذن زوجها ولا العبد الا باذن سيده الا ان يهجم العدو وينبغی للمسلمين ان لا يغدروا ولا يغلوا ولا يمثلوا[4] ولا يقتلوا امرأة ولا صبيا ولا شيخا فانيا ولا اعمى ولا مقعدا الا ان يكون احد هؤلاء ممن يكون له رأی فی الحرب او تكون المرأة ملكة ولا يقتلوا مجنونا وان رأی الامام ان يصالح اهل الحرب او فريقا منهم وكان فی ذلك مصلحة للمسلمين فلا بأس به فان صالحهم مدة ثم رأی ان نقض الصلح انفع نبذ[5] اليهم وقاتلهم فان بدؤا بخيانة قاتلهم ولم ينبذ اليهم اذا كان ذلك باتفاقهم واذا خرج عبيدهم الى عسكر المسلمين فهم احرار ولا بأس ان يعلف العسكر فی دار الحرب ويا كلوا ما وجدوه من الطعام و يستعملوا الحطب ويدهنوا بالدهن ويقاتلوا بما يجدونه من السلاح كل ذلك

---

[1] قوله وحرقوهم۔ لانه عليه السلام احرق البويرة هی نخل بنی النضير والحديث رواه الستة ۱۲ كشف [2] قوله ولا باس۔ لانا امرنا بقتالهم فلو اعتبرنا هذا المعنى ادى الى سد باب الجهاد لان حصونهم ومدائنهم لا تخلو عن مسلم ۱۲ زيلعی۔ [3] قوله ويقصدون لان التمييز بالنية ممكن وان لم يمكن فعلا والتكليف بحسب الطاقة ۱۲ زيلعی [4] قوله ولا يمثلوا۔ قال فی المصباح مثلت بالقتيل مثلا من باب قتل وضرب اذا جدعته وظهر آثار فعلك عليه تنكيلا والتشديد مبالغة ۱۲ شلبی [5] قوله نبذ۔ لان المصلحة لما تبدلت كان النبذ جهادا وايفاء العهد ترك الجهاد صورة ومعنى ولا بد من النبذ تحرزا عن الغدر ولا بد من اعتبار مدة يبلغ فيها النبذ الى جمعهم ۱۲ كشف [6] كما نصب عليه الصلوة والسلام على الطائف ۱۲ ك۔ [7] لان الغالب هو السلامة والغالب كالمتحقق ۱۲ ج [8] لان فيه تعريض النساء للضياع والمصاحف للاستخفاف ۱۲ ج [9] لانه يصير حينئذ فرض عين كالصلوة والصوم ۱۲ ج [10] ای بالدهن المأكول مثل السمن والزيت واما

marfat.com

بغیر قسمة ولا یجوز ان یبیعوا من ذلك شیئا ولا یتموّلونه ومن اسلم منهم احرز باسلامه نفسه واولاده الصغار وکلّ مال هو فی یده او ودیعة فی ید مسلم او ذمی فان ظهرنا علی الدار فعقاره فیء وزوجته فیء وحملها فیء واولاده الکبار فیء ولا ینبغی ان یباع السلاح من اهل الحرب ولا یجهز الیهم ولا یفادی بالاسری عند ابی حنیفة رحمه الله وقالا رحمهما الله تعالی یفادی بهم اسری المسلمین ولا یجوز المنّ علیهم واذا فتح الامام بلدة عنوة فهو بالخیار ان شاء قسمها بین الغانمین وان شاء اقرّ اهلها علیها ووضع علیهم الجزیة وعلی اراضیهم الخراج وهو فی الاسری بالخیار ان شاء قتلهم وان شاء استرقّهم وان شاء ترکهم احرارا ذمة للمسلمین ولا یجوز ان یردّهم الی دار الحرب واذا اراد الامام العود الی دار الاسلام ومعه مواش فلم یقدر علی نقلها الی دار الاسلام ذبحها وحرقها ولا یعقرها ولا یترکها ولا یقسم غنیمة فی دار الحرب حتی یخرجها

---

۱ قوله ولا یجوز لانهم لا یملکونه بالاخذ وانما ابیح لهم التناول للضرورة والمباح له لا یملك البیع ۱۲ زیلعی ۲ قوله او ودیعة لانه فی ید صحیحة (احترز عن ید الغاصب) محترمة (احترز عن ید الحربی) وید کبیده ۱۲ کشف. ۳ قوله فعقاره اما وجه کون العقار فیئا فلان العقار فی ید اهل الدار اذ هو من جملة دار الحرب فلم یکن فی یده حقیقة بل حکما ودار الحرب لیست دار الاحکام فکانت یده غیر معتبرة واما زوجته فلانها حربیة واما حملها فلانه جزء ها فیرق برقها والمسلم محل للملك تبعا لغیره بان تزوج المسلم امة بخلاف المنفصل لانه حر لانعدام الجزئیة عند الظهور علیها واما اولاده الکبار فلانهم حربیون ۱۲ محمد اعزاز علی عفرله ۴ قوله ولا یجهز ای لا یحمل التجار الیهم المتاع وهو السلاح وغیره ۱۲ بعض الحواشی ۵ قوله عنده. لان فیه تقویة الکفار علینا ودفع شر جیوشهم خیر من استنقاذ اسیرنا ۱۲ جوهره ۶ قوله یفادی. لان فیه تخلیص المسلم فهو اولی من قتل الکافر ۱۲ جوهرة ۷ قوله المنّ. بان یطلقهم مجانا من غیر خراج ولا جزیة ۱۲ جوهرة ۸ قوله استرقهم. اطلقه وهو مقید بما اذا کانوا ممن یجوز استرقاقهم بان لم یکونوا من العرب ۱۲ محمد اعزاز علی عفرله ۹ قوله ذبحها. لان ذبح الانعام جائز لغرض صحیح ولا غرض اصح من کسر شوکتهم والحاق الغیظ بهم ثم تحرق کیلا ینتفعوا باللحم کما تخرب بیوتهم وتقطع اشجارهم وتفقع زروعهم ولا تحرق قبل الذبح لانه منهی عنه ولا تعقر لانه مثلة ۱۲ زیلعی ۱۰ قوله حتی. لان فیه قطع حق المدد فلا یشرع کیلا یتقاعدوا عن الغوث ۱۲ زیلعی ۱۱ ای من اهل الحرب فی دار الحرب قبل ان یاخذه المسلمون ۱۲ عز ۱۲ لان الاسلام ینافی ابتداء الاسترقاق ۱۲ کشف.

۱۳ وتوضیحه ان المسلم اذا تزوج امة الغیر فیکون الولد رقیقا تبعیة الام وان کان مسلما باسلام ابیه ۱۲ حاشیة هدایه

marfat.com

الیٰ دار الاسلام والردءُ والمقاتل فی العسکر سواءٌ واذا لحقهم المدد فی دار الحرب
قبل ان یُخرجُوا الغنیمة الی دار الاسلام شارکوهم فیها ولا حقّ لاهل سوقِ العسکر
فی الغنیمة الا ان یقاتِلُوا واذا امن رجلٌ حرٌّ او امرأة حرةٌ کافرًا او جماعةً او اهل
حصنٍ او مدینةٍ صحّ امانهم ولم یجز لاحدٍ من المسلمین قتلهم الا ان یکون
فی ذلك مفسدةٌ فینبذ الیهم الامامُ ولا یجوز امانُ ذمی ولا اسیر ولا تاجر
یدخل علیهم ولا یجوز امان العبد المحجور علیه عند ابی حنیفة رحمه الله تعالیٰ
الا ان یاذن له مولاه فی القتال وقال ابو یوسف ومحمد رحمهما الله تعالیٰ یصحّ امانه
واذا غلب الترکُ علی الروم فسبَوهم واخذوا اموالهم ملکُوها وان غلبنا علی الترکِ
حلّ لنا ما نجده من ذلك واذا غلبوا علی اموالنا واحرزُوها بدارهم ملکُوها فان
ظهر علیها المسلمون فوجدوها قبل القسمة فهی لهم بغیر شیء وان وجدوها
بعد القسمة اخذُوها بالقیمة ان احبُّوا وان دخل دار الحرب تاجرٌ فاشتری ذلك

---

۱ قوله سواء لتحقق سبب الاستحقاق وهو المجاوزة علی قصد القتال وهی السبب عندنا لا حقیقة القتال ولهذا یعتبر کونه فارسا او راجلا عندنا ۱۲ زیلعی ۲ قوله شارکوهم لان سبب الملك هو القهر وتمام القهر بالاحراز بالدار وقد شارکوهم فی هذا المعنی لانه بالمدد ینقطع طمعهم فی الاستنقاذ ۱۲ زیلعی ۳ قوله ولا حق لان سبب الاستحقاق المجاوزة علی قصد القتال ولم یوجد لانهم قصدوا التجارة لاعزاز الدین وارهاب العدو فان قاتلوا استحقوا السهم لانهم بالمباشرة ظهر ان قصدهم القتال والتجارة تبع له فلا یضره کالحاج اذا اتجر فی طریق الحج لا ینقص اجره ۱۲ زیلعی ۴ قوله صح امان الحر فلانه من اهل القتال فیخافونه اذ هو من اهل المنعة فیتحقق الامان منه لملاقاته محله وامان الحرة فلانها من اهل القتال ایضا بما لها وعبیدها ۱۲ کشف بتغییر ۵ قوله ولا اسیر لانهما مقهوران تحت ایدیهم فلا یخافونهما ۱۲ کشف. ۶ قوله عند. لانه نوع جهاد فلا یعلله الامن یباشره فیخطئ ظاهرا فیمنع کیلا ینسد علیهم باب الفتح بخلاف العبد الماذون له بالقتال لانه عالم بوجوه القتال ویخافونه لمباشرته القتال ۱۲ زیلعی ۷ قوله حل. لانه لما ملکوهم واموالهم التحقوا بسائر اموالهم فکما تملك علیهم سائر اموالهم تملك علیهم هذا المال ۱۲ زیلعی ۸ قوله ملکوها. والدلیل علیه ان الله تعالیٰ سمی المهاجرین فقراء بقوله للفقراء المهاجرین مع وجود دیارهم واموالهم فی دار الحرب ولو کان ملکهم باقیا لصاروا اغنیاء به ۱۲ زیلعی.
۹ قوله فهی لهم وهذا یدل علی بقاء ملك المالك لان الواهب یرجع فی هبته ولا ملك له فیها ۱۲ کشف ۱۰ قوله اخذوها لان المالك القدیم زال ملکه بغیر رضاه فکان له حق الاسترداد نظرا له غیر ان فی الاخذ بعد القسمة ضررا بالمأخوذ منه بازالة ملکه الخاص فیاخذ بالقیمة ان شاء لیعتدل النظر من الجانبین والشرکة قبل القسمة عامة فیقل الضرر فیاخذه بغیر شیء ۱۲ زیلعی ۱۱ فالمراد بالردء هم الواقفون خلف مباشری القتال فلو ان المباشرین انهزموا یقویهم الواقفون فیحمل بجمعهم علی العدو وبالمدد من یدخل دار الحرب للاعانة بعد

فاخرجه الی دار الاسلام فما لکه الاوّل بالخیار ان شاء اخذه بالثمن الذی (ای الذی اخذه الکفار ۱۲ عز)
اشتراه به التاجر وان شاء ترکه ولا یملك علینا اهل الحرب بالغلبة مُدَبَّرِینا
وامهات اولادنا ومکاتبینا واحرارنا ونملك علیهم جمیع ذلك واذا ابق عبدُ
المسلم فدخل الیهم فاخذوه لم یملکوه عند ابی حنیفة رحمه الله تعالٰی و
قالا ملکوه وان ندّ الیهم بعیرٌ فاخذوه ملکوه واذا لم یکن للامام حمولة یحمل
علیها الغنائم قسمها بین الغانمین قسمة ابداعٍ لیحملوها الی دار الاسلام ثم
یرجعها منهم فیقسمها ولا یجوز بیعُ الغنائمِ قبل القسمة فی دار الحرب ومن
مات من الغانمین فی دار الحرب فلا حقّ له فی القسمة ومن مات من الغانمین
بعد اخراجها الی دار الاسلام فنصیبه لورثته ولا باس بان ینفّل الامام فی حال
القتال ویحرّض بالنفل علی القتال فیقول من قتل قتیلاً فله سَلَبُهُ او یقول
لسَرِیَّةٍ قد جعلتُ لکم الربع بعد الخُمس ولا یُنَفِّل بعد احراز الغنیمة الّا من
الخُمس واذا لم یجعل السَلَبَ للقاتل فهو من جملة الغنیمة والقاتلُ وغیرُه
فیه سواءٌ والسَلَبُ ما علی المقتول من ثیابه وسلاحِه ومرکبه واذا خرج

---

۱ قوله بالخیار. لتضرره بالاخذ مجانا لانه دفع العوض بمقابلته فاعتدال النظر فیما قلنا لان المالک یصل الیه عین ماله والتاجر یصل الیه قدر ما دفع ۱۲ کشف.
۲ قوله ولا یملک. اما الاحرار فلانهم لیسوا بمحل للملک لانهم معصومون بانفسهم واما من سواهم فلما فیهم من الحریة من وجه ۱۲ محمد اعزاز علی غفرله ۳ قوله لم یملکوه لانه آدمی ذو ید صحیحة حتی اذا اودع ودیعة لم یکن للمولی حق القبض وانما لا یظهر علی نفسه فی دار الاسلام لتحقق ید المولی علیه تمکینا له من الانتفاع به وقد زالت ید المولی بتباین الدارین فظهرت یده علی نفسه لزوال المانع وصار معصوما بنفسه فلم یبق محلا للتملک ۱۲ زیلعی بحذف ۴ قوله ملکوه. لان العصمة لحق المولی ضرورة تمکنه من الانتفاع به وذلک بقیام یده وقد زالت ۱۲ زیلعی ۵ قوله حمولة. ..... کل ما احتمل علیه القوم من بعیر وحمار ونحوه کانت علیه اثقال ام لم تکن ۱۲ اقرب ۶ قوله ولا یجوز لان حق الغانمین قد تاکد فیه بالاحراز فلا یجوز ابطال حقهم ولیس لهم فی الخمس حق فجاز للامام ان ینفل منه ۱۲ زیلعی ۷ قوله لورثته. لان الارث یجری فی الملک ولا ملک قبله بخلاف ما بعده ۱۲ زیلعی ۸ فان ابوا ان یحملوها اجبرهم علی ذلک باجر المثل ۱۲ از. ۹ لانه تحریض علی القتال وهو مندوب الیه ۱۲ از ۱۰ قطعة من الجیش من اربعة الی اربعمائة ۱۲ ک ۱۱ لکن لا بد ان یکون للمنفل له من الاصناف الثلاثة ۱۲ فتح القدیر.

المسلمونَ من دارالحرب لم یجزان یعلفوا من الغنیمة ولا یاکلوا منها شیئًا
لان الضرورة تقدار بقدرها ۱۲ج
ومن فضلَ معه علفٌ اوطعامٌ ردّه الی الغنیمة ویقسمُ الامامُ الغنیمة فیخرجُ خمسًا
لقولہ تعالی فان للہ خمسہ ۱۲ عز
ویقسم الاربعة الاخماس بین الغانمین للفارسِ سهمان وللراجل سهمٌ
یعنی سہما لہ وسہما لفرسہ ۱۲ج
عند ابی حنیفة رحمه الله وقالا للفارس ثلثة اسهمٍ[1] ولا سهمَ الا لفرسٍ واحدٍ
معناہ سہم لہ وسہمان للفرس ۱۲ج
والبراذین والعتاقُ[2] سواءٌ[2] ولا یسهم لراحلة ولا بغلٍ[3] ومن دخلَ دارالحرب
البرذون جبل العجم ۱۲ قاموس جمع عتیق بمعنی کریم ۱۲ منہ القدیر
فارسًا[4] فنفق فرسه استحقّ سهمَ فارسٍ[4] ومن دخل راجلًا فاشتری فرسًا
ہلک ۱۲ عز
استحق سهم راجلٍ ولا[5] یسهم لمملوكٍ ولا امرأةٍ ولا ذمی ولا صبیٍ ولکن
یرضخُ[6] لهم علی حسب مایری الامامُ واما الخمسُ فیقسم علی ثلثة اسهمٍ سهمٍ
ای للمذکورین ۱۲ شلبی
للیتامٰی وسهمٌ للمساکین وسهمٌ لابناء السبیل ویدخلُ فقراءُ ذوی القربٰی
فیهم ویُقدّمُون ولا یُدفعُ الی اغنیائهم شیءٌ فاما ذکر الله تعالٰی لنفسه فی
کتابه من الخُمُس فانما هو لافتتاح الکلام تبرّکًا باسمه وسهم النبی علیه
السلام سَقَط بموته کما سقط الصّفی[7] وسهم ذوی القربٰی کانوا یستحقونه
لانہ علیہ السلام کان یستحقہ بالرسالۃ ولا رسول بعدہ ۱۲ک
فی زمن النبیّ علیه السلام بالنصرة وبعده بالفقر وآذا دخل الواحد والاثنان
وبموتہ زالت النصرۃ ۱۲ منہ

---

[1] قولہ ثلاثۃ۔ لان مؤنۃ الفرس اکثر من مؤنۃ الآدمی فوجب ان یکون سہما اکثر۔ ولابی حنیفۃ ان القیاس یمنع الاستحقاق بالفرس لانہ آلۃ الحرب بمنزلۃ الآلات کالقوس والرمح والسیف والبغل وانما ترک القیاس للخبر وقد اختلف الاخبار ففی بعضہا انہ علیہ الصلوۃ والسلام اعطی الفارس سہمین وروی انہ اعطاہ ثلاثۃ فلما اختلف الاخبار اسقط ما اختلف فیہ واثبت ما اتفق علیہ ۱۲ جوہرۃ [2] قولہ سواء لان اسم الخیل یشتمل علی جمیع ذلک والارہاب مضاف الی جمیع جنس الخیل قال اللہ تعالٰی ومن رباط الخیل ترہبون بہ عدو اللہ وعدوکم ۱۲ جوہرۃ [3] قولہ ولا یسہم ای لا تکون الراحلۃ والبغل کالعتاق حتی لا یسہم لہما لان الارہاب لا یقع بہما اذ لا یقاتل علیہما ۱۲ زیلعی [4] قولہ فارس۔ وقال الشافعی اذا مات فرسہ قبل القتال فہو راجل والاصل ان المعتبر عندنا حالۃ المجاوزۃ ..... وعندہ حالۃ الحرب لانہ ہو السبب قلنا المجاوزۃ نوع قتال لانہ یلحقہم الخوف بہا ۱۲ جوہرۃ [5] قولہ ولا یسہم لان الجہاد عبادۃ والذمی لیس من اہلہا والمرأۃ والصبی عاجزان عنہ ولہذا لم یلحقہما فرضہ والعبد لا یمکنہ مولاہ ولہ منعہ فلم یستحقوا السہم الکامل لکن یرضخ لہم علی قدر ما یراہ الامام تحریضا لہم علی القتال ۱۲ زیلعی۔ [6] قولہ یرضخ۔ الرضخ اعطاء القلیل والمراد ہہنا اقل من سہم الغنیمۃ ۱۲ شرح وقایہ۔ [7] قولہ الصفی۔ وہو شیء کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصطفیہ لنفسہ من الغنیمۃ کالدرع والسیف والجاریۃ ۱۲ کشف

الی دار الحرب مُغیرین بغیر اذن الامام فاخذوا شیئًا لم یُخَمَّسْ[1] وَان دخل جماعةٌ لهم منعةٌ فاخذوا شیئًا خُمِّسَ[2] وَان لم یاذن لهم الامام وَاذا دخل المسلمُ دار الحرب تاجرًا فلا یَحِلُّ له ان یتعرَّضَ بشیءٍ من اموالهم ولا من دمائهم فان غدر بهم واخذ شیئًا ملکه[3] ملکًا محظورًا ویؤمر ان یتصدَّق به[4] واذا دخل الحربیُّ الینا مُستامِنًا لم یُمکن له ان یُقیمَ فی دارنا سنةً ویقول له الامام ان اقمت تمام السنة وضعتُ علیك الجزیَة فان اقام سنةً اُخذت منه الجزیةُ وصار[5] ذِمِّیًّا ولا یُترکُ ان یَرجعَ الی دار الحرب وَان عاد الی دار الحرب و یترکُ ودیعةً عند مُسلِمٍ او ذمّیّ او دینًا فی ذمتهم فقد صار دمه مباحًا[6] بالعود وَما فی دار الاسلام من ماله علی خطر فان اُسِرَ[7] او ظهر علی الدار فقتل سقطت[8] دیونه وصارت الودیعة فیئًا[9] وَما اوجف علیه المسلمون من اموال اهل الحرب بغیر قتالٍ یُصرف فی مصالح المسلمین کما یُصرَفُ الخراجُ وَارض العرب کُلُّها[10] ارضُ عشرٍ وهی ما بین العُذیب الی اقصی حَجَرٍ بالیمن بِسُهرةَ الی حد مشارق

---

[1] قوله لم یخمس لان الخمس وظیفة الغنیمة وهی الماخوذ قهرا وغلبة وذلک یحصل بالمنعة وان لم یکن لهم منعة یکون اخذهم اختلاسا وسرقة لا قهرا وغلبة فلا یخمس وان دخلوا باذن الامام فالمشهور انه یخمس لانه لما اذن لهم التزم نصرتهم بالامداد فصار کالمنعة بخلاف ما اذا دخلوا بغیر اذنه حیث لا یخمس لانه لا یجب علیه نصرتهم اذ لیس فیه وهن للمسلمین ۱۲ از یلعی [2] قوله خمس. لانه یجب علیه نصرهم کیلا یلزم وهن المسلمین ۱۲ از یلعی [3] قوله ملکه لورود الاستیلاء علی مال مباح الا انه حصل بسبب الغدر فاوجب ذلک خبثا فیومر بالتصدق ۱۲ کشف [4] قوله لم یمکن الاصل فیه ان الکافر لا یمکن من اقامة دائمة فی دارنا الا باسترقاق او جزیة لانه یبقی حربا علی المسلمین لکونه عینا لهم وعونا علینا ویمکن من الاقامة الیسیرة لان فی منعها قطع المنافع من المیرة والجلب وسد باب التجارات کلها فصلنا بینهما بسنة لانها مدة تجب فیها الجزیة ۱۲ از یلعی. [5] قوله وصار لانه لما اقام سنة بعد تقدم الامام صار ملتزما للجزیة ۱۲ کشف [6] قوله سقطت لان اثبات الید علیه بالمطالبة وقد سقطت ویدمن علیه اسبق الیه من ید العامة لانه وصف فی ذمته فلا یمکن اخذه قهرا ۱۲ کشف [7] قوله فیئا لانه فی یده تقدیرا لان ید مودعه کیده فصار فیئا تبعا لنفسه ۱۲ کشف [8] وان قتل ولم یظهر علی الدار ومات فالقرض والودیعة لورثته ۱۲ هدایه تصحیح. [9] لانه علیه الصلوٰة والسلام والخلفاء من بعده لم یاخذوا الخراج من ارض العرب ۱۲ از یلعی [10] فی آخر موضع من الیمن ۱۲ فتح القدیر قوله الی حد مشارق. هذا طول ارض العرب واما عرضها فمن رمل عالج الی قری الشام ۱۲ ک

marfat.com

الشام والسواد کلُّها ارضُ خراجٍ وهی ما بین العُذَیب الی عُقبة حُلوان ومن العَلث
الی عَبّادان وارض السواد مملوکةٌ لاهلها یجوزُ بیعهُم لها وتصرُّفهُم فیها و
کلُّ ارضٍ اسلَمَ اهلها علیها او فُتِحَت عَنوةً وقُسِمَت بین الغانمین فهی ارضُ
عُشرٍ وکلُّ ارض فتحت عنوةً فاَقَرَّ اهلُها علیها فهی ارضُ خراجٍ ومن احیا ارضًا
مواتًا فهی عند ابی یوسف معتبرةٌ بحیِّزها فان کانت من حیِّز ارض الخراج
فهی خراجیّةٌ وان کانت من حیِّزِ ارض العُشر فهی عُشریّةٌ والبصرةُ عندنا عُشریّةٌ
باجماع الصحابة رضی الله عنهم وقال محمد رحمه الله تعالیٰ ان احیاها ببئرٍ حَفَرَها
او بعین استخرجها او بماءِ دجلةَ والفراتِ او الانهارِ العظام التی لا یملکُها
احدٌ فهی عُشریّةٌ وان احیاها بماء الانهار التی احتَفَرها الاعاجِمُ مثل نهر
الملک ونهر یَزدَجَرد فهی خراجیّةٌ والخَراجُ الذی وضعه عمر رضی الله عنه
علی اهل السواد من کل جریبٍ یبلُغُه الماءُ ویصلُحُ للزرع قفیزُها شِمیٌّ
وهو الصاعُ ودرهمٌ ومن جریب الرطبة خمسةُ دراهمَ ومن جریب الکرم
المتَّصلِ والنخلِ المتصل عشرةُ دراهم وما سوی ذلک من الاصناف یُوضَعُ
علیها بحسب الطاقة فان لم تُطِق ما وضع علیها نقصها الامامُ وان غلب

---

۱ قوله مملوکة۔ لان عمر رضی الله عنه حین فتح السواد وضع علیهم الخراج بمحضر من الصحابة رضی الله عنهم ۱۲
زیلعی ۲ قوله فهی۔ لان الحاجة الی ابتداء التوظیف علی المسلم والعشر الیق به لان فیه معنی العبادة حتی یصرف مصارف الصدقات ویشترط
فیه النیة وارفق لانه اخف من الخراج لتعلقه بحقیقة الخارج بخلاف الخراج ۱۲ زیلعی ۳ قوله ارض خراج لان الحاجة الی ابتداء التوظیف
علی الکافر والخراج الیق به لما فیه من معنی العقوبة والتغلیظ حتی یجب علیه بالتمکن من الزراعة ولا یشترط فیه حقیقة الاخراج وهو اکثر من العشر
ایضا ۱۲ زیلعی ۴ قوله بحیزها۔ لان حیز الشیٔ یعطی له حکم کفناء الدار یعطی له حکم الدار حتی یجوز لصاحبها الانتفاع به وکذا لا یجوز احیاء
ما قرب من العامر ۱۲ زیلعی ۵ قوله الخراج۔ اعلم ان الخراج علی نوعین خراج مقاسمة وهو ان یکون الواجب جزءًا شائعا من الخارج
کالربع والخمس ونحو ذلک وخراج وظیفة وهو ان یکون الواجب شیئا فی الذمة یتعلق بالتمکن من الزراعة وهو ما وضعه عمر رض علی سواد العراق
۱۲ زیلعی ۶ قوله جریب۔ هو ستون ذراعًا فی ستین کل ذراع سبع قبضات وهو ذراع الملک کسری ۱۲ کشف ۷ یعنی سواد
العراق سمی به لخضرة اشجارها ۱۲ جوهرة ۸ وهی حد سواد العراق عرضا ۱۲ ح ۹ حصن صغیر علی شاطئ البحر ۱۲ جوهرة ۱۰ لانه المنقول عن عمر رضی الله

على ارضِ الخراج الماءُ او انقطع عنها[۲] او اصطلم الزرعَ[۱] آفةٌ[۲] فلا خراج عليهم و
(استاصل ۱۲ عقرب) (من الحر والبرد ونحو ذلک ۱۲ شلبی)
ان عطّلها صاحبُها فعليه الخراج ومن اسلم من اهل الخراج اُخِذَ منه الخراجُ
على حاله ويجوز ان يشترِيَ المسلِمُ من الذمي ارضَ الخراج ويوخَذُ منه الخراجُ
ولا عشر في الخارج من ارض الخراج والجزيةُ على ضربين جزيةٌ تُوضَعُ بالتراضي
(لان احدا من ائمة الجور والعدل لم يجمع بينهما ۱۲ ک)
والصلح فتقدر بحسب ما يقعُ عليه الاتفاقُ وجزيةٌ يبتدئُ الامامُ بوضعها اذا
(لان المسلم عند شروطه ۱۲ ک)
غلب الامامُ على الكفار واقرّهم على املاكِهم فيضعُ على الغنيّ الظاهر الغناء في
(هو صاحب المال الكثير وقيل هو الذي يملك عشرة آلاف ۱۲ منه)
كل سنةٍ ثمانيةً واربعين درهمًا ياخذُ منه في كل شهر اربعة دراهم وعلى المتوسط
الحال اربعةً وعشرين درهمًا في كل شهر درهمين وعلى الفقير المعتمل اثني عشرة
(المضطرب في العمل ۱۲ ک) (عشار بالاستراق ۱۲ کشف) (جمع عاشر)
درهمًا في كل شهر درهمٌ وتوضعُ الجزيةُ على اهل الكتاب والمجوس وعبدة الاوثان
(نص من الذين اوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية ۱۲ ک)
من العجم ولا توضعُ على عبدة الاوثان من العرب ولا على المرتدين ولا جزية
على امرأة ولا صبيّ ولا زمن ولا على فقيرٍ غير معتملٍ ولا على الرهبان الذين لا
(والزمانة عدم بعض الاعضاء او تعطل قواه ۱۲ ک)
يخالطون الناس ومن اسلم وعليه جزيةٌ سقطت عنه وان اجتمع عليه
(لقوله عليه السلام من اسلم فلا جزية عليه اخرجه الطبراني ۱۲ ک)

قوله فلا خراج. اما في الفصلين الاولين فلفوات النماء التقديري المعتبر في الخراج وهو التمكن من الزراعة في كل الحول وكونه نامياً في جميع الحول شرط واما الثالث فلانه اذا وجد الاصل الذي كان التمكن قائما مقامه سقط الخلف وتعلق الحكم بالاصل فاذا هلك بطل ما تعلق به وصار كالعشر في هذه الحالة فسلم بسلامة الخارج ويبطل بهلاكه ۱۲ زيلعي ۲ قوله فعليه. لان التمكن كان ثابتا وهو المعتبر في هذا الباب فلا يعذر في التقصير ۱۲ زيلعي ۳ قوله على حاله. لان وضع عمر رضي الله عنه بموافقة الصحابة انما كان لدفع حاجة المسلمين الى آخر الدهر وفتح هذا الباب يؤدي الى فوات هذا المقصود اذ الاسلام غير بعيد مع مخالطة المسلمين ومعرفة محاسنهم ۱۲ كشف ۴ قوله فيضع. نقل ذلك عن عمر وعثمان رضي الله عنهما وعلي رضي الله عنه والصحابة رضي الله عنهم متوافرون ولم ينكر عليهم احد منهم فصار اجماعا ۱۲ زيلعي ۵ قوله ولا توضع. لغلظ كفرهما اما مشركو العرب فلان النبي صلى الله عليه وسلم نشأ بين اظهرهم والقرآن نزل بلغتهم فالمعجزة في حقهم اظهر واما المرتد فلانه كفر بربه بعد ما هدي للاسلام ووقف على محاسنه ۱۲ كشف ۶ قوله ولا جزية لانها وجبت بدلا عن القتل عند الشافعي او القتال عندنا والمراد بالقتال النصرة) وهما لا يقتلان ولا يقاتلان لعدم الاهلية والزمن والاعمى كالمرأة واما الفقير الغير المعتمل فلان عثمان بن حنيف لم يوظف على فقير غير معتمل وكان ذلك بمحضر من الصحابة ۱۲ كشف ۷ قوله ولا على. وذكر محمد عن ابي حنيفة رحمهما الله انه توضع عليهم اذا كانوا يقدرون على العمل وهو قول ابي يوسف رحمه الله ووجه الوضع عليهم انهم المضيعون القدرة ووجه الوضع عنهم انه لا قتل عليهم اذا لم يخالطوا والجزية في حقهم لاسقاط القتل ۱۲ كشف

marfat.com

الحولان تداخلت الجزيتان ولا يجوز احداث بيعة ولا كنيسة في دار الاسلام
يعني يدخل احد نهاري الاخرى او يقتصر على جزية واحدة ۱۲ ج
واذا انهدمت البيع والكنائس القديمة اعادوها ويؤخذ اهل الذمة بالتميز
جمع بيعة معبد النصارى ۱۲ ك
عن المسلمين في زيهم ومراكبهم وسروجهم وقلانسهم ولا يركبون الخيل
اي هيئتهم ۱۲ عز
ولا يحملون السلاح ومن امتنع من الجزية او قتل مسلما او سب النبي عليه
لان في ذلك توسعة عليهم وامرنا بالتضييق عليهم ۱۲ ج
السلام او زنى بمسلمة لم ينتقض عهده ولا ينتقض العهد الا بان يلحق
بدار الحرب او يغلبوا على موضع فيحاربونا واذا ارتد المسلم عن الاسلام عرض
عليه الاسلام فان كانت له شبهة كشف له ويحبس ثلثة ايام فان اسلم و
لانها مدة وضعت لابلاء الاعذار ۱۲ ك
والا قتل فان قتله قاتل قبل عرض الاسلام عليه كره له ذلك ولا شيء على
لحديث من بدل دينه فاقتلوه رواه البخاري وغيره ۱۲ ك
القاتل واما المرأة اذا ارتدت فلا تقتل ولكن تحبس حتى تسلم ويزول ملك
لان الكفر قبيح القتل ۱۲ ك
المرتد عن امواله بردته زوالا مراعى فان اسلم عادت املاكه الى حالها وان
كان الموجب لم يوجد اصلا ۱۲ عز
مات او قتل على ردته انتقل ما اكتسبه في حال الاسلام الى ورثته المسلمين و
كان ما اكتسبه في حال ردته فيئا فان لحق بدار الحرب مرتدا وحكم الحاكم بلحاقه
يوضع في بيت المال ۱۲ ج

---

۱ قوله ولا يجوز اما احداث بيعة فلقوله عليه السلام لا خصاء في الاسلام ولا كنيسة والمراد احداثها واما الاعادة بعد الانهدام فلان الابنية لا تبقى دائمة ولما اقرهم الامام فقد عهد اليهم الاعادة الا انهم لا يمكنون من نقلها من مكان الى آخر لانها احداث في الحقيقة ۱۲ هداية ۲ قوله ويؤخذ. كيلا يعامل معاملة المسلمين اذا المسلم يكرم والذمي يهان ولا يبتدأ بالسلام ۱۲ كشف ۳ قوله لم ينتقض. اما الاول فلان انتهاء القتال التزام الجزية الذي هو المراد بالاعطاء لا اداؤها واما الثاني والرابع فلبقاء التزام الجزية وعليه مدار بقاء العهد واما الثالث فلانه كفر والكفر المقارن لعهد الذمة لا يمنعه فكذا الطارئ لا يرفعه ۱۲ ۴ قوله. الا انهم صاروا حربا علينا فعرى عقد الذمة عن الفائدة وهي دفع شر الحراب ۱۲ كشف ۵ قوله عرض لان فيه دفع شره باحسن الامرين القتل والاسلام الا ان العرض غير واجب لان الدعوة بلغتهم ۱۲ كشف ۶ قوله تحبس لانها امتنعت عن ايفاء حق تعالى بعد الاقرار به فتجبر على ايفائه بالحبس كما في حقوق العباد ۱۲ كشف ۷ قوله ويزول. وهذا عند ابي حنيفة وعندهما لا يزول ملكه لان تاثير الردة يظهر في اباحة دمه لا في زوال ملكه كالمحكوم عليه بالرجم والقود وله انه هالك حكما فصار كالهالك حقيقة غير انه يدعى الى الاسلام بالاجبار عليه ويرجى عوده لوقوفه على محاسنه فلم يتم سبب الزوال فتوقفنا في امره ۱۲ زيلعي ۸ قوله فيئا. وقالا كالكسبين لورثته لبقاء ملكه فيهما ويستند التوريث الى ما قبل ردته وقال الشافعي رحمه الله كلاهما فيء لان المسلم لا يرث الكافر ولابي حنيفة رح ان التوريث على سبيل الانتقال الى الوارث استنادا الى ما قبيل ردته فيكون توريث مسلم من مسلم والاستناد ممكن في كسب الاسلام لوجوده قبل

الردة لان في كسب الردة لعدم قبولها وشرط الاستناد

marfat.com

عتق[1] مدبروه وامهات اولاده وحلت الديون التی عليه وانتقل ما اكتسبه فی حال الاسلام الی ورثته من المسلمين ويُقضى الدُيون التی لزمته فی حال الاسلام مما اكتسبه فی حال الاسلام وما لزمه من الديون فی رِدَّته يُقضٰى مما فی حال رِدَّته وما باعه او اشتراه او تصرَّف فيه من امواله فی حال رِدَّته موقوف[2] فان اسلم صحّت عقوده وان مات او قُتِل او لحق بدار الحرب بَطلت وان عاد المرتدُ بعد الحكم بلحاقه الی دار الاسلام مسلمًا فما وجده فی يد ورثته من ماله بعينه اَخذه[3] والمرتدة اذا تصرّفتْ فی مالها فی حال ردتها جاز تصرُّفها[4] ونصارٰی بنی تغلب يُؤخذُ من اموالهم ضعفُ ما يُؤخذُ من المسلِمينَ من الزكوٰة[5] ويُؤخذ من نسائهم ولا يؤخذ من صبيانهم وما جباه الامامُ من الخراج ومن اموال بنی تغلب وما اهداه اهلُ الحرب الی الامام والجزية يُصرف[6] فی مصالح المسلمين فيُسَدُّ منه الثغور[7] وتبنی القناطر والجُسور[8] ويعطی منه قضاة المسلمين وعُمّالهم وعُلماؤهم ما يكفيهم ويُدفع منه ارزاق المقاتِلة وذراريهم واذا تغلَّبَ قومٌ من المسلمين علی بلدٍ وخرجُوا من طاعة الامامِ دعاهم الی العَود الی الجماعةِ وكَشَفَ[9] عن

---

[1] قوله عتق. خلافا للشافعی لان اللحاق نوع غيبة فاشبه الغيبة فی دار الاسلام ولنا انه باللحاق صار من اهل الحرب وهم امرات فی حق احكام الاسلام لانقطاع ولايته الالتزام انقطاعها عن الموتی لكن لا يستقر لحاقه الا بقضاء القاضی لاحتمال عوده الينا ۱۲ كشف

[2] قوله موقوف خلافا لهما وله ان توقف ملكه وتوقف التصرفات بناء عليه وصار كحربی دخل دارنا بغير امان فانه يوخذ ويقهر ويتوقف تصرفاته ۱۲ كشف. [3] قوله اخذه. لان الوارث انما يخلفه لاستغنائه عنه فاذا عاد مسلما احتاج اليه فيقدم عليه ۱۲ جوهرة [4] قوله بنی تغلب هم قوم من نصاری العرب بقرب الروم. طلب عمر رضی الله عنه منهم الجزية فقالوا نحن قوم لنا شوكة نانف من ذل الجزية فان اردت ان تاخذ منا الجزية فانا نلحق باعدائك بارض الروم وان اردت ان تاخذ منا ضعف ما تاخذه من المسلمين فلك ذلك فصالحهم عمر رضی الله عنه علی الصدقة وقال لهم هذه جزية فسموها ما شئتم وكان ذلك بحضرة الصحابة رضی الله عنهم ۱۲ جوهره [5] قوله ويوخذ لان الصلح علی الزكوة المضاعفة والزكوة تجب علی النساء دون الصبيان ۱۲ جوهره [6] قوله يصرف لانه مال وصل للمسلمين بلا قتال فهو لصالحهم بخلاف ما حصل بالقتال فانه للغانمين فقط ۱۲ كشف [7] قوله كشف. يعنی يسأل لهم عن سبب خروجهم ان كان لاجل ظلم ازاله عنهم لان عليا رضی الله عنه بعث عبد الله بن عباس رضی الله عنهما الی اهل حروراء فدعاهم الی التوبة وناظرهم قبل قتالهم ۱۲ جوهره وزيلعی

[8] جمع ثغر موضع المخافة ومكان دخول العدو منه ۱۲ ج [9] هی ما يوضع علی وجه الماء ليمر عليه ويرفع ۱۲ فتح القدير

شبهتهم ولا يبدأهم بالقتال حتى يبدؤه فان بدؤا قاتلهم حتى يفارق
جماعتهم وان كانت لهم فئة اجهز على جريحهم واتبع موليهم وان لم يكن
لهم فئة لم يجهز على جريحهم ولم يتبع موليهم ولا تسبى لهم ذرية و
لا يقسم لهم مال ولا بأس بان يقاتلوا بسلاحهم ان احتاج المسلمون اليه
ويحبس الامام اموالهم ولا يردها عليهم ولا يقسمها حتى يتوبوا فيردها عليهم
وما جباه اهل البغى من البلاد التى غلبوا عليها من الخراج والعشر لم ياخذه الامام
ثانيا فان كانوا صرفوه فى حقه اجزأ من اخذ منه وان لم يكونوا صرفوه فى حقه فعلى
اهله فيما بينهم وبين الله تعالى ان يعيدوا ذلك

ضبط الزيلعى للمفعول ۱۲ شلبى — ودفعا لشرهم كيلا يلحقوا بهم ۱۲ ك — اى اسرع فى اماتته ۱۲ فتح القدير — للقتل والاسر ۱۲ فتح القدير — لاندفاع الشر دون القتل ۱۲ ك — لدفع شرهم بكسر شوكتهم ۱۲ ك — لما بيناه ۱۲ عز — بتداد ۱۲ ائى جمعه ۱۲ عز — الجزء ۱۲ — لوصول الحق الى المستحق ۱۲ عز — اى فى مصارفه التى عينها الشرع ۱۲ عز — لانه لم يصل الحق الى المستحق ۱۲ عز

كتاب الحظر والاباحة

لا يحل للرجال لبس الحرير ويحل للنساء ولا بأس بتوسده عند ابى حنيفة رحمه
الله وقالا رحمهما الله يكره توسده ولا بأس بلبس الحرير والديباج فى الحرب
عندهما ويكره عند ابى حنيفة رحمه الله تعالى ولا بأس بلبس الملحم اذا كان

لان فيه ضرورة فان الخالص منه ادفع لمعرة السلاح ۱۲ ح — لان من زى الجبابرة والتشبه بهم حرام ۱۲ ح — لصمت ۱۲ ح — لان النبى عليه السلام نهى ..... الرجال عن لبسه ولم يفصل ۱۲ ح

---

۱ قوله ولا يبدؤهم. وهو قول الشافعى رح لانه لا يجوز قتل المسلمين الا دفعا وهم مسلمون بخلاف الكفار فان نفس الكفر مبيح عنده وذكر الشيخ المعروف بخواهرزاده انه يبدؤ بقتالهم اذا تحيزوا وتهيأوا للقتال لانه لو انتظر حقيقة قتالهم ربما لا يمكنه الدفع فدار الحكم على الدليل ۱۲ محمد اعزاز على عفرله

۲ قوله الحظر الحظر هو المنع والحبس وهو عبارة عما منع من استعماله شرعا والمحظور ضد المباح والمباح ما خير المكلف بين فعله وتركه من غير استحقاق ولا عقاب ۱۲ ح ۳ قوله لا يحل لما روى عن ابى موسى الاشعرى ان النبى صلى الله عليه وسلم احل الذهب والحرير للاناث من امته وحرم على ذكورها رواه احمد والنسائى والترمذى وصححه ۱۲ زيلعى ۴ قوله ولا باس. لان القليل من الملبوس حلال وهو العلم فكذا القليل من اللبس وهو التوسد والافتراش لانه ليس باستعمال كامل وذاك لان التوسد والافتراش والنوم عليه استعمال وهو مع ذلك امتهان فقصر معنى الاستعمال والتزين به فلم يتعد حكم التحريم من اللبس الذى هو الاستعمال الكامل اليه فلم يحرم بل كان ذلك تقليلا للبس ونموذجا وترغيبا فى نعيم الآخرة ۱۲ شلبى ۵ لانهم مسلمون والاسلام يعصم النفس والمال ۱۲ ك ۶ لان للامام ذلك فى مال العادل للحاجة ففى مال الباغى اولى ۱۲ ك ۷ لان الصحابة رضى الله عنهم كانوا يلبسون الخز فهو اسم للمسدى بالحرير ۱۲ زيلعى.

marfat.com

ابریسماً ولحمته قطناً او خزاً[1] ولا یجوز للرجل التحلّی بالذهب والفضة ولا بأس بالخاتم[2] والمنطقة وحلیة السیف من الفضة ویجوز للنساء التحلّی بالذهب[3] والفضة ویکره ان یلبس الصبیّ الذهب والحریر ولا یجوز الاکل والشرب والادّهان والتطیّب فی انیة الذهب والفضة للرجال والنساء ولا بأس باستعمال انیة الزّجاج والرّصاص والبلّور والعقیق ویجوز الشرب فی الاناء المفضّض[4] عند ابی حنیفة رحمه الله تعالیٰ والرکوب علی السرج المفضّض والجلوس علی السریر المفضّض[5] ویکره التعشیر فی المصحف والنقط ولا بأس بتحلیة المصحف ونقش المسجد وزخرفته بماء الذهب[6] ویکره استخدام الخصیان[7] ولا بأس بخصاء البهائم وانزاء الحمیر علی الخیل ویجوز[8] ان یقبل فی الهدیة والاذن قول العبد والصبیّ ویقبل فی المعاملات قول الفاسق[9] ولا یقبل فی اخبار الدیانات الا قول العدل ولا یجوز ان ینظر الرجل من الاجنبیة الا الی وجهها وکفّیها[10] فان

---

[1] قوله خزا. بفتح الخاء المعجمة وتشدید الزای وهو اسم دابة ثم سمی المتخذ من وبره خزا ۱۲ شلبی

[2] قوله بالخاتم جواز نبذه تحقیقا لمعنی النموذج لان التحلی بالفضة والذهب من النعم الاخرویة والنعم الاخرویة نموذج فی الدار الدنیا والفضة اغنت عن الذهب اذ هما من جنس واحد ۱۲ کشف

[3] قوله بالتحلی. انما قید بالتحلی لانهن فی استعمال انیة الذهب والفضة والاکل فیها والادهان منها کالرجال ۱۲ جوهره

[4] قوله ویجوز. لانه تابع ولا معتبر بالتوابع کالجبة المکفوفة بالحریر والعلم فی الثوب ومسمار الذهب فی الفص والخلاف انما هو فی الذی یخلص واما التمویه الذی لا یخلص فلا باس به بالاجماع ۱۲ کشف

[5] قوله ویکره لان التعشیر مخل بحفظ الآی والنقط بحفظ الاعراب آلة لا علیه. قالوا فی زماننا لا بد للعجم من دلالة فترک ذلک اخلال بالحفظ وهجران قرآن فکان حسنا ۱۲ کشف

[6] قوله ونقش لان المقصود بذلک التعظیم والتشریف ویکره فعل ذلک علی طریق الریاء والزینة ۱۲ جوهرة

[7] قوله استخدام لان الرغبة فی استخدام حث للناس علی هذا الصنیع وهو مثلة محرمة ۱۲ کشف

[8] قوله ولا باس اما خصاء البهائم فلانه یفعل للنفع لان الدابة تسمن ویطیب لحمها بذلک واما انزاء الحمیر فلان النبی علیه السلام کان یرکب البغلة ویتخذها فلو کان هذا الفعل مکروها لما اتخذها ولا رکبها ۱۲ جوهره بتصرف

[9] قوله ویجوز. لان الهدایا تبعث علی ایدی هؤلاء عادة فلو لم یقبل قولهم یؤدی الی الحرج ۱۲ کشف بحذف

[10] قوله ویقبل لکثرة وقوع المعاملات بین اجناس الناس فاشتراط شرط زائد مؤد الی الحرج اما فی الدیانات فلا یکثر وقوعها کوقوع المعاملات فجاز اشتراط العدالة ۱۲ کشف

[11] قوله وکفیها لان فی الوجه والکف ضرورة للحاجة الی المعاملة مع الرجال اخذا واعطاء وهذا تنصیص علی انه لا یباح النظر الی قدمها وعن ابی حنیفة انه یباح لان فیه بعض الضرورة ۱۲ کشف

marfat.com

کان لا یامن من الشهوة لم[1] ینظر الی وجهها الا لحاجةٍ ویجوز للقاضی اذا اراد
ان یحکم علیها وللشاهد اذا اراد الشهادة علیها النظر[2] الی وجهها وان خاف ان
(فاعل یجوز ۱۲ غ) (وصلیہ ۱۲ غ)
یشتهی ویجوز للطبیب ان ینظر الی موضع المرض منها وینظر الرجل من الرجل
(للضرورة ۱۲ ک) (لزجاجة ۱۲ وصلیہ الی ۱۲ ک)
فی جمیع بدنه الا ما بین سرّته الی رکبته ویجوز للمرأة ان[3] تنظر من الرجل الی ما
(لوجود المجانسة ۱۲ غ)
ینظر الیه الرجل وتنظر المرأة من المرأة الی ما یجوز للرجل ان ینظر الیه من
(لما قلنا من وجود المجانسة وعدم الشهوة ۱۲ غ)
الرجل وینظر الرجل من امته التی تحلّ له وزوجته الی فرجها وینظر الرجل من
ذوات[4] محارمه الی الوجه والرأس والصدر والساقین والعضدین ولا[6] ینظر الی
ظهرها وبطنها وفخذها ولا بأس بان یمسّ[7] ما جاز له ان ینظر الیها منها وینظر الرجل
من مملوکة[8] غیره الی ما یجوز له ان ینظر الیه من ذوات محارمه ولا بأس بان
یمسّ ذلك اذا اراد الشری وان خاف ان یشتهی والخصیّ فی النظر الی اجنبیة
(وصلیہ ۱۳ غ) (لانہ فعل یجامع ۱۲ ح)
کالفحل ولا یجوز للمملوك ان ینظر من[9] سیّدته الا الی ما یجوز للاجنبی النظر

---

[1] قوله لم ینظر. لانه علیه السلام قال لعلی رض لا تتبع النظرة النظرة فان الاولی لک والثانیة علیک واراد بالثانیة النظر من شهوة ۱۲ کشف [2] قوله النظر. احیاء لحقوق الناس ودفعا لاجتهم فصار کنظر الشهادة ویجب علی الشاهد والقاضی ان یقصد اداء الشهادة والحکم لاقضاء الشهوة تحرزا عن القبیح بقدر الامکان هذا وقت الاداء واما وقت التحمل فلا یجوز له ان ینظر الیها مع الشهوة لانه یوجد من لا یشتهی فلا حاجة الیه ۱۲ زیلعی بحذف [3] قوله ان تنظر. وذکر فی الاصل ان نظر المرأة الی الرجل الاجنبی بمنزلة نظر الرجل الی محارمه لان النظر الی خلاف الجنس اغلظ ۱۲ جوهره [4] قوله ذوات محارمه والمحارم من لا یجوز له مناکحتهن علی التابید بنسب او سبب مثل الرضاع والمصاهرة بنکاح او سفاح ۱۲ جوهرة [5] قوله والعضدین وجه جواز النظر الی هذه ان بعضها یدخل علی بعض من غیر استئذان والمرأة فی بیتها فی ثیاب مهنتها فحرمة النظر الی هذه المواضع تؤدی الی الحرج وکذا الرغبة تقل للحرمة المؤبدة ۱۲ کشف [6] قوله ولا ینظر لآیة قل للمؤمنین یغضوا من ابصارهم فانها عامة لکن خص منها موضع الزینة ۱۲ تکملة فتح القدیر [7] قوله یمس. لانها فیما لیس بعورة سواء هذا هو مقتضی القیاس فلا یرد ان النظر الی وجه وکف الاجنبیة جائز لا مسّها لان ذلک لحدیث من مس کف امرأة لیس منا بسبیل وضع علی کفه جمرة یوم القیامة علی خلاف القیاس ۱۲ تکملة فتح [8] قوله مملوکة. لانها تخرج للخدمة فی ثیاب مهنتها فهی بالنسبة الی الاجانب خارج البیت کالحرة بالنسبة الی الاقارب داخل البیت ۱۲ کشف. [9] قوله من سیدته. لانه فعل غیر محرم ولا زوج والشهوة متحققة لجواز النکاح فی الجملة ۱۲ جوهرة

ع والاولی عدم النظر من کل منهما الی عورة صاحبه ۱۲ ک عه یعنی ما سوی البطن والظهر مما یجوز له النظر الیه منها ۱۲ جوهره.

marfat.com

الیه منها ویعزل عن امته بغیر اذنها ولا یعزل عن زوجته الا باذنها ویکره الاحتکار فی اقوات الادمیین والبهائم اذا کان ذلک فی بلدٍ یضر الاحتکار باهله ومن احتکر غلة ضیعته او ما جلبه من بلدٍ اخر فلیس بمحتکرٍ ولا ینبغی للسلطان ان یسعر علی الناس ویکره بیع السلاح فی ایام الفتنة ولا بأس ببیع العصیر ممن یعلم انه یتخذه خمرًا

کتاب الوصایا

الوصیة غیر واجبةٍ وهی مستحبة ولا تجوز الوصیة للوارث الا ان یجیزها الورثة ولا یجوز بما زاد علی الثلث ولا تجوز الوصیة للقاتل ویجوز ان یوصی المسلم للکافر والکافر للمسلم وقبول الوصیة بعد الموت فان قبلها الموصی له فی حال

---

۱ قوله ویکره ۔ لقوله علیه الصلوة والسلام الجالب مرزوق والمحتکر ملعون فاما اذا کان فی موضع لا یضر باهله بان کان مصرا کبیرا فلا باس به لانه حابس للملک من غیر اضرار به ۱۲ جوهرة ۲ قوله فلیس ۔ اما غلة ضیعته فلعدم تعلق حق العامة به واما ما جلبه من بلد اخر فقال ابو یوسف یکره لاطلاق ما رویناه ولابی حنیفة ان حق العامة انما یتعلق بما جمع فی المصر او جلب الی فنائها ۱۲ محمد اعزازی علی غفرله ۳ قوله ولا باس ۔ لان المعصیة لا تقام بعین العصیر بل بعد تغیره بخلاف بیع السلاح فی ایام الفتنة لان المعصیة تقع بعینه ۱۲ جوهرة ۴ قوله ۔ الوصایا الایصاء لغة طلب شئ من غیره لیفعله علی غیب منه حال حیوته وبعد وفاته وفی الشرع تملیک مضاف الی ما بعد الموت بطریق التبرع سواء کان عینا او منفعة ۱۲ زیلعی ۔

۵ قوله غیر واجبة ۔ هذا اذا لم یکن علیه حق مستحق لله تعالٰی فان کان علیه حق مستحق لله کالزکوة التی فرط فیها فهی واجبة ۱۲ زیلعی ۔

۶ قوله ولا تجوز لقوله علیه الصلوة والسلام لا وصیة للوارث رواه ابن ماجة ۱۲ کشف ۷ قوله بما زاد قال علیه السلام فی حدیث سعد ابن ابی وقاص رضی الله عنه الثلث والثلث کثیر بعد ما نفی وصیته بالکل والنصف رواه محمد بن الحسن فی کتاب الآثار والبخاری فی صحیحه ۱۲ کشف ۸ قوله للقاتل ۔ لقوله علیه السلام لا وصیة للقاتل رواه الدارقطنی ۱۲ کشف

۹ قوله ویجوز ۔ انما اورد هذه المسئلة لان فیها نوع اشکال وهو ان الوصیة اخت المیراث ولا توارث بین المسلم والکافر فالجواب ان لها شبها بالمیراث من حیث الثبوت ولا شبهه من حیث انه یثبت جبرًا فلا یلزم ان یکون النص الوارد فی المیراث واردًا فی الوصیة ۱۲ جوهرة ۱۰ قوله بعد ۔ لان اوان ثبوت حکمها بعد الموت فلا یعتبر قبوله ولا رده قبله کما لا یعتبران قبل عقد الوصیة ۱۲ زیلعی ۔

عه لان الامة لا حق لها فی الوطی علی مولاها ۱۲ ج عه لانه علیه السلام نهی عن العزل عن الحرة الا باذنها ۱۲ ک مه لان الثمن حق العاقد فلا یبه تقدیره ۱۲ ک له لقوله تعالٰی لا ینهاکم الله عن الذین لم یقاتلوکم الخ ۱۲ لله اراد به الذمی لان الوصیة للحربی باطلة ۱۲ ج لعه لانهم بعقد الذمة ساووا المسلمین فی المعاملات ۱۲ ک

marfat.com

الحیلوۃ اوردّھا فذلک باطلٌ ویُستحبُّ ان یوصّی الانسانُ بدون[1] الثُلُث وآذا
(ای باقل من الثلث ۱۲ زیلعی)
اوصٰی الی رجل فقبلَ الوصیۃَ فی وجہِ الموصِی وردّھا فی غیر وجھہ فلیس[2] بردٍّ
وان ردّھا فی وجہِہ فھو ردٌّ والموصٰی بہ یملکُ بالقبول الا فی مسئلۃٍ واحدۃٍ و
(وتبطل الوصیۃ لان الموصی لیس لہ ولایۃ الالزام ۱۲ اج)
ھی ان یموت المُوصِی ثم یموتُ الموصٰی لہ قبل القبول فیدخل[3] الموصٰی بہ
فی ملک ورثتہ ومن اوصی الی عبدٍ او کافرٍ او فاسقٍ اخرجھم القاضی من الوصیۃ
(ای ذمی ۱۲ اج) (اشارۃ الی صحۃ الوصیۃ لان الاخراج انما یکون بعدھا ۱۲ اج)
ونصب غیرھم ومن اوصٰی الیٰ عبد نفسہ وفی الورثۃ کبارٌ لم تصحّ[4] الوصیۃ و
من اُوصٰی الی من یعجز عن القیام بالوصیۃ ضُمّ[5] الیہ القاضی غیرہ ومن اوصی
الی اثنین لم یجز[6] لاحدھما ان یتصرّف عند ابی حنیفۃ ومحمد رحمھما اللہ دون صاحبہ
(الا اذا اجاز صاحبہ ۱۲ البعض الحواشی)
الّا[7] فی شراء کفنِ المیّتِ وتجھیزہ وطعامِ اولادہ الصغار وکسوتھم وردِّ ودیعۃٍ
بعینھا وتنفیذِ وصیۃٍ بعینھا وعتقِ عبدٍ بعینہ وقضاءِ الدین والخصومۃ فی
حُقوقِ المیت ومن اوصٰی لرجل بثلُث مالہ وللاٰخر بثُلُثِ مالہ ولم تُجزِ الورثۃُ

---

[1] قولہ بدون۔ لان فی التنقیص صلۃ القریب بترک مالہ علیہم بخلاف ما اذا استکمل الثلث لانہ استوفی حقہ علی التمام فتفوتہ الصلۃ علی القریب ۱۲ زیلعی [2] قولہ فلیس لانہ لما قبلھا فقد اطمئن قلب الموصی الی تصرفہ فمات وھو معتمد علی ذلک فلو صح ردہ فی غیر وجہہ فی حیوتہ او بعد موتہ صار مغرورًا من جھتہ فلھذا لم یصح ردہ ۱۲ جوہرہ [3] قولہ فیدخل وھذا استحسان والقیاس ان تبطل الوصیۃ لان احد الایقدر علی اثبات الملک بدون اختیارہ فصار کموت المشتری قبل القبول بعد ایجاب البائع وجہ الاستحسان ان الوصیۃ من جانب الموصی قد تمت بموتہ تمامًا لا یلحقہ الفسخ من جھتہ وانما یتوقف لحق الموصی لہ فاذا مات دخل فی ملکہ کما فی البیع المشروط فیہ الخیار للمشتری او البائع ثم مات من لہ الخیار قبل الاجازۃ ۱۲ زیلعی بحذف [4] قولہ لم تصح۔ لان العبد لا ولایۃ لہ علی الکبار لان للکبار ان یبیعوہ فیکون مجورا علیہ فلا یمکنہ التصرف یعنی ان للکبیر ان یبیع نصیبہ منہ فیمنعہ المشتری فیعجز عن الوفاء بحق الوصیۃ واما اذا کانوا کلھم صغارا فعند ابی حنیفۃ تجوز الوصیۃ لانہ لیس فی الورثۃ من یلی علیہ وھو یقدر علی التصرف والقیام بمصالحھم ومنافعہ مستحقۃ لھم فجازت الوصیۃ الیہ کالحر ولیس کذلک عبد غیرہ لان منافعہ لمولاہ فلا یقدر علی صرفھا الی الورثۃ وقال ابو یوسف ومحمد لا تجوز الوصیۃ الیہ ۱۲ جوہرۃ [5] قولہ ضم رعایۃ لحق الموصی والورثۃ لان تکمیل النظر یحصل بضم الآخر الیہ ۱۲ جوہرہ [6] قولہ لم یجز۔ وھذا لان الولایۃ تثبت بالتفویض فبراعی وصفہ وھو الاجتماع اذ ھو شرط مفید ومارضی الموصی الا بالمثنی ولیس الواحد کالمثنی ۱۲ محمد اعزاز علی [7] قولہ الا۔ اما فی شراء الکفن وتجہیز المیت فلان فی التاخیر فساد المیت ولھذا یملکہ الجیران ایضًا واما طعام اولادہ الصغار وکسوتھم فلخوف ھلاکھم جوعًا وعریًا وانفراد احدھما بذلک احیاء للصغار وامار دودیعۃ عین وقضاء دین فلانہ لیس من باب الولایۃ وانما ھو من باب الاعانۃ واما تنفیذ وصیۃ معینۃ وعتق عبد معین فلعدم الاحتیاج فیھما الی الرأی واما الخصومۃ فی حقوق المیت فلان الاجتماع فیھا متعذر ۱۲ محمد اعزاز علی غفرلہ [8] اغنیاء کانت الورثۃ او فقراء ۱۲ عز

marfat.com

فالثُلُثُ بينهما[1] نصفان وان اوصٰى لاحدهما بالثلث وللآخر بالسدس فالثُلُثُ بينهما اثلاثًا[2] وان اوصٰى لاحدهما بجميع ماله وللآخر بثُلُثِ ماله ولم تُجِزِ الورثةُ فالثُلُثُ بينهما على اربعةِ اسهُمٍ عندَ[3] ابى يوسف ومحمد رحمهما الله تعالىٰ وقال ابوحنيفة رحمه الله الثُلُثُ بينهما نصفان ولا[4] يضرِبُ ابوحنيفة رحمه الله تعالىٰ للموصٰى له بما زاد على الثلث الا فى المحاباة[5] والسعاية[6] والدراهم المرسلة[7] ومن اوصٰى (تنازع فيه لا يضرب والموصى له ۱۲ — ای غیر مقیدة بانها ثلث او نصف او کوهما ۱۲ شرح وقایه)
وعليه دينٌ يحيط بماله لم يُجِزِ الوصيةُ الّا ان يبرأ الغرماء من الدين ومن اوصٰى (لان الدين مقدم على الوصية ۱۲ ج)
بنصيب ابنه فالوصية باطلة وان اوصى بمثل نصيب ابنه جازت فان كان (لانها وصية بمال الغير ۱۲ ج — لان مثل الشیٔ غیره وان کان یتقدر به ۱۲ ج)

---

[1] قوله بينهما لاستوائهما فى الاستحقاق والمحل يقبل الشركة ويضيق عن حقيهما ۱۲ كشف [2] قوله اثلاثا. لان كلواحد منهما يستحق بسبب صحيح شرعًا وضاق الثلث عن حقهما اذ لا مزيد للوصية على الثلث فيقتسمان الثلث على قدر حقهما فيجعل السدس سهمًا لانه الاقل فصارت ثلاثة اسهم لصاحب السدس سهم ولصاحب الثلث سهمان ۱۲ زيلعى [3] قوله عند لان الموصى قصد التسوية بين الاستحقاق والتفضيل وامتنع الاستحقاق لحق الورثة ولا مانع من التفضيل ولان الوصية بغير المشروع عند عدم اجازتهم اذ لا نفاذ لها بحال فبطل اصلا فكذا ما فى ضمنها من التفضيل ۱۲ كشف. [4] قوله ولا يضرب. المراد بالضرب الضرب المصطلح بين الحساب فانه اذا اوصى بالثلث والكل فعند ابى حنيفة سهام الوصية اثنان لكل واحد نصف يضرب النصف فى ثلث المال فالنصف فى الثلث يكون نصف الثلث وهو السدس فلكل سدس المال وعندهما سهام الوصية اربعة لصاحب الثلث واحد والواحد من الاربعة ربع فيضرب الربع فى ثلث المال فالربع فى الثلث يكون ربع الثلث ثم لصاحب الكل ثلثة من الاربعة وهى ثلثة ارباع فيضرب ثلثة الارباع فى الثلث يعنى ثلثة ارباع الثلث ولصاحب الثلث واحد من الاربعة فيضرب الواحد فى الثلث وهو الربع يعنى ربع الثلث هذا معنى الضرب وقد تجرفيه كثير من العلماء ۱۲ شرح وقايه صـ ۱۹۷ ج ۴ [5] قوله المحاباة صورة المحاباة ان يكون للرجل عبدان قيمة احدهما ثلاثون والآخر ستون فاوصى بان يباع الاول من زيد بعشرة والآخر من عمرو بعشرين ولا مال له سواهما فالوصية فى حق زيد بعشرين وفى حق عمرو باربعين يقسم الثلث بينهما اثلاثا فيباع الاول من زيد بعشرين والعشرة وصية له ويباع الثانى من عمرو باربعين والعشرون وصية له فاخذ عمرو من الثلث بقدر وصيته وان كانت زائدة على الثلث ۱۲ شرح وقايه [6] قوله والسعاية صورة السعاية انه اعتق عبدين قيمتهما ما ذكر ولا مال له سواهما فالوصية للاول بثلث المال وللثانى بثلثى المال فسهام الوصية بينهما اثلاث واحد للاول واثنان للثانى فيقسم الثلث بينهما كذلك فيعتق من الاول ثلثه وهو عشرة ويسعى فى عشرين ويعتق من الثانى ثلثه وهو عشرون ويسعى فى اربعين فيضرب كل بقدر وصيته وان كانت زائدة على الثلث ۱۲ شرح وقايه [7] قوله الدراهم المرسلة صورة الدراهم المرسلة انه اوصى لزيد بثلثين درهما وللآخر بثلثين درهما ومال التركة تسعون درهما يضرب كل بقدر وصيته فيضرب الاول الثلث فى ثلث المال والثانى الثلثين فى ثلث المال ۱۲ شرح وقايه

[8] قيد لعدم اجازة الورثة لانه اذا اجاز الورثة يكون لصاحب الجميع خمسة ولصاحب الثلث سهم واحد عند ابى حنيفة وفى قول ابى يوسف ومحمد لصاحب الجميع ثلاثة ارباعه ولصاحب الثلث ربعه ۱۲ زيلعى

marfat.com

له ابنان فللموصٰی له الثلث[1] ومن اعتق عبدہ فی مرضه او باع[2] وحابی او وهب فذلك كله جائز وهو معتبر من الثلث ويضرب به مع اصحاب الوصايا فان[3] حابی ثم اعتق فالمحاباة اولی عند ابی حنيفة رحمه الله تعالیٰ وان اعتق ثم حابا فهما سواء وقالا العتق اولی[4] فی المسئلتين ومن اوصی بسهم من ماله فله اخس سهام الورثة الا ان ينقص عن السدس فيتم له السدس وان اوصی بجزء من ماله قيل[5] للورثة اعطوه ما شئتم ومن اوصی بوصايا من حقوق الله تعالیٰ قدمت[6] الفرائض منها علی غيرها قدمها الموصی او اخرها مثل الحج والزكوٰة والكفارات وما ليس بواجب قدم[7] منه ما قدمه الموصی ومن اوصی بحجة الاسلام احجوا عنه رجلا من بلده يحج راكبا فان لم تبلغ الوصية النفقة احجوا عنه من حيث تبلغ ومن خرج من بلده حاجا فمات فی الطريق او اوصی ان يحج عنه حج عنه من حيث مات[10] ولا تصح وصية الصبی والمكاتب وان ترك وفاء ويجوز للموصی الرجوع

(ای القرب فشملت فطهر قوله قدمت الخ ۱۲ ک) (ای فی الاعطاء ۱۲ ک) (فی الذکر ۱۲ عز) (فی الذکر ۱۲ عز) (یعنی النوافل ۱۲ ج) (ای ان ضاق الثلث عنها ۱۲ ق) (لان ماله لا یقبل التبرع ۱۲ ک) (لانه لیس من اهل التبرع ۱۲ ک) (وصلیته ۱۲ عز) (لانه تبرع عالم بتمام فله الرجوع کما لبته ۱۲ ک) (قولا وفعلا)

---

[1] قوله الثلث والقياس ان يكون له النصف عند اجازة الورثة لانه اوصی له بمثل نصيب ابنه ونصيب كل واحد منهما النصف وجه الاول انه قصد ان يجعله مثل ابنه لا ان يزيد نصيبه علی نصيب ابنه وذلك بان يجعل الموصی له كاحدهم ۱۲ زيلعی [2] قوله حابی. صورته ان يبيع ما يساوی مائة بخمسين او يشتری ما يساوی خمسين بمائة فالزائد علی قيمة المثل فی الشراء والناقص فی البيع محاباة ۱۲ طحطاوی [3] قوله فان صورته له عبدان قيمة احدهما اثنا عشر والآخر ستة فباع الاعلی من زيد بستة ثم اعتق الارخص ولم يكن له مال سواهما فالثلث لزيد وفی عكسه كما فی المسئلة الآتية الثلث بين زيد والارخص ۱۲ كشف [4] قوله اولی لان العتق لا يلحقه الفسخ والمحاباة قد يلحقها الفسخ ۱۲ جوهرة [5] قوله قيل. لانه مجهول والجهالة لا تمنع صحة الوصية فالبيان الی الورثة ۱۲ شرح وقايه [6] قوله قدمت. وانما قدمت لانها اهم من النفل والظاهر من الموصی البداية بما هو الاهم ۱۲ كشف [7] قوله قدم لانها متساوية والانسان يقدم الاهم فكان ما قدمه اولی ۱۲ جوهره [8] قوله يحج لان الواجب الحج من بلده ولذا يعتبر فی وجوبه من المال ما يكفيه من بلده والوصية لاداء ما هو الواجب عليه وانما قال راكبا لانه لا يلزمه الحج ماشيا فانصرف اليد علی الوجه الذی وجب عليه ۱۲ ك. [9] قوله من حيث لعلمنا ان قصد الموصی تنفيذ الوصية فتنفذ بالقدر الممكن ۱۲ كشف [10] قوله من حيث مات. لان سفره بنية الحج وقع قربة وسقط فرض قطع المسافة بقدره ولم ينقطع سفره بموته بل يكتب له حج مبرور فيبعد أمن ذلك كانه من اهل ذلك المكان ولابی حنيفة رحمه الله ان الوصية تنصرف الی الحج من بلده لانه

marfat.com

عن الوصية واذا صرح بالرجوع كان رجوعا ومن جحد الوصية لم يكن رجوعا
كقوله ابطلت وصيتی ۱۲ جوهرة — كان قال ما كنت اوصيت له ۱۲ ك
ومن اوصى لجيرانه فهم الملاصقون عند ابی حنيفة رحمه الله تعالىٰ ومن اوصى
للاستعمال شرعا وعرفا ۱۲ عز
لاصهاره فالوصية لكل ذی رحم محرم من امرأته ومن اوصى لاختانه فالختن
لان الكل اصهار ۱۲ عز
زوج كل ذات رحم محرم منه ومن اوصى لاقاربه فالوصية للاقرب[۲] فالاقرب
لان الكل ليسمى ختنا ۱۲ ك
من كل ذی رحم محرم منه ولا[۳] يدخل فيهم الوالدان والولد ويكون[۴] للاثنين
فصاعدا واذا اوصى بذلك وله عمان وخالان فالوصية لعميه عند ابی حنيفة
اعتبارا للاقرب لان العم عصبة ۱۲ عز
رحمه الله تعالىٰ وان كان له عم وخالان فللعم النصف وللخالين النصف و
وقد اوصى لاقاربه ۱۲ عز
لانه لابد من اعتبار معنى الجمع ۱۲ ك
قالا رحمهما الله تعالىٰ الوصية لكل من ينسب الى اقصى اب له فی الاسلام ومن
اوصى لرجل بثلث دراهمه او بثلث غنمه فهلك ثلثا ذلك وبقی ثلثه وهو يخرج
من ثلث ما بقی من ماله فله جميع ما بقی ومن اوصى بثلث ثيابه فهلك ثلثاها وبقی
سوی الدراهم او الغنم ۱۲ عز
ثلثها وهو يخرج من ثلث ما بقی من ماله لم[۵] يستحق الا ثلث ما بقی من الثياب ومن
سوی الثياب ۱۲ عز
اوصى لرجل بالف درهم وله مال عين ودين فان خرج الالف من ثلث العين
ای غير دين ۱۲ ك
دفعت[۶] الى الموصى له وان لم يخرج دفع اليه ثلث العين وكلما خرج شیء من

---

۱ قوله لم يكن . لان الرجوع اثبات فی الماضی نفی فی الحال والجحود نفی فی الحال والماضی فلا يكون رجوعا حقيقة ولم يستعمل فيه مجازا للتضاد لان التضاد ليس من العلاقات فی الالفاظ الشرعية ۱۲ كشف

۲ قوله للاقرب لان الوصية اخت الميراث والمعتبر فيه الاقرب فالاقرب ۱۲ كشف

۳ قوله ولا يدخل . لان القريب فی عرف اللسان من يتقرب الى غيره بوسيلة غيره وتقرب الوالد والولد بنفسهما لا بغيرهما ۱۲ كشف

۴ قوله ويكون لانه ذكر ذلك بلفظ الجمع واقل الجمع فی المواريث اثنان ۱۲ جوهره .

۵ قوله لم يستحق . هذا عندنا وعند زفر رح له ثلث الباقی فی كل الصور لان حق الموصی له شائع فی الجميع فاذا هلك ثلث المال هلك ثلثا حق الموصی له لنا ان حق الموصی له مقدم على حق الورثة فكل ما يجری فيه الجبر على القسمة ويمكن جمع حق احد المستحقين فی الواحد كالدراهم والغنم يجمع حق الموصی له فيه مقدما فيجمع فی الباقی بخلاف ما ليس كذلك كالثياب المتفاوتة والعبيد ۱۲ شرح وقاية

۶ قوله دفعت . لانه يمكن ايفاء كل ذی حق حقه من غير بخس فيصار اليه ۱۲ كشف

عه او فعل ما يدل على الرجوع بان باع او وهب ۱۲ عز مه ای للشخص الذی اوصى لاقاربه او لذوی قرابته او لمحارمه ۱۲ عينی .

marfat.com

الدّين أُخذ[1] ثُلُثه حتى يستوى الالف وتجوز[2] الوصية للحمل وبالحمل اذا وضع (ولا يحتاج الى القبول ۱۲ ج)
لاقلّ من ستة اشهُرٍ من يوم الوصية واذا اوصى لرجل بجارية إلّا حملها صحت[3]
الوصيةُ والاستثناءُ ومن اوصى لرجلٍ بجاريةٍ فولدت بعد موت الموصي قبل
(ولا يستحق ما ولدت قبل موت الموصي ۱۲ ج)
ان يقبل الموصى له ولدا ثم قبل الموصى له وهما يخرجان من الثلث فهما للموصى
(صوابه قبل القسمة ۱۲ ج)
له وان لم يخرجا من الثلث ضُرِبَ[5] بالثلث واخذ بالحصة منهما جميعا في قول
ابي يوسف ومحمدٍ وقال ابوحنيفة رحمه الله تعالى يأخذ[6] ذلك من الاُمّ فان فضل
شيءٌ اخذ من الولد وتجوز الوصيةُ بخدمةِ عبده وسكنى داره سنين معلومةً
(ونفقة العبد على الموصى له بالخدمة ۱۲ ج)
ويجوزُ ذلك ابدًا فان خرجت رقبةُ العبدِ من الثلث سُلّم اليه للخدمة وان كان
(لان حق الموصى له في الثلث لا يزاحم الوارث ۹ ك ۱۲)
لا مال له غيرُه خدم الورثة يومين والموصى له يومًا فان مات الموصى له عاد الى
الورثة وان مات الموصى له في حيوة الموصي بطلت الوصيةُ واذا اوصى لولد
فلانٍ فالوصيةُ بينهم للذكر والانثى سواءٌ وان اوصى لورثةِ فلانٍ فالوصية
بينهم للذكر مثلُ حظِّ الانثيين ومن اوصى لزيدٍ وعمرٍو وبثلث ماله فاذا عمرٌو

---

[1] قوله اخذ. لان الموصى له شريك الوارث وفي تخصيصه بالعين نحس في حق الورثة لان للعين فضلا على الدين ۱۲ كشف [2] قوله تجوز. اما الاول فلان الوصية استخلاف من وجه لانه يجعله خليفة في بعض ماله والجنين يصلح خليفة في الارث فكذا في الوصية اذ هي اخته غير انها ترتد بالرد لما فيها من معنى التمليك بخلاف الهبة لانها تمليك محض ولا ولاية لاحد عليه حتى يملكه شيئا. واما الثاني وهو ما اذا اوصى بالحمل فلانه يجري فيه الارث فتجري فيه الوصية ايضا لانها اخته ۱۲ زيلعي [3] قوله صحت اذ الاصل ان ما يصح افراده بالعقد يصح استثناؤه منه اذ لا فرق بين العقد والاستثناء لاعتماد كل منهما على معلومية المحل وما لا يصح افراده لا يصح استثناؤه ۱۲ كشف [4] قوله فهما لان الام دخلت في الوصية اصالة والولد تبعا حين كان متصلا بها فاذا ولدت قبل القسمة والتركة قبل القسمة مبقاة على ملك الميت حتى يقضي بها ديونه دخل في الوصية فيكونان للموصى له ۱۲ جوهرة [5] قوله ضرب. لان الوصية تناولهما جميعا ولهذا استحقهما الموصى له اذا خرجا من الثلث فاذا لم يخرجا جميعا من الثلث ضرب فيهما بالحصة ۱۲ جوهرة [6] قوله يأخذ لان الوصية تعلقت بعين الام والولد يدخل معها على طريق التبع فاذا لم يخرجا من الثلث تعينت الوصية في الام فان فضل من الثلث شيء كان ذلك من الولد ۱۲ جوهرة [7] قوله وتجوز. لصحة تمليك المنافع بعوض وبغيره حال الحيوة فكذا بعد الممات لحاجته الى الثواب كما في الاعيان ۱۲ كشف [8] قوله خدم لثبوت الحقين فيه ولا يمكن قسمة عينه فصرنا الى المهاياة ۱۲ كشف. [9] قوله عاد. لان الموصى له يستوفي المنافع على حكم ملك الموصي فلو انتقل الاستيفاء الى وارث الموصى له استحقها ابتداء من الموصي من غير رضاه وهذا لا يجوز ۱۲ كشف [10] قوله مثل. لان التنصيص على المشتق دليل علية ما اخذ منه للحكم فكانت الوراثة هي العلة ۱۲ كشف [11] لان ايجابها متعلق

میّتٌ فالثلثُ کلّہ لزیدٍ[1] وان قال ثُلُثُ مالی بینَ زیدٍ وعمرٍو وزیدٌ میّتٌ کان لعمرٍو ونصفُ[2] الثلث ومن اَوصٰی بثُلُثِ مالہ ولا مالَ لہ ثم اکتسب مالاً استحقّ[3] الموصٰی لہ ثُلُثَ ما یملکہ عند الموت

کتاب الفرائض[1]

المُجمَعُ علی توریثھم من الذکور عشرۃٌ الابنُ[1] وابنُ[2] الابن وان سفل والابُ[3] والجدُّ[4] ابو الاب وان علا والاخُ[5] وابنُ[6] الاخ والعمُّ[7] وابنُ[8] العم والزوجُ[9] ومولی النعمۃ[10] ومن الاناث سبعٌ البنتُ[1] وبنتُ[2] الابن والاُمُّ[3] والجدّۃُ[4] والاختُ[5] والزوجۃُ[6] ومولاۃُ[7] النعمۃ ولا یرثُ اربعۃٌ المملوکُ[1] والقاتلُ[2] من المقتول والمرتدُّ[3] واھلُ[4] الملتین والفروضُ المحدودۃُ فی کتاب اللہِ تعالٰی ستۃٌ النصفُ[1] والربعُ[2] والثمنُ[3] والثلثانِ[4] والثلثُ[5] والسدسُ[6] والنصف فرضُ خمسۃٍ البنتُ[1] وبنتُ[2] الابن اذا لم تکن بنتُ الصلب والاختُ[3] لاب وام والاختُ[4] لاب اذا لم تکن اُختٌ لاب وامٍ[5] والزوجُ[6] اذا لم یکن للمیت ولدٌ ولا ولدُ ابنٍ وان سفل والربع للزوج مع الولد وولد الابن وان سفل وللمرأۃ اذا لم یکن للمیت ولدٌ ولا ولدُ ابنٍ[7] والثمنُ للزوجات مع الولد او ولد

---

[1] قولہ لزید لان المیت لیس باھل للوصیۃ فلا یزاحم الحی الذی ھو من اھلھا وصار کما اذا اوصی لزید وجدار ۱۲ جوھرہ [2] قولہ نصف الثلث لان کلمۃ بین کلمۃ تقسیم واشتراک فقد اوصی لکل واحد منھما بنصف الثلث بخلاف ما تقدم الا تری ان من قال ثلث مالی لفلان وسکت کان لہ کل الثلث ولو قال ثلث مالی بین فلان وسکت لم یستحق الثلث ۱۲ جوھرۃ [3] قولہ استحق. لان الوصیۃ عقد استخلاف مضاف الی ما بعد الموت ویثبت حکمہ بعد الموت فیشترط وجود المال عند الموت لا قبلہ ۱۲ جوھرہ [4] قولہ ومولاۃ اعلم ان الجدۃ ومولاۃ النعمۃ لا ذکر لھما فی القرآن وانما ثبت بالحدیث ۱۲ محمد اعزاز علی [5] قولہ ولا یرث اما المملوک فلان الرقیق مطلقا لا یملک المال بسائر اسباب الملک فلا یملکہ ایضا بالارث واما القاتل فلا یرث من المقتول لا من الدیۃ ولا من غیرھا لقولہ علیہ السلام لا یرث القاتل واما المرتد فلا یرث من مسلم ولا ذمی ولا مرتد واما اھل ملتین فلقولہ علیہ السلام لا یرث اھل ملتین ۱۲ محمد اعزاز علی غفرلہ [6] قولہ ولد ابن انما خص ولد الابن فی المسئلتین لان ولد البنت ذو رحم لا یرث الا مع ذوی الارحام فلا یحجب الزوجین ۱۲ جوھرۃ نیرہ [7] وکذا لو کان لہ مال وھلک ثم اکتسب مالا ۱۲ ج [1] ھو علم یبحث فیہ عن احوال قسمۃ الترکۃ بین الورثۃ ۱۲ تسھیل الفرائض [2] اما ابو الام فلیس بعصبۃ بل من ذوی الارحام ۱۲ عزیزی [3] وما یفضل من ھؤلاء

یصرف الی العصبات ۱۲ ج

marfat.com

الابن والثلثان لكل اثنين فصاعدًا ممن فرضه النصف الا الزوج والثلث للام
اذا لم يكن للميت ولدٌ ولا ولدُ ابن ولا اثنان من الاخوة والاخوات فصاعدًا ويفرض
لها في مسئلتين ثلثُ ما بقي وهما زوجٌ وابوان او امرأةٌ وابوان فلها ثلثُ ما بقي بعد
فرض الزوج او الزوجة وهو لكل اثنين فصاعدًا من ولد الام ذكورهم واناثهم
فيه سواء والسدس فرض سبعةٍ لكل واحد من الابوين مع الولد او ولد الابن
وهو للام مع الاخوة وهو للجدات والجدّ مع الولد او ولد الابن ولبنات الابن مع
البنت وللاخوات للاب مع الاخت للاب والام وللواحد من ولد الام وتسقط
الجدات بالام والجدّ والاخوةُ والاخواتُ بالاب ويسقطُ ولد الام باحد اربعة
بالولد وولد الابن والابّ والجدّ واذا استكملت البناتُ الثلثين سقطت بنات
الابن الا ان يكون بازائهن او اسفل منهن ابنُ ابن فيعصّبهنّ واذا استكمل الاخواتُ
لاب وام الثلثين سقطت الاخوات لاب الا ان يكون معهن اخٌ لهن فيعصّبهنّ

باب العصبات

واقربُ العصبات البنون ثم بنوهم ثم الابُ ثم الجدُّ ثم بنو الاب وهم الاخوة
ثم بنو الجد وهم الاعمام ثم بنو اب الجد واذا استوى بنو ابٍ في درجةٍ فاولهم
من كان من اب وامٍّ والابنُ وابنُ الابن والاخوةُ يقاسمون اخواتهم للذكر
مثل حظِّ الانثيين ومن عداهم من العصبات ينفرد بالميراث ذكورهم
دون اناثهم واذا لم يكن عصبةٌ من النسب فالعصبة هو المولى المعتِقُ ثم

عه يعني الابنتين والاختين فصاعدا ۱۲ عز مه وهو ايضا منصوص في القرآن ۱۲ عز له سواء كانت من قبل الاب او من قبل الام ۱۲ ج
لله ويكون الميراث بينهم للذكر مثل حظ الانثيين ۱۲ ج لعه ولا يعصبهن ابن الاخ ۱۲ جوهرة عه قوله اناثهم ـ لان اخواتهم لا يصرن عصبة
بهم لانهن لم يكن لهن فرض بخلاف الاولين فان اخواتهم لهن فرض وجعلوا عصبة بهم لئلا يكون نصيبهن مساويا لنصيبهم او اكثر وهنا ليس كذلك
وبقي من العصبات النسبية العصبة مع الغير وهم الاخوات لابوين او لاب مع البنات او بنات الابن ۱۲ من اللباب شرح قدوري

الاقربُ فالاقرب من عصبة المولیٰ

اے الذکور دون الاناث ۱۲ ج

باب الحجب

ویحجب الامّ من الثلث الی السدس بالولد او ولد الابن او اخوین وآلفاضلُ عن
مبتدا ۱۲ ع
فرض البنات لبنی الابن واخواتهم للذکر مثل حظ الانثیین والفاضل عن
لتعصیبہم ۱۲ ع
فرض الاخوات للاب والام للاخوۃ والاخوات من الاب للذکر مثل حظ الانثیین
جر ۱۲ ع
واذا ترک بنتًا وبناتِ ابنٍ وبنی ابنٍ فللبنت النصفُ والباقی لبنی الابن واخواتهم
للذکر مثل حظِّ الأُنثیَین وکذالک الفاضلُ عن فرض الاخت للاب والام
مبتدا ۱۲ ع
لبنی الاب وبنات الاب للذکر مثلُ حَظّ الانثیینِ ومن ترک ابنَی عمٍّ احدُهما
جر ۱۲ ع
اخٌ لامٍّ فللاخ السُدُسُ والباقی بینهما نصفانِ والمشترکۃ ان تترک المرأۃُ زوجًا
لان لہ قرابتین من جہتین ۱۲ ج
ای المسئلۃ المشترکۃ ۳
وأُمًّا اوجدَّۃً واخوۃ من امٍّ واخًا من اب وام فللزوج النصف وللام السُدُس
وللاولاد الام الثلث ولاشئ للاخوۃ للاب والام

باب الرد

والفاضل عن فرض ذوی السهام اذا لم تکن عصبۃٌ مردودٌ علیهم بقدر سهامهم
ای لم توجد ۱۲ ع
الا علی الزوجین ولا یرثُ القاتلُ من المقتول والکفر ملّۃٌ واحدۃٌ یتوارثُ به اهلُه
اجماعًا ۱۲ شریفیہ

---

۱ قولہ اواخوین۔ او اختین فصاعدا سواء کان الاخوان او الاختان وارثین او ساقطا عن المیراث الا ان یکونا عبدین او کافرین فانهما لا یحجبانها ۱۲ جوہرۃ ۲ قولہ الا۔ انما لم یرد علی الزوجین لان فرضهما بالسبب لا بالنسب فهو ضعیف لانهما استحقاه بعد انقطاع السبب الذی یستحقان به فلا یزادان علی فرضهما بخلاف من یرث بالنسب لان النسب باق بعد الموت فقوی حالهم فی الاستحقاق فکانوا اولی بالفاضل ۱۲ جوہرۃ ۳ قولہ القاتل یعنی اذا کان بالغا عاقلا ویرث الصبی والمجنون من ابیه اذا قتله، والبالغ العاقل اذا وقع مورثه فی بئر حفرها علی الطریق او سقط علی حجر وضعه فی الطریق او وجد الاب فی دار ابنه قتیلا او قتل مورثه فی قصاص او رجم او قتله مکرها او شهد الابن علی ابیه بالزنا ففی جمیع هذه الاشیاء لا یحرم المیراث ۱۲ جوہرہ ۴ قولہ عصبۃ المولی۔ نبه علی الترتیب السابق ولما لم یستوعب احکام الحجب فیما سبق اخذ فی تمام ذلک فقال باب الحجب الخ ۱۲ عن اللباب ۵ قولہ مثل حظ الخ والفاضل من فرض الاختین من الاب والام للاخوۃ والاخوات من الاب للذکر مثل حظ الانثیین قد بینا ذلک ۱۲ جوہرۃ۔

marfat.com

ولا یرث المسلم الکافر ولا الکافر المسلم ومال المرتد لورثته المسلمین وما
اکتسبه فی حال ردته فیء واذا غرق جماعة او سقطت علیهم حائط فلم یعلم
من مات منهم اولا فمال کل واحد منهم للاحیاء من ورثته واذا اجتمع للمجوسی
قرابتان لو تفرقتا فی شخصین ورث احدهما مع الاخر ورث بهما ولا یرث المجوسی
بالانکحة الفاسدة التی یستحلونها فی دینهم وعصبة ولد الزنا وولد الملاعنة مولی
امهما ومن مات وترک حملا وقف ماله حتی تضع امرأته حملها فی قول ابی حنیفة
رحمه الله تعالی والجد اولی بالمیراث من الاخوة عند ابی حنیفة رحمه الله تعالی
وقال ابو یوسف ومحمد رحمهما الله تعالی یقاسم الاوان تنقصه المقاسمة من
الثلث واذا اجتمع الجدات فالسدس لقربهن ویحجب الجد امه ولا ترث
ام الاب الام بسهم وکل جدة تحجب امها

باب ذوی الارحام

واذا لم یکن للمیت عصبة ولا ذو سهم ورثه ذوو الارحام وهم عشرة ولد البنت

قوله ۱ فیء لان المرتد مباح الدم فوجب ان یکون ما فی یده فی تلک الحالة فیئا کمال الحربی ۱۲ جوهره ۲ قوله واذا تفسیره مجوسی تزوج امه فولدت
له بنتا ثم مات عن ام هی زوجته وعن بنت هی اخته لامه فلا ترث الام بالزوجیة ولا ابنته بالاختیة لان الاخت للام لا ترث مع الابنة ولکن للام
السدس باعتبار الامومیة وللابنة النصف والباقی للعصبة. ومجوسی تزوج بنته فولدت له ابنتین فمات المجوسی ثم ماتت احدی الابنتین فانها
ماتت عن ام هی اخت لاب وعن اخت لاب وام فللام السدس بالامومیة وللاخت للاب والام النصف وللام السدس بالاختیة للاب
لانا لما اعتبرنا الاختیة للاب التی وجدت فی الام لاستحقاق السدس بها صار ذلک کالموجود فی شخص آخر کانها ترکت الاختین وهما یحجبان الام من
الثلث الی السدس کذا فی المستصفی ۱۲ جوهرة ۳ قوله ولا یرث لان النکاح الفاسد لا یوجب التوارث بین المسلمین فلا یوجبه بین المجوس
۱۲ جوهرة ۴ قوله مولی امهما. لان ولد الزنا لما لم یکن له اب تعلق ذلک بامه وکذا ولد الملاعنة من الامهات ۱۲ جوهره ۵ قوله وقف
هذا اذا لم یکن للمیت ولد سوی الحمل اما اذا کان له ولد سواه فان ذکرا اعطی خمس المال واوقف اربعة اخماسه وان کان انثی اعطیت تسع المال واوقف
ثمانی اتساعه وهذا قول ابی حنیفة وقال ابو یوسف یعطی الابن نصف المال وقال محمد ثلث المال والفتوی علی قول ابی یوسف هذا کله اذا عرف
وجوده فی البطن بان جاءت به لاقل من ستة اشهر منذ مات المورث اما اذا جاءت به لاکثر من ذلک فلا میراث له اذا کان النکاح قائما فان کانت
معتدة ان جاءت به لاقل من سنتین منه وقعت الفرقة بموت او طلاق فهو من جملة الورثة ۱۲ جوهرة. ۶ قوله وکل لان محل ام الجدة

marfat.com

وولد الاخت وبنت الاخ وبنت العم والخال والخالة وابو الام والعم لام والعمة
وولد الاخ من الام ومن ادلی بهم فاولاهم من کان من ولد المیت ثم ولد الابوین
انتسب بهم ۱۲ غز
اواحدهما وهم بنات الاخوة واولاد الاخوات ثم ولد ابوی ابویه اواحدهما وهم
الاخوال والخالات والعمات واذا استووا وارثان فی درجة فاولاهم من ادلی بوارث
لان هذا اقرب الیه بعد من ذکرنا ۱۲ ج
واقربهم اولی من ابعدهم وابو الام اولی من ولد الاخ والاخت والمعتق احق بالفاضل
من سهم ذوی السهام اذا لم تکن عصبة سواه ومولی الموالاة یرث واذا ترک
المعتق اب مولاه وابن مولاه فماله للابن عندهما وقال ابو یوسف رحمه الله تعالی
للاب السدس والباقی للابن فان ترک جد مولاه واخا مولاه فالمال للجد عند
ابی حنیفة رحمه الله وقال ابو یوسف ومحمد رحمهما الله تعالی هو بینهما ولا یباع
لان من اصله ان الاخوة لا یرثون مع الجد شیئا فکذا فی الولاء ۱۲ ج
الولاء ولا یوهب

باب حساب الفرائض

اذا کان فی المسئلة نصف ونصف او نصف وما بقی فاصلها من اثنین وان کان
کزوج وعم ۱۲ ج
فیها ثلث وما بقی او ثلثان وما بقی فاصلها من ثلثة وان کان فیها ربع وما بقی او ربع
کام وعم ۱۲ ج کابنتین وعم ۱۲ ج کزوجة وعصبة ۱۲ ج
ونصف فاصلها من اربعة وان کان فیها ثمن وما بقی او ثمن ونصف فاصلها من
کزوجة وابن ۱۲ ج کزوجة وبنت ۱۲ ج
ثمانیة وان کان فیها نصف وثلث او نصف وسدس فاصلها من ستة وتعول
کام وبنت ۱۲ ج

---

۱ قوله واذا کرجل مات وترک ابنة عم وابن عمة المال کله لبنت العم وکذا لو ترک بنت بنت وبنت بنت ابن فالمال لبنت بنت الابن ۱۲ جوهرة. ۲ قوله ومولی الموالاة وهو الرجل یسلم علی ید الرجل ویوالیه ویعاقده ثم یموت ولا وارث له غیره فمیراثه له عندنا ۱۲ جوهره ۳ قوله ولا یباع لان الولاء لحمة کلحمة النسب والنسب لا یباع ولا یوهب ۱۲ جوهره.
عه کزوج واخت لاب وام ۱۲ ج عه کام واخت لاب وام ۱۲ ج

marfat.com

الی سبعة وثمانیة وتسعة وعشرة وان کان مع الربع ثلث او سدس فاصلها من اثنی عشر وتعول الی ثلثة عشر وخمسة عشر وسبعة عشر واذا کان مع الثمن سدس او ثلثان فاصلها من اربعة وعشرین وتعول الی سبعة وعشرین واذا انقسمت المسئلة علی الورثة فقد صحت وان لم تنقسم سهام فریق منهم علیهم فاضرب عدد هم فی اصل المسئلة وعولها ان کانت عائلة فما خرج صحت منه المسئلة کامرأة واخوین للمرأة الربع سهم وللاخوین ما بقی ثلثة اسهم لا تنقسم علیهما فاضرب اثنین فی اصل المسئلة فتکون ثمانیة ومنها تصح المسئلة فان وافق سهامهم عددهم فاضرب وفق عددهم فی اصل المسئلة کامرأة وستة اخوة للمرأة الربع وللاخوة ثلثة اسهم لا تنقسم علیهم فاضرب ثلث عدد هم فی اصل المسئلة ومنها تصح فان لم تنقسم سهام فریقین او اکثر فاضرب احد الفریقین فی الاخر ثم ما اجتمع فی الفریق الثالث ثم ما اجتمع فی اصل المسئلة فان تساوت الاعداد اجزأ احدهما عن الاخر

۱ قوله الی. فالاول کزوج واختین لابوین او لاب فهذه تعول الی سبعة والثانی کزوج واختین لاب وام واخ لام فهذه تعول الی ثمانیة والثالث کزوج واختین لاب وام واخوین لام فهذه تعول الی تسعة والرابع کما لو کان مع هؤلاء ام فهی تعول الی عشرة ۱۲ جوهرة ۲ قوله وتعول فالتی تعول الی ثلثة عشر زوج وام وبنتان والتی تعول الی خمسة عشر زوجة واختان لابوین واختان لام والتی تعول الی سبعة عشر اذا کان مع هؤلاء ام ۱۲ جوهرة ۳ قوله سبعة وعشرین کزوجة وابنتین وابوین وهذه تسمی المنبریة لان علیا کرم الله وجهه اجاب بها وهو علی المنبر ۱۲ جوهرة ۴ قوله ان کانت کما اذا کانت الفریضة زوجا وثلاث اخوات لاب وام او لاب اصلها من ستة وتعول الی سبعة وتصح من واحد وعشرین ۱۲ جوهرة ۵ قوله فی اصل المسئلة. کزوجتین وخمس جدات وثلاثة اخوة لام وعم اصلها من اثنی عشر للزوجتین الربع ثلاثة وللجدات السدس سهمان وللاخوة للام الثلث اربعة وللعم ما بقی وهو ثلاثة وانکسر علی الزوجتین والجدات والاخوة فاضرب عدد الزوجتین وهو اثنان فی عدد الجدات یکون عشرة ثم اضرب العشرة فی ثلاثة عدد الاخوة یکون ثلاثین ثم اضرب الثلثین فی اصل المسئلة وهی اثنا عشر یکون ثلاثمائة وستین ومنها تصح ثم من له شئ فی الفریضة مضروب فی ثلاثین للزوجتین ثلاث فی ثلاثین یکون تسعین وهو الربع من الجمع لکل واحدة خمسة واربعون وللجدات سهمان فی ثلاثین یکون ستین لکل واحدة اثنا عشر وللاخوة اربعة فی ثلاثین یکون مائة وعشرین لکل واحد اربعون وللعم ثلاثة فی ثلاثین یکون تسعین فذلک کله ثلاثمائة وستین ۱۲ جوهره ۶ کزوجة واخت لام ۱۲ ح ۷ کزوجة وابوین وابن ۱۲ ح. ۸ کزوجة وابنتین ۱۲ ح.

marfat.com

کامرأتین واخوین فاضرب اثنین فی اصل المسئلة وان کان احدُ العددین
جزءً من الآخر اغنی الاکثر عن الاقل کاربعۃ نسوۃ واخوین اذا ضربت الاربعة
اجزأک عن الآخر فان وافق احدُ العددین الآخر ضربت وفق احدھما فی جمیع
الآخر ثم ما اجتمع فی اصل المسئلة کاربع نسوۃ واختٍ وستةِ اعمامٍ فالستة
توافق الاربعة بالنصف فاضرب نصف احدھما فی جمیع الآخر ثم ما اجتمع فی
اصل المسئلة تکونُ ثمانیةً واربعین ومنھا تصحُّ المسئلةُ فاذا صحت المسئلة
فاضرب سھامَ کلِّ وارث فی التَرکة ثم اقسم ما اجتمع علی ما صحت منه الفریضةُ
یخرجُ حقُّ الوارث واذا لم تقسم التَرکةُ حتی ماتَ احدُ الوَرَثة فان کان ما یصیبه
من المیت الاول ینقَسِم علی عدد ورثتهٖ فقد صحت المسئلتان مما صحت
الاُولیٰ وان لم تَنقسم صحَّت فریضةُ المیت الثانی بالطریقة التی ذکرناھا
ثم ضربتَ احد المسئلتین فی الاخری وان لم یکن بین سھام المیت الثانی و

قولہ کامرأتین۔ وھذا یسمی المتماثل فاصلھا من اربعة للزوجتین الربع سھم منکسر علیھما وللاخوین ما بقی وھو ثلثة منکسر ایضًا واحد العددین یغنیک عن الآخر فاضرب اثنین فی اربعة یکون ثمانیة للزوجتین سھمان وللاخوین ستة ۱۲ جوہرۃ قولہ کاربع۔ وھذا یسمی المتداخل اصل المسئلة من اربعة للزوجات سھم منکسر علیھن وللاخوین ثلاثة منکسر ایضًا فاستغن بضرب الاربعة لان الاثنین یدخلان فیھا فاضرب الاربعة فی اربعة یکون ستة عشر للزوجات اربعة وللاخوین اثنا عشر ۱۲ جوہرہ قولہ یخرج الخ لانک تقول اصل المسئلة من اربعة للزوجات الربع وللاخت النصف وللاعمام سھم منکسر علیھم وھم ستة فاضرب نصف عدد الزوجات فی عدد الاعمام یکون اثنی عشر ثم فی الفریضة یکون ثمانیة واربعین للزوجات اثنی عشر وللاخت اربعة وعشرون وللاعمام اثنی عشر ۱۲ جوہرۃ۔ قولہ ضربت الخ کزوجة واخت لاب وام واربعة اعمام ثم لم تقسم التَرکة حتی مات بعض الاعمام ولیس لہ وارث سوی اخوتہ فان المسئلة الاولی من اربعة للزوجة سھم وللاخت سھمان وللاعمام سھم منکسر علیھم فاضرب اربعة فی اربعة یکون ستة عشر للزوجة اربعة وللاخت ثمانیة وللاعمام اربعة ولکل واحد سھم مات احدھم وخلف اخوتہ الثلثة وبیدہ سھم لا ینقسم علی ورثتہ فاضرب مسئلة وھی ثلثة فی ستة عشر یکون ثمانیة واربعین ومنھا تصح للزوجة اربعة فی ثلثة یکون اثنی عشر وھو ربع الجمیع وللاخت ثمانیة فی ثلثة باربعة وعشرین وھو النصف یبقی اثنی عشر بین بقیة الورثة لکل واحد اربعة ۱۲ جوہرۃ

marfat.com

ماصحت منه فریضةٌ موافقةٌ فان کانت سهامهم موافقة فاضرب وفق المسئلة الثانیة فی الاولی فما اجتمع صحّت منه المسئلتان وکلُّ من له شئٌ من المسئلة الاولی مضروب فیما صحت منه المسئلة الثانیة ومن کان له شئٌ من المسئلة الثانیة مضروبٌ فی وفق ترکة المیت الثانی واذا صحّت مسئلةُ المناسخة واردت معرفة مایُصیبُ کلَّ واحدٍ من حساب الدراهم قسمت ماصحّت منه المسئلة علی ثمانیةٍ واربعین فما خرج اخذت له من سهام کل وارث حبّةً۔ واللّٰهُ اعلم بالصواب

---

۱ قوله فان کانت الخ مثاله زوج واخوان تصح من اربعة ثم مات الزوج وخلف اربعة بنین اصلها من اربعة وبتوافقان بالانصاف فاضرب نصف عددهم فی جمیع الاخر یکون ثمانیة وعنه تصح المسئلتان للاخوین اربعة ولاولاد الزوج اربعة ۱۲ جوهرة ۲ قوله اذا صحت صورته زوج وابوان وابن من اثنی عشر ثم مات الابن وخلف ابنا واباه وجدة وجداد هم الذی خلفهم المیت الاول وبیده خمسة من اثنی عشر واصل فریضة من ستة فاضرب الثانیة فی الاولی یکون اثنین وسبعین للاب فی الاولی اثنی عشر ولیس له فی الثانیة شئ لانه ابوام وللام سبعة عشر وللزوج فی المسئلتین وهو الاب فی الثانیة ثلثة وعشرون وللابن فی الثانیة عشرون فاقسم سهام المسئلة علی حبات الدرهم وهی ثمانیة واربعون یخرج نصف السهام ستة وثلثین یقابل ذلک نصف الدرهم وهو اربعة وعشرون وثلث السهام اربعة وعشرون یقابلها ثلث الدرهم وهو ستة عشر کل سهم ثلثا حبة وللثلاثة الاسهم حبتان والربع ثمانیة عشر والدانق اثنی عشر والثمن تسعة والقیراط ستة اسهم والطسوج وهو نصف القیراط وهو حبتان ثلثة اسهم وللحبة سهم ونصف ولکل سهم ثلثا حبة وقد علمت ان للاب اثنی عشر سهما وذالک دانق وللام سبعة عشر وذلک دانق وثلث وثلث حبات وثلث حبة لان الدانق اثنی عشر بقی خمسة یقابلها بثلثیها کما قابلت ستة وثلثین باربعة وعشرین وقابلت اربعة وعشرین بستة عشر فیقابل کل شئ بثلثیه فاذا قابلت خمسة بثلثیها کان ثلثاها ثلثة وثلث کما ذکر وللزوج ربع درهم وثلث حبات وثلث حبة وللابن الابن ربع درهم وحبة وثلث حبة فجمیع ذلک درهم وعلی حسب ذلک تقسم الغلة ویقسم کل شئ من الترکة ثم الدانق سدس درهم وسدس ثمانیة واربعین ثمانیة حصتها من سهام اثنین وسبعین اثنا عشر والطسوج حبتان والدانق اربعة طساسیج والقیراط نصف دانق ویعتبر بالقیراط سدس الدرهم واهل العراق یسمون نصف سدس الدرهم قیراطا وهو اربع حبات وقد یقال الدرهم ستة دوانق والدانق ثمانی حبات والمراد حبة الشعیر المتوسط التی لم تقشر لکن قطع من طرفیها ما دق وطال وکل عشرة دراهم وزن سبعة مثاقیل ۱۲ جوهرة اللهم لک الحمد والمنة ۞

تمّت

کتابت:۔ طاہر اقبال سیرانکی چٹھہ تحصیل وضلع حافظ آباد
20 اگست 2004ء PH-5550228

marfat.com

خاتمة الكتاب

فی ترجمة المصنف رحمه الله تعالیٰ وهو احمد بن محمد بن احمد ابو الحسین البغدادی القدوری بالضم قیل انه نسبة الی قریة من قری بغداد یقال لها قدورة وقیل نسبة الی بیع القدور اخذ الفقه عن ابی عبد الله الفقیه محمد بن یحیی الجرجانی عن احمد الجصاص عن عبید الله ابی الحسن الکرخی عن ابی سعید البردعی عن موسی الرازی عن الامام محمد عن الامام ابی حنیفة النعمان بن ثابت الکوفی رحمهم الله تعالیٰ رحمة واسعة کان صدوقا وحسن العبارة فی النظر مدیما لتلاوة القرآن وسمع الحدیث انتهت الیه ریاسة الحنفیة بالعراق وعز عندهم قدره وارتفع جاهه وهو من اصحاب الترجیح من المقلدین الذین من شانهم تفضیل بعض الروایات علی بعض من دون قدرة علی الاجتهاد روی عنه الخطیب صاحب التاریخ وکان یناظر الشیخ ابا حامد الاسفرائینی الفقیه الشافعی صنف المختصر وشرح مختصر الکرخی وصنف التجرید فی سبعة اسفار یشتمل علی الخلاف بین الشافعی وابی حنیفة شرع فی املائه سنة خمس واربعمائة وله کتاب التقریب فی المسائل الخلافیة بین ابی حنیفة واصحابه مجردا عن الدلائل ثم صنف التجرید الثانی فذکر المسائل بادلتها. کان ولادته سنة اثنتین وستین وثلثمائة ووفاته ببغداد فی رجب المرجب سنة ثمان وعشرین واربعمائة ودفن من یومه بداره فی درب ابی خلف ثم نقل الی تربة فی شارع المنصور ودفن هناك بجنب ابی بکر الخوارزمی الحنفی رح وهذا ملخص ما فی کتاب الانساب للسمعانی ومدینة العلوم وتاریخ ابن خلکان المسمی بوفیات الاعیان والله اعلم ؛

marfat.com

اشراق نوری

ترجمہ اردو

قدوری



مکتبہ رحمانیہ

اقرا سنٹر۔ غزنی سٹریٹ۔ اردو بازار۔ لاہور

marfat.com

التکمیل الضروری

شرح اُردو

مختصر القدوری

جلد اوّل

شارح

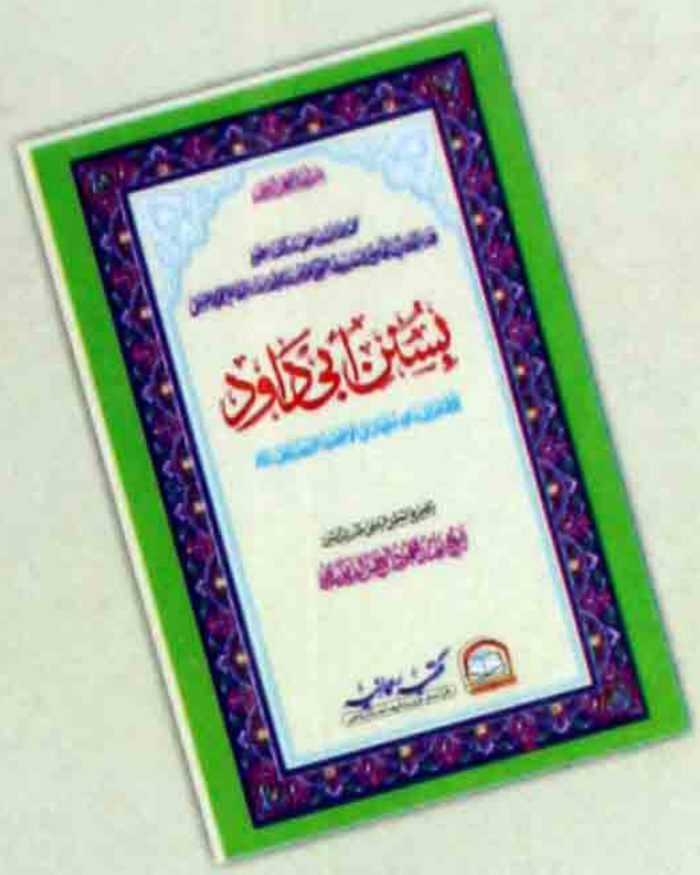
حضرت مولانا عبدالعلی صاحب قاسمی

مکتبہ رحمانیہ

اقرا سنٹر۔ غزنی سٹریٹ۔ اُردو بازار۔ لاہور

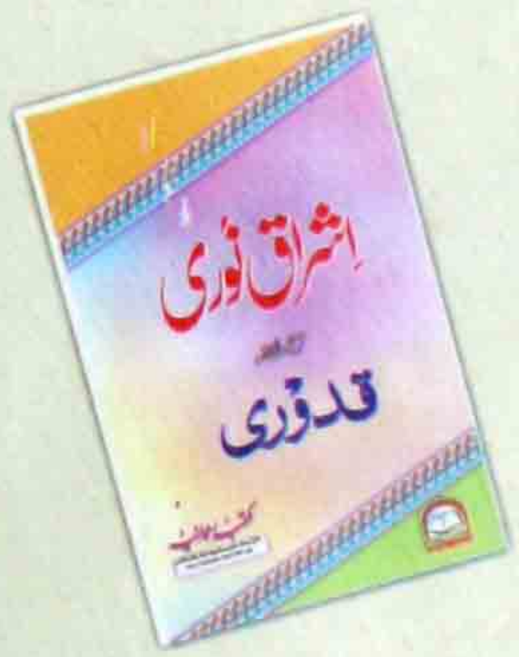
marfat.com













MAKTABA-E-REHMANIA
مکتبہ رحمانیہ
اقرا سنٹر۔ غزنی سٹریٹ۔ اردو بازار۔ لاہور
فون: 042-7224228-7221395